

الدين الخالص

أو

إرشاد النخل إلى دين الحق

وهو آخر كتاب وضع أصله الشيخ الإمام محيي السنة وميت البدعة
صاحب الفضيلة والإرشاد المرحوم السيد

محمد بن محمد بن خطاب السبكي

المتوفى في الرابع عشر من ربيع الأول سنة ١٣٥٢ هـ - ٧ يوليو سنة ١٩٣٣ م
عنه الله تعالى بالرحمة والرضوان وأسكنه على الجنان

أجزاء السبع

عنى بتنقيحه وتصحيحه وتنسيقه والتعليق عليه وضبط الآيات والأحاديث
وترقيمها وبيان مراجعها خليفة الشيخ الإمام السيد

أمير محمد خطاب

المتوفى في السابع والعشرين من ذي القعدة ١٣٨٧ هـ - ٢٦ فبراير ١٩٦٨ م
رحمه الله رحمة واسعة وجعل قبره روضة من رياض الجنة وحشره مع الصالحين
وقام بتصحيحه والإشراف عليه نبهة فضيلة إمام أهل السنة

يوسف أمين خطاب

حقوق الطبع محفوظة له

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجنائز

هي بفتح الجيم جمع جَنَازَة بكسر هاء وتفتح ، من الجنز وهو الستر اسم للنمش عليه الميت ^(١) . والكلام هنا ينحصر في سبعة أصول :

(١) المرض

المرض نعمة من نعم الله تعالى على عباده الصالحين والكلام فيه ينحصر في أحد عشر فرعاً :

(١) فضل المرحوم : جاء في فضله أحاديث (منها) حديث أبي هريرة : « من يُرد الله به خيراً يُصِيبْ منه » أخرجه الشيخان والنسائي ^(٢) [١]

(وحدّث) أنس بن مالك : أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ابنة لي كذا وكذا ذكرت من حسناتها وجمالها . أتربك بها قال : قد قبلتها فلم تزل تمدحها حتى ذكرت أنها لم تُصدع ولم تشك شيئاً قط « قال » لا حاجة في ابنتك . أخرجه أحمد وأبو يعلى بسند رجاله ثقات ^(٣) [٢]

(١) وقيل هي بكسر الجيم اسم للنمش وبالفتح اسم للميت .

(٢) انظر ص ٨٦ ج ١٠ فتح الباري (كفارة المرض) و (يصب) بكسر الصاد عند الأكثر . والمعنى يبتليه الله تعالى بالمصائب ليثيبه عليها . وروى بفتح الصاد والمعنى يوجه إليه البلاء فيصيبه وهو أليق بالأدب لقوله تعالى : (وإذا مرضت فهو يشفين) ويشهد للأول حديث محمود بن لبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أحب الله قوما ابتلاهم فمن صبر فله الصبر ومن جزع فله الجزع » أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات . انظر ص ٨٦ ج ١٠ فتح الباري .

(٣) انظر ص ٢٩٤ ج ٢ مجمع الزوائد (من لم يمرض) أتربك : أي أغنيك بها ، يقال : أترب الرجل إذا استغنى .

وهو رافع للدرجات مكفر للسيئات لمن صبر ولم يظهر الجزع (لحديث) عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مُصِيبَةٍ تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يُشَاكُمها » أخرجه البخاري ^(١) [٣]

(وحدِيث) أبي سعيد وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما يصيب المؤمن من نصَب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها » أخرجه أحمد والشيخان ^(٢) [٤]

(في هذه) الأحاديث إشارة عظيمة المؤمن لأنه لا ينفك غالبا عن ألم من مرض أو نحوه . وفيها أن الأمراض والآلام بدنية أو قلبية تكفر ذنوب من يصاب بها . وظاهره تعميم جميع الذنوب لكن خصه الجمهور بالصغار (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر » أخرجه أحمد ومسلم والترمذي ^(٣) [٥] حملوا المطلقات الواردة في التكفير على هذا المقيد ، وبمقتضى أن يكون معنى المطلق أن البلياء والأمراض ونحوها صالحة لتكفير الذنوب فيكفر الله بها ما شاء من الذنوب . والمراد بتكفير الذنوب ستره أو محو أثره المترتب عليه من استحقاق العقوبة (وقد) استدلل بإطلاق الأحاديث على أن السيئات تكفر بمجرد حصول المرض أو غيره وإن لم يكن معها صبر (وقال) القرطبي وغيره : محله إذا صبر المصاب واحتسب (لحديث) صهيب بن سنان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : عجبا لأمر المؤمن إن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا المؤمن إن أصابته سراء شكر فكان خيرا له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له » أخرجه مسلم ^(٤) [٦]

(١) انظر ص ٨٢ ج ١٠ فتح الباري (كفارة المرض) .

(٢) انظر ص ٨٤ ج ١٠ فتح الباري . و (النصب) « بفتحين » التعب . و (الوصب) المرض . والهم : الحزن على ما يأتي . والغم : الألم لما وقع .

(٣) انظر ص ١١٧ ج ٣ نووى مسلم . (٤) انظر ص ١٢٥ ج ١٨ منه .

والظاهر أن المصيبة إذا قارنها الصبر حصل التكفير ورفع الدرجات وإن لم يحصل صبر ولا جزع يذم عليه من قول أو فعل ففضل الله واسع . ولكن منزلة منحة عن منزلة الصابر . وإن لم يكن صبر ومعه جزع يذم عليه نقص الأجر أو التكفير فقد يستويان وقد يزيد أحدهما على الآخر فبقدر ذلك يقضى لأحدهما على الآخر^(١) .

هذا . ويندب للمريض أن يصبر ويحمد الله ولا يشكو وأن يتضرع إلى ربه (الحديث) أبي أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل ليقول للملائكة : انطلقوا إلى عبيدي فصُتُّوا عليه البلاء صبا فبحمد الله فيرجعون فيقولون : ياربنا ، صببنا عليه البلاء صبا كما أمرتنا فيقول : ارجعوا فإنني أحب أن أسمع صوته » أخرجه الطبراني في الكبير . وفيه عُقَيْر بن مُعَدَّان وهو ضعيف^(٢) . [٧]

(٢) فضل الله تعالى على المريض : من فضل الله تعالى على عبده المؤمن أنه إذا مرض أو منعه مانع من طاعة كان يؤديها وهو صحيح مقيم أن يعطيه الله تعالى أجرا ما كان يعمل من الخير ومنعه منه مرض أو غيره . وقد ورد في هذا أحاديث (منها) حديث أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول « إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عنه مرض أو سفر كُتِبَ له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم » أخرجه أبو داود والبيهقي وكذا البخاري^(٣) بلفظ : إذا مرض العبد أو سافر كُتِبَ له مثل ما كان يعمل مقيما صحيحا . [٨]

(وحديث) عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن العبد

(١) انظر ص ٨٨ ج ١٠ فتح الباري (آخر كفارة المرض) . ويشير إلى هذا

التفصيل حديث محمود بن لبيد المتقدم بهامش حديث رقم ١ .

(٢) انظر ص ٢٩٠ ج ٢ مجمع الزوائد (فيمن يبتلى) .

(٣) انظر ص ٢١٨ ج ٨ - المنهل العذب (إذا كان الرجل يعمل صالحا فشغله عنه

مرض) و ص ٨٢ ج ٦ فتح الباري (يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة)

إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله إذا كان طليقاً حتى أطلقه أو أكفته إلى « أخرجه أحمد وعبد الرزاق بسند صحيح ^(١) »

[٩]

والأحاديث في هذا كثيرة ^(٢) :

(٣) فضل الصبر : الصبر لغة حبس النفس عن الضجر والرضا بما يقتضيه العقل أو الشرع . واصطلاحاً خلق فاضل يحمل النفس على التحلى بما يحسن والتخلى عن القبيح . (وقيل) هو اعتراف العبد بأن ما أصابه من الله واحتساب أجره عنده ورجاء ثوابه منه . (وقيل) هو حبس النفس على الطاعة ومشاقها والمصائب وحرارتها وعن المنهيات والشهوات ولذاتها (وهو) ثلاثة أنواع : صبر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المعصية . هذا . والصبر فضله عظيم وأجره عظيم قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ^(٣) وقال : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ ^(٤) وأفضله ما كان عند الصدمة الأولى (لحديث) ثابت عن أنس قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة تبيسكى على صبي لها فقال لها : اتقى الله واصبرى

(١) انظر ص ٣٠٣ ج ٢ مجمع الزوائد (ما يجرى على المريض) وأكفته بقاء وتاء مشاة أى أضمه إلى القبر .

(٢) تقدم بعضها في بحث صلاة المريض ص ٣٦ ج ٤ الطبعة الأولى

(٣) الزمر : ٣٩ — أى يعطون أجرهم بلا مكيال ولا ميزان (فقد) قال على رضى الله عنه : كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزناً إلا الصابرين فإنه يمنى لهم حثياً .

(٤) البقرة : ١٥٥ — ١٥٧ — والصلاة : للفترة والثناء الحسن . والرحمة :

العطايا والإحسان . والمهتدون : الكاملون في الهداية ؛ فإن الرضا بالقضاء في كل حال علامة الهدى الكامل . ولما نزلت هذه الآية قال عمر رضى الله عنه : نعم العدلان ونعمت العلوة . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة فهذان العدلان وأولئك هم المهتدون . فهذه العلوة وهى ما يوضع بين العدلين .

فقلت : وما تُبالي أنت بمصيبتى ؟ فقيل لها : هذا النبي صلى الله عليه وسلم فأنته فلم نجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك . فقال : « إنما الصبر عند الصدمة الأولى » أخرجه الحمزة وأبو نعيم والطبراني والبيهقي^(١) [١٠] .
أى لا يكون الصبر الكامل المترتب عليه الثواب العظيم والأجر الجزيل إلا عند أول نزول المصيبة بخلاف ما كان بعد ذلك فإنه بمرور الأيام يسلو (وقائدة) جواب المرأة بذلك أنها لما جاءت طائفة لما أمرها به من التقوى والصبر معتذرة عن قولها الصادر عن الحزن بين لها أن حق هذا الصبر أن يكون في أول الحال ، فهو الذى يترتب عليه الثواب الكامل .

(وجوابه) صلى الله عليه وسلم بهذا عن قولها « لم أعرفك » من قبيل الأسلوب الحكيم كأنه قال لها : دعى الاعتذار فإنى لا أغضب لغير الله تعالى . وتحلى بما فيه سماعتك في الدارين وإنما يكون ذلك بالصبر والرضا بقضاء الله وقدره ولا سيما عند مفاجأة المصيبة . وقد ورد في فضل الصبر أحاديث كثيرة (منها) حديث أبى هريرة قال : « جاءت امرأة بها لم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ادع لى فقال : إن شئت دعوتُ الله فشفاك وإن شئت صبرت ولا حساب عليك . قالت بلى ، أصبر ولا حساب على » أخرجه الترمذي بسند حسن وأحمد وابن حبان بسند رجاله رجال الصحيح خلا محمد بن عمرو وهو ثقة وفيه ضعف^(٢) [١١]

(١) انظر ص ٩٥ ج ٣ فتح الباري (زيارة القبور) و ص ٢٢٧ ج ٦ نووى (الجنائز) و ص ٢٧٣ ج ٦ - للتهل العذب (الصبر عند المصيبة) و ص ١٣٠ ج ٢ تحفة الأحمدي (الصبر في الصدمة الأولى) . و (اتقى الله واصبرى) إنما أمرها النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لأنها كانت تبكى بنوح . ففي رواية يحيى بن كثير : فسمع ما يكره وللعنهم : احذرى غضب الله تعالى وعقابه واتركى النياحة ولا تجزعى ليحصل لك الأجر وما تُبالي أنت بمصيبتى (أى لا يهكم أمرها . وفي رواية البخارى : إليك عني فإنك لم تحبب بمصيبتى) (والصدمة) في الأصل : ضرب الشيء الصلب بمثلته فاستعير لورود المصيبة على القلب فشدته .

(٢) انظر ص ٣٠٧ ج ٢ ، و ص ١١٦ ج ٥ مجمع الزوائد ، و ص ٩١ ج ١٠ فتح الباري

(وعن) عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال : ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ فقلت بلى . فقال هذه المرأة السوداء أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إني أصرع وإني أتكشفت فادع الله تعالى لي . فقال إن شئت صبرت ولك الجنة . وإن شئت دعوتُ الله تعالى أن يعافيك فقالت أصبر . فقالت إني أتكشفت فادع الله لي ألا أتكشفت فدعا لها . أخرجه الشيخان ^(١) [١٢]

(وعن) أنس قال : سمعت للنبي صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله تعالى قال : إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر عوضته منهما الجنة . يريد عينيه . أخرجه البخاري ^(٢) [١٣]

(ومن) أبي منيب الأحمد قال : خطب معاذ بالشام فذكر الطاعون فقال : إياها رحمة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم ، اللهم اجعل على آل محمد نصيبهم من هذه الرحمة ثم نزل عن مقامه ذلك فدخل على عبد الرحمن ابن معاذ فقال عبد الرحمن ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ فقال معاذ : سَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ . بن الصَّابِرِينَ . أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات ^(٣) [١٤] .

(وعن) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله تعالى : ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيّه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة » أخرجه البخاري ^(٤) [١٥]

(١) انظر ص ٩١ ج ١٠ فتح الباري (فضل من يصرع من الريح) (والصرع) بفتحعين : علّة تمنع الأعضاء الرئيسية عن انفعالها منعا غير تام (وسببه) ريح غليظة تنحبس في منافذ الدماغ أو بخار ردي يرتفع إليه من بعض الأعضاء وقد يتبعه تشنج في الأعضاء فلا يبقى الشخص معه منتصباً بل يسقط ويقذف بالزبد لشدّة الرطوبة (وقد) يكون الصرع من الجن ولا يقع إلا من النفوس الحبيثة منهم إما لاستعسان بعض الصور الإنسية . وإما لإيقاع الأذية به . وهذا لا يعالج إلا بمقاومة الأرواح الخبيثة العلوية ليندفع آثار الأرواح الشريرة السفلية وتبطل أفعالها . انظر ص ٩٠ ج ١٠ فتح الباري وتبامه يأتي في علاج الصرع .

(٢) انظر ص ٩٢ ج ١٠ فتح الباري (فضل من ذهب بصره) .

(٣) انظر ص ٣١١ ج ٢ مجمع الزوائد (الطاعون وما تحصل به الشهادة) .

(٤) انظر ص ١٩١ ج ١١ فتح الباري (العمل الذي ينبغي به وجهه الله تعالى)

(٤) عيادة المريض : العيادة : الزيارة وتفقد الحال ، وهي حق من حقوق المسلم على المسلم (الحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : حق المسلم على المسلم ست . قيل ما هن يا رسول الله ؟ قال : إذا لقيتَه فسلم عليه ، وإذا دعاك فأجبه . وإذا استنصحك فانصح له ؛ وإذا عطس فحمد الله فسمته ، وإذا مرض فعده ، وإذا مات فاتبعه » أخرجه أحمد والشيخان ^(١) [١٦]

والكلام فيها ينحصر في خمسة مباحث :

(١) مكملها : هي سنة مؤكدة عند الجمهور (لقول) ابن عباس رضى الله عنهما : « عيادة المريض أول يوم سنة وبعد ذلك تطوع » أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط ، وفيه النظر أبو عمر وعديته حسن ^(٢) [١٧]

(وقال) البخاري : إنها واجبة . وقال ابن حمدان : إنها فرض كفاية (الحديث) أبي موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أطعموا الجائع وعودوا المريض وفككوا العاني » أخرجه أحمد والبخاري وأبو داود ^(٣) [١٨] (والحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خمس تجب للمسلم على أخيه : رد السلام ، وتشميت العاطس ، وإجابة الدعوة ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز » أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم ^(٤) [١٩]

(وأجاب) الجمهور بأن الأمر في الحديث الأول والوجوب في الثاني محمول

(١) انظر ص ١٤٣ ج ١٤ نووى (من حق المسلم على المسلم رد السلام) وص ٧٣ ج ٣ فتح الباري (الأمر باتباع الجنائز) ولفظ البخاري : حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام وعيادة المريض الخ . (فسمته) بالسين المهملة : من السمت وهو القصد والطريق القويم وروى بالسين المعجمة من التسميت وهو الدعاء بالخير والرحمة .

(٢) انظر ص ٢٩٦ ج ٢ مجمع الزوائد . (عيادة المريض)

(٣) انظر ص ٨٩ ج ١٠ فتح الباري (عيادة المريض) وص ٢٣٨ ج ٨ - المنهل العذب (الدعاء للمريض) (والعاني) الأمير .

(٤) انظر ص ١٤٣ ج ١٤ نووى مسلم (حق المسلم للمسلم) وص ٧٣ ج ٣ فتح

الباري (الأمر باتباع الجنائز) ولفظ البخاري تقدم بهامش حديث رقم ١٦ .

على مزيد الترغيب في عيادة المريض والاهتمام بشأنها ، وللاعتناء على التواصل والألفة ، وإلا فهي في الأصل مندوبة ، وقد تصل إلى الوجوب في حق البعض وتقاً كد في حق من ترجى بركته ، وتسبب فيمن يراعى حاله وتباح فيما عدا ذلك (ونقل) النووي الإجماع على عدم الوجوب بمعنى على الأعيان^(١)

(هذا) وقد استدلل بمعوم قوله : « عودوا المريض » على مشروعية العيادة لكل مريض (وقد) جاء في عيادة الأرمد بخصوصها حديث زيد بن أرقم قال : « عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان بعيني » أخرجه أبو داود وأحمد والبيهقي والبخاري في الأدب المفرد والحاكم وصححه^(٢) [٢٠]

(ويلحق) بعيادة المريض تمهده وتنقذ أحواله والتلطف به . وربما كان ذلك سبباً للنشاط وانتعاش قوته . وفي إطلاق الحديث دليل على أن العيادة لا تقتيد بوقت .

(ب) فضل العبادة : قد ورد في فضلها والترغيب فيها أحاديث منها (حديث) ثوبان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من عاد مريضاً لم يزل في خرفة الجنة حتى يرجع . قيل يا رسول الله وما خرفة الجنة ؟ قال : جناتها » أخرجه أحمد ومسلم والترمذي والبيهقي^(٣) [٢١]

(وحديث) ثابت البناني عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من

(١) انظر من ٨٩ ج ١٠ فتح الباري (وجوب عيادة المريض) .

(٢) انظر من ٢٣٢ ج ٨ - المهمل المذهب (العيادة من الرمد) وص ٣٨١ ج ٣ يهقي (وأما) حديث أبي هريرة مرفوعاً « ثلاث لا يعاد صاحبهن : الرمد ، وصاحب الفرس ، وصاحب الدملة » أخرجه الطبراني في الأوسط ؛ ففي سنده مسلمة بن علي الحبشي ضعيف . انظر من ٣٠٠ ج ٢ مجمع الزوائد . وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (ورد) بأنه ضعيف فقط .

(٣) انظر من ١٢٥ ج ١٦ نووي مسلم (فضل عيادة المريض) وص ٣٨٠ ج ٣ يهقي وص ١٢٤ ج ٢ تحفة الأحوذى (والخرفة) كغرفة وهي ثمرة الجنة النضجة ، شبه ما يحوزة عائد المريض من الثواب بما يحوزة من يجتنى الثمر (وجناتها) أى يؤول به ذلك إلى الجنة واجتناء ثمارها .

توضاً فأحسن الوضوء وعاد أخاه المسلم محتسباً بُوعِدَ من جهنم مسيرة سبعين خريفاً ، فقلت يا أبا حمزة ما الخريف ؟ قال : العام » أخرجه أبو داود ^(١) [٢٢]

(وحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من عاد مريضاً خاض في الرحمة ، فإذا جلس إليه غمرته الرحمة ، فإن عادته من أول النهار استغفر له سبعون ألف ملك حتى يمسي ، وأن عادته من أول الليل استغفر له سبعون ألف ملك حتى يصبح ، قيل يا رسول الله هذا للعائد فما للمريض ؟ قال : أضاف هذا » أخرجه الطبراني في الكبير . قال الهيثمي وفيه محمد بن عبد الملك الأنصاري ولم أجد من ذكره ^(٢) . [٢٣]

(وحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة : يا ابن آدم مرضت فلم تعدني . قال : يارب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أن عبدی فلانا مرض فلم تعده ، أما علمت أنك لو عدتني لوجدتني عنده » (الحديث) أخرجه مسلم ^(٣) [٢٤]

أضاف المرض إليه تعالى - والمراد للعبد - تشریفاً للمريض ، ومعنى « وجدتني عنده » أي وجدت ثوابي وكرامتي ، لقوله في تمام الحديث : لو أطعمته لوجدت ذلك عندي ، لو أسقيته لوجدت ذلك عندي : أي ثوابه ^(٤)

(ج) آداب العبادة : يندب فيها أمور : المذكور منها هنا عشرة :

(١) يستحب لعائد المريض أن يدعو له بالشفاء ويأمره بالصبر (الحديث) عائشة بنت سعد بن أبي وقاص أن أباها قال : « اشتكيت بمكة فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم يهودني ووضع يده على جبهتي ثم مسح صدري وبطني ثم

(١) انظر ص ٢٢٧ ج ٨ - المنهل العذب (فضل العيادة) .

(٢) انظر ص ٢٩٨ ج ٢ مجمع الزوائد (عيادة المريض) .

(٣) انظر ص ١٢٥ ج ١٦ نووى مسلم (عيادة المريض) .

(٤) انظر ص ١٢٦ ج ١٦ نووى مسلم .

قال : اللهم اشف سعداً وأتم له هجرته « أخرجه أبو داود والبيهقي وكذا البخارى مطولاً^(١) » [٢٥]

(وعن) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من عاد مريضاً لم يحضر أجله فقال عنده سبع مرار : أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك إلا عافاه الله من ذلك المرض » أخرجه الثلاثة وابن حبان^(٢) [٢٦]

(وعن) ابن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا جاء الرجل يعود مريضاً فليقل : اللهم اشف عبدك يَنْكَأُ لك عدواً أو يمشی لك إلى جنازة » أخرجه أبو داود والحاكم وابن حبان^(٣) [٢٧]

(وعن) أبي أيوب الأنصارى رضى الله عنه قال : « عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأنصار ، فأكب عليه يسأله قال : يا رسول الله ما غمضت منذ سبع ليال ولا أحدٌ يحضرني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى أخى اصبر ، أى أخى اصبر ، تخرج من ذنوبك كما دخلت فيها . أخرجه ابن أبى الدنيا [٢٨] (٢) ويستحب أن يقول الزائر للمريض : لا بأس عليك ، طهور إن شاء الله تعالى (لحديث) ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل يموده فقال : « لا بأس ، طهور إن شاء الله ، فقال : كلا بل هى تُحى تفور على شيخ كبير حتى تزيره القبور . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : فنعم إذا » أخرجه البخارى^(٤) [٢٩]

(١) انظر ص ٢٣٧ ج ٨ - المنهل العذب (الدعاء للمريض) وص ٣٨١ ج ٣ بهي .
(وضع اليد على المريض) وص ٩٤ ج ١٠ فتح البارى .

(٢) انظر ص ٢٣٩ ج ٨ - المنهل العذب (الدعاء للمريض)

(٣) انظر ص ٢٤ ج ٨ منه (الدعاء للمريض) و (يَنْكَأُ) كيمنع مهموزاً : يخرج لإرضائك عدواً لدينك .

(٤) انظر ص ٩٥ ج ١٠ فتح البارى (ما يقال للمريض) (ولا بأس) أى أن للمرض يكفر الخطايا . و (طهور) أى هو مطهر لك من ذنوبك ؛ وهو دعاء (فنعم إذا) . أى إذا كان الأمر كما ظننت فنعم يحتمل أنه دعاء عليه . أو خبر عما يؤول إليه أمره :

(٣) ويستحب للزائر أن يضع يده على مكان المرض ويسمى الله تعالى ويدعو المريض لما تقدم ، ولقول عائشة : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عاد مريضاً يضع يده على المكان الذي يألم ثم يقول : باسم الله » أخرجه أبو يعلى بسند حسن^(١) [٣٠]

(٤) ويستحب للزائر أن يطيب نفس المريض بإطاعه في الحياة وقرب الشفاء (الحديث) أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخلتم على المريض فنفسوا له في الأجل فإن ذلك لا يرد شيئاً وهو يطيب بنفس المريض » أخرجه ابن ماجه والترمذي بسند فيه لين^(٢) [٣١]

(٥) ويستحب لعائد المريض أن يطلب منه الدعاء فإن دعاءه مستجاب (الحديث) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عودوا المرضى ومروهم فليدعوا لكم فإن دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور » أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن قيس الغبي وهو متروك الحديث^(٣) [٣٢]

(٦) ويستحب تخفيف العيادة وعدم تكريرها في اليوم إلا إن رغب المريض في ذلك فإن رغب في التطويل أو تكرير العيادة من صديق ونحوه ولا مشقة في ذلك فلا بأس به (ويؤيده) حديث عروة عن عائشة قالت : « لما أصيب سعد بن معاذ يوم الخندق رماه رجل في الأكل فضرب عليه النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب » أخرجه أبو داود ومسلم وكذا البخاري مطولاً^(٤) [٣٣]

= ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم علم أنه سيجوت من ذلك المرض فدعاه بأن تكون الحمى طهرة لدنوبه . انظر ص ٩٤ ج ١٠ فتح الباري .

(١) انظر ص ٩٥ ج ١٠ منه (وضع اليد على المريض) .

(٢) انظر ص ٢٢٦ ج ١ - ابن ماجه (عيادة المريض) « يطيب بنفس » الباء

للتعدي أو زائدة .

(٣) انظر ص ٢٩٥ ج ٢ مجمع الزوائد (دعاء المريض) .

(٤) انظر ص ٢٣١ ج ٨ - المنهل العذب (العيادة مراراً) وص ٣٧٣ ج ١ فتح

الباري (الخيمة في المسجد للمريض) (والرجل) هو حبان - بكسر فسح - ابن قيس =

ابن علقمة (والأكل) بفتح فسكون ففتح عرق في الذراع إذا قطع لا يرقأ دمه حتى يموت صاحبه . (وغزوة) الخندق كانت في شوال سنة أربع من الهجرة (مارس سنة ٦٢٦ ميلادية) لقول ابن عمر : « رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة ثم أجازنى يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة (وحاصلها) أن النبي صلى الله عليه وسلم بلغه تحزب قبائل العرب بإغراء حي بن أخطب من بني النضير وآخرين لمهاجمة المدينة فأشار سلمان الفارسي على النبي صلى الله عليه وسلم بحفر خندق شمال المدينة وهي الجهة التي يخاف دخول العدو منها فحفر وقد قاسى المسلمون في حفره صعوبات وكابدوا مشقات وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكابد معهم وينقل التراب بنفسه حتى وارى الغبار بشرته وكان يتمثل بقول عبد الله بن رواحة :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بغدوا علينا إذا أرادوا فتنة أينا

ولما رأى ما بهم من النصب قال :

اللهم إن العيش عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة
فقالوا مجيبين : نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

ولما تم الخندق أقبلت الأحزاب كما قال الله تعالى في سورة الأحزاب ﴿ إذ جاءوك من فوقك ﴾ أي من الشرق وهم غطفان خرجوا في ألف . عليهم عوف بن مالك ؛ وعيينة بن حصن في بني فزارة ، والحارث بن عوف المرى ، في بنى مرة . ومسور ابن مخرمة . فيمن تابعه من أشجع ﴿ ومن أسفل منكم ﴾ وهم قريش وكنانة . وكانوا عشرة آلاف قائدهم أبو سفيان وانضم إليهم بنو قريظة ناقضين العهد . وخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة آلاف . وجعل بينه وبين العدو الخندق وترامى الفريقان بالنبل نيفاً وعشرين ليلة . اشتد فيها الحصار على المسلمين ونجم التفاق واضطرب ضعفاء الدين قال الله تعالى ﴿ وإذ زاعت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا (١٠) هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلا شديدا (١١) وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا ﴾ (١٢) ورجع المنافقون قائلين : ﴿ إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا ﴾ (١٣) وأراد النبي صلى الله عليه وسلم

= أن يصلح عينة بن حصن على ثلث ثمار المدينة ليفرق الجمع واستشار سعد بن عباد
 وسعد بن معاذ في ذلك فقال ابن معاذ : قد كنا وهؤلاء على الشرك وهم لا يطعمون منا
 بشرة إلا قرى — بالكسر — أى ضيافة أو بيعاً خفين أكرمنا الله بالإسلام وأعزنا بك
 نعطيهم أموالنا ؟ والله لا نعطيهم إلا السيف . فترك النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد .
 ثم أقام جماعة من العدو خيلهم مهزماً — أى مضيقاً — من الخندق منهم عمرو بن عبد ود .
 وكان عمره تسعين سنة فبارزه على بن أبي طالب فقتله ومنهم عكرمة بن أبي جهل فحمل
 عليه على فألقى رمحه وولى منهزماً . ومنهم نوفل بن عبد الله المخزومي فسقط في الخندق
 فقتله على . وأصيب سعد بن معاذ في أكله فقال : اللهم لا تمتني حتى تفرغني من بني
 قريظة ثم جاء نعيم بن مسعود الأشجعي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله
 إني قد أسلمت وإن قومي لم يعلموا بإسلامي فرتني ما شئت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 إنما أنت واحد فخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة — بفتح فسكون أو بهم
 ففتح — فتوجه إلى بني قريظة وقال لهم : إن العرب إن لم ينصرفوا ينصرفوا ويتركوكم
 ومحمداً ولا طاقة لكم به فاتخذوا منهم رهائن كى لا ينصرفوا حتى يناجزوا محمداً .
 فصدقوه ثم قال لقريش : إن اليهود قد ندموا وباطنوا محمداً ووعدوه أن يأخذوا منكم
 رهائن ويسلموهم له فيقتلهم وأخبر غطفان بمثل ذلك ، ولما أصبحوا طلبت العرب من
 بني قريظة الخروج للحرب فاعتذروا بالسبب وأنهم لا يخرجون معهم حتى يأخذوا منهم
 رهائن . فصدقوا نعيماً وتواهنوا وتحاذلوا وتفرقوا . ودعا النبي ﷺ أدعية (منها)
 « اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وانصرنا عليهم »
 فأرسل الله عليهم ريحاً في برد شديد فزلزلتهم وأقلعتهم وأسقطت كل خيمة قائمة لهم
 وجالت الحيل بعضهم في بعض وكثر تكبير الملائكة فيهم حتى قالوا : النجاء النجاء . وقام
 أبو سفيان وقال : يا معشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام . فقد هلك الكراع
 (الحيل) والخف وأحلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكروه ولقينا من هذه الريح
 ما ترون . والله ما تطمئن أنسا قدر ولا تقوم أنسا ناز ولا يستمسك أنسا بناء . فارتحلوا
 فإني مرتحل فارتحلوا . ولما سمع غطفان بما فعلت قريش انهزموا راجعين إلى بلادهم
 تاركين ما استقلوا من متاعهم فغنمه المسلمون وانصرفوا منصورين يوم الأربعاء السبع
 بقين من ذي القعدة سنة أربع (وقد استشهد منهم ستة : ثلاثة من الأوس وهم سعد بن =

وجه الدلالة أن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب عليه الخيمة في المسجد لتسهيل عليه عيادته كثيراً .

- (٧) ويستحب لمريد العيادة الوضوء (لحديث) أنس السابق في فضل العيادة^(١) .
- (٨) ويستحب للعائد الذي يتبرك به المريض أن يتوضأ ويصب عليه وضوءه (أقول) جابر : « مرضت مرضاً فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو بكر وها ماشيان فوجداني أغشى على فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه على فأفقت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله كيف أصنع في مالي كيف أقضي في مالي ؟ فلم يجبني بشيء حتى نزلت آية الميراث » أخرجه البخاري^(٢) [٣٤]
- (٩) والأفضل المشى في العيادة ولا بأس بالركوب لا سيما إذا كان الحاجة (لحديث) جابر : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يعودني ليس براكب بغلا ولا برذوناً » أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي والحاكم^(٣) [٣٥]
- (وعن) عروة أن أسامة بن زيد أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على إكاف على قطيفة فدككت وأردف أسامة وراه يعود سعد بن عباد

معاذ وأنس بن أوس وعبد الله بن سهل وثلاثة من الخزرج وهم الطفيل بن نعمان وثعلبة ابن عنمة — بفتح المهمل والنون — وكعب بن زيد ، وقتل من المشركين ثلاثة : منبه ابن عبد المبدري ، ونوفل بن عبد الله الخزومي ، وعمرو بن عبدود (وفي غزوة الخندق) نزل قول الله تعالى من سورة الأحزاب ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً ﴾ ٢٩ ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ﴾ الآيات .

(١) تقدم رقم ٢٢ ص ٩ .

(٢) انظر ص ٩٠ ج ١٠ فتح الباري (عيادة للمغمى عليه) .

(٣) انظر ص ٩٦ ج ١٠ منه (عيادة المريض راكباً وماشياً) و ص ٢٢٧ ج ٨ المنهل العذب (المشى في العيادة) و (البرذون) بكسر فسكون ففتح — في الأصل : الدابة ، وفي العرف : التركي من الخيل .

قبل وقمة بدر (الحديث) أخرجه البخارى ^(١) . [٣٦]

(١٠) ويستحب للمأند ألا يتناول عند المريض طعاماً ولا شراباً فإنه مكروه مضيق لثواب العيادة (الحديث) أبى أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا عاد أحدكم مريضاً فلا يأكل عنده شيئاً فإنه حفظه من عيادته » أخرجه الديلمى فى مسند الفردوس . وفيه موسى بن وردان ضعفه ابن معين والذهبي ^(٢) [٣٧]

وفى معنى الأكل ما اعتيد من إتحاف الزائر بشرب القهوة أو الشراب أو اللبن أو نحو ذلك . فينبغى تجنبه للمأند إلا الأصل فى عيادة فرعه فلا يمنع من ذلك (الحديث) سمرة بن جندب أن الفبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنت ومالك لأبيك » أخرجه الطبرانى والبيهاق وفيه عبد الله بن إسماعيل الحررانى قال أبو حاتم لين وبقية رجاله ثقات ^(٣) [٣٨]

(فائدة) قال جابر : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « يا أيها الناس أنا أكرم الناس حسبا فذكر حديثاً وفيه : من عاد مرضانا عدنا مرضاه » أخرجه أبو الطيب القسولى بسند ضعيف ^(٤) [٣٩]

ولذا قال ابن وهب وأحمد : « لاتعد من لا يعودك » (لكن) قد يعارضه حديث قيس رجل من الأنصار قال : أخبرت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عد من لا يعودك » أخرجه الديلمى وهو حديث ضعيف ^(٥) [٤٠]

ويجمع بينهما بأن هذا محمول على الفضل ، والأول على المدل .

(١) انظر ص ٩٥ ج ١٠ فتح البارى (عيادة المريض راكبا وماشياً وردفا على الحمار) و (على قطيفة) بدل مما قبله . (والإكاف) ما بلى ظهر الحمار كالبرذعة (والقطيفة) كساء يوضع فوق الإكاف (وفدكية) بفتح عين فكسر نسبة إلى فدك قرية بالشام صنعت فيها القطيفة .

(٢) انظر ص ٤٠٢ ج ١ مناوى الجامع الصغير رقم ٧٥٣ .

(٣) انظر ص ٤٩ و ص ٥٠ ج ٣ منه رقم ٢٧١٢

(٤ و ٥) انظر ص ٣٥٧ ج ٢ كشف الحفاء . رقم ٣٠٣٣

(٥) عيادة المرأة : لا بأس بعيادة الرجل المرأة المريضة إذا لم تؤد إلى خلوة بأجنبية (لحديث) عبد الملك بن عيسى عن أم القلاء قالت : عاينى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريضة فقال : أبشِرى يا أم القلاء فإن مرض المسلم يذهب الله به خطاياه كما تذهب النار خبث الذهب والفضة. أخرجه أبو داود^(١) [٤١] (وللمرأة) الأجنبية عيادة الرجل مع النستر وأمن الفتنة (فقد) عادت أم الدرداء رجلا من أهل المسجد من الأنصار . ذكره البخارى معلقا^(٢) .

(وقالت) عائشة : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال فدخلت عليهما فقلت يا أبت كيف تجدك ؟ ويا بلال كيف تجدك ؟ وكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصبج في أهله والموت أدنى من شرك نعله
وكان بلال إذا أفلت عنه يقول :

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة بواد وحولى إذ خير وجليل
وهسل أردن يوما مياه حجنة وهل تبدون لى شامة وطفيل
أخرجه البخارى^(٣) [٤٢]

(١) انظر ص ٢١٩ ج ٨ - للنهل العذب (عيادة النساء)

(٢ و ٣) انظر ص ٩٣ ج ١٠ فتح البارى (عيادة النساء الرجال) و (وعك) بضم فسكون أى أصابه الوعك وهى الحمى (كيف تجدك) أى كيف تعلم حال نفسك؟ و (مصبج) اسم مفعول كمحمد : أى مصاب بالموت صباحا أو يقال له : صبحك الله بالخير وقد يأتيه الموت بعد وهو مقيم بأهله (والشرك) بكسر الشين - السير يكون فى وجه النعل . والمعنى : أن الموت أقرب إلى الشخص من شرك نعله برجله . و (الإذخر) بكسر فسكون : ثبت طيب الرائحة . و (جليل) بالجميم ثبت صفيق يوضع فى سقف البيوت و (أردن) بنون التوكيد الحفيفة وكذا (تبدون) و (حجنة) بالجميم وشدة النون . موضع على أميال من مكة كان به سوق (وشامة وطفيل) قيل جبلان قرب مكة وقال الخطابي : ثبت عندى أنهما عيتان .

(هـ) عيادة الذمى : تجوز عيادته إذا رُجىَ منها مصلحة له أو للعائد أو كان قريباً أو جاراً (لحديث) ثابت عن أنس أن غلاماً من اليهود مرض فأثاه النبي صلى الله عليه وسلم يعودُه فعمدَ عند رأسه فقال له : « أَسْلِمَ » فنظر إلى أبيه وهو عند رأسه فقال له أبوه : أطلعَ أبا القاسم . فأسلم فقام النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول « الحمد لله الذى أنقذه بى من النار » أخرجه البخارى وأبو داود والنسائى^(١) [٤٣]

(وعن) أنس أن أبا طالب مرض فعاده النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « يابن أخى أدعُ إلهك الذى تعبدُ أن يعافيني . فقال : « اللهم اشفِ عمى » فقام أبو طالب كأنما نَشِطَ من عقال فقال له يابن أخى : إن إلهك الذى تعبدُ لِيُطِيعُكَ . قال : « وأنت يا عم إن أطعتَ الله ليطيعُكَ » أخرجه الطبرانى فى الأوسط وفيه الهينم بن جمار البكاء وهو ضعيف^(٢) [٤٤]

وهذا قال الجمهور . وقالت الحنبلية : لا يعاد مبتدع ومجاهر بمصيبة وتحرم عيادة الذمى^(٣)

(و) طول العمر مع حسن العمل : طول العمر له أثر عظيم فى السعادة وضدها لأنه كلما طال عمر الإنسان كثر عمله واطلع على أحوال الدنيا وتقلباتها (فإن) اتعظ بكثرة من مات وما يقع من الشدائد ، فزهد فى الدنيا وأكثر من عمل الخير والبر ، كثرت حسناته وكفرت سيئاته ورُفِعَت درجاته وقبله مولاه إذ لم يره حيث نهاه ولم يفقده حيث أمره فكان سعيداً فى الدنيا والآخرة . قال الله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾

(١) انظر ص ٩٤ ج ١٠ فتح البارى (عيادة المشرك) و ص ٢٢٦ ج ٨ - المنهل العذب (عيادة الذمى) .

(٢) انظر ص ٣٠٠ ج ٢ مجمع الزوائد (عيادة غير المسلم) .

(٣) انظر ص ٧ ج ٢ غذاء الألباب .

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(١) (وإن لم يتمظ) وبمعتبر
بتقلبات الدهر وشغلته دنياه عن طاعة مولاه كان طول عُمره وبالا عليه وليس له
عذر عند الله عز وجل بعد أن مد في عمره ومكَّنه من الطاعة فأبى أن يطيع مولاه
قال الله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُبْدَ كُرُفِيهِ مِنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾ ^(٢)
وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أنت عليه ستون سنة
فقد أعذر الله إليه في العُمُر . أخرجه أحمد والنسائي والطبراني ^(٣) [٤٥]

(١) النحل : ٩٧ .

(٢) فاطر : ٢٧ (أو لم نعمركم) استفهام توبيخي . أى أو ما علمتم في الدنيا أعمارا
لو كنتم ممن ينفع بالحق لعملم به في مدة عمركم . أو المعنى : أو لم نعمركم تعميرا يتذكر فيه
من تذكر . وهو متناول لكل عمر تمسكن فيه المكلف من إصلاح شأنه فقصر إلا أن التوبيخ
في المتناول أعظم . واختلف في مقدار العمر هنا . والصحيح أنه ستون أو سبعون (لحديث)
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغه
ستين سنة » أخرجه البخاري (انظر ص ١٨٨ ج ١٩ فتح الباري) (من بلغ ستين
سنة) وفي رواية لأحمد والطبراني عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لقد
أعذر الله تعالى إلى عبد أحياء حتى بلغ ستين أو سبعين سنة . لقد أعذر الله إليه . لقد
أعذر الله إليه .

فالإنسان لا يزال في ازدياد إلى كمال الستين ثم يشرع في القصر والهرم . ولما كان
هذا هو العمر الذي يعذر الله إلى عباده به . كان هو الغالب على أعمار هذه الأمة
(فمن) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أعمار أمتي ما بين الستين إلى
السبعين وأقلهم من يجوز ذلك . أخرجه ابن ماجه والترمذي وقال حسن (انظر ص
٢٦٤ ج ٣ نسخة الأحوذى) (وجاءكم النذير) يعنى الشيب . والصحيح أن النذير هو
النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه أبو الحسن رزين بن معاوية عن ابن عباس .

(٣) انظر ص ٥٢ ج ٧ - الفتح الرباني (لقد أعذر الله إليه) أى لم يبق له اعتذارا
حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر . فالإعذار إزالة العذر ومنه قولهم (أعذر من
أنذر) أى أنى بالعذر وأظهره ، وإنما كانت الستون أو السبعون حدا لهذا لأنها قريبة
من معتك المنايا وهى سن الإنابة والخشوع وترقب للنية فهذا إعذار بعد إعذار لطفاً
من الله بعباده حيث نقلهم من الجهل إلى العلم ثم أعذر إليهم فلم يعاقبهم إلا بعد الحجج =

وقد ورد في فضل طول العمر وحسن العمل أحاديث (منها) حديث عبد الرحمن ابن أبي بكر عن أبيه أن رجلاً قال : « يا رسول الله أيُّ الناس خير ؟ قال : من طال عمره وحسن عمله . قال : فأى الناس شر ؟ قال : من طال عمره وساء عمله » أخرجه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح ، والطبراني والحاكم والبيهقي بسند صحيح^(١) [٤٦]

(وحدّث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أنبئكم بخيركم ؟ قالوا : نعم يا رسول الله قال : « خياركم أطولكم أعماراً وأحسنكم أعمالاً » أخرجه أحمد وابن حبان والبيهقي بسند رجاله رجال الصحيح^(٢) [٤٧]

(٦) حسن الظن بالله تعالى : ينبغي المريض أن يغلب الرجاء على الخوف ولا ييأس من رحمة الله فإنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، وعليه أن يحسن الظن بالله بأن يرجو مغفرته وعفوه ، ولا ييأس من رحمته لكن لا يركن إلى حسن الظن وهو منغمس في الشهوات وغارق في المخالقات ظالم لنفسه مخالف أوامر ربه . بل يلزم سبيل الرشاد متذكراً قول الله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٣) فمن فعل ذلك ثم أحسن الظن بالله فقد أحسن إلى نفسه

الواضحة وإن كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الأمل لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمتثلوا ما أمروا به وينزجروا عما نهوا عنه . انظر ص ١٨٩ ج ١١ - فتح الباري (من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر) .

(١) انظر ص ٥٠ ج ٧ - الفتح الرباني . وص ٣٧١ ج ٣ بهقي (طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) وص ٢٦٤ ج ٣ تحفة الأحوذى (طول العمر لدؤمن) .
(٢) انظر ص ٥٠ ج ٧ - الفتح الرباني . وص ٣٧١ ج ٣ بهقي (طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) .

(٣) النمل : ١١٩ (للذين) متعلق بمحذوف أى ثم إن ربك لغفور رحيم المدين عملوا السوء (بجهالة) أى بسبب جهل العواقب وجلال الله تعالى .

وسَعِدَ سعادة أبدية ووضع الرجاء موضعه . وأما ظن المغفرة والعفو مع الإصرار على المعصية فذلك محض الجهل والغرور . (روى) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس الإيمانُ بالتمني ولكن ما وَقَرَ في القلب وصدّقه العمل وإن قوما ألهمهم أمانِيُ المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحن نُحَسِّنُ الظانَ بالله تعالى وكَذَّبُوا لو أحسنوا الظنَّ لأحسنوا العمل » أخرجه البخاري في تاريخه والديلمي في مسند الفردوس تفرد به عبد السلام بن صالح العابد قال ابن عدى يجمع على ضعفه انظر ص ٣٣٥ رقم ٧٥٧٠ ج ٥ فيض القدير [٤٨]

وعلى الجملة فحسن الظنّ للمعتبر مستلزم لحسن العمل (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « حسنُ للظن من حسن العبادة » أخرجه أبو داود والحاكم وابن حبان والترمذي وفيه مهمل أبو شبل قال أبو داود وثقة بصري^(١) [٤٩] وأما حسن الظن بلا عمل فهو الطمع المذموم الواردُ فيه قول الله تعالى في الحديث القدسي : ما أفلَّ حياء من يطعم في جنتي بغير عمل كيف أجود برحمتي على من يتخلَّ بطاعتِي ؟ [٥٠]

فيجب على المرء أن يجتهد في طاعة الرحمن موقفاً بالقبول والعُقران فقد وعد الله بذلك وهو لا يُخلف الميعاد . ومن اعتقد أو ظن خلاف ذلك فهو آيس من رحمة الله . وهذا من الكبائر وإن مات على ذلك وُكِّلَ إلى ظنه (وقد) ورد في هذا أحاديث منها (حديث) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يموتَنَّ أحدكم إلا وهو يُحَسِّنُ بالله الظنَّ فإن قوما قد أُرْدَاهُمْ سُوءُ ظَنِّهِمْ بالله عز وجل . وذلكم ظَنُّكُمْ الذي ظننتم بربكم أُرْدَاكُمْ فأصبحتُم من الخاسرين » أخرجه أحمد وعبد الرزاق وابن أبي الدنيا^(٢) [٥١]

(١) انظر ص ٤٥٥ ج ٤ عون المعبود (حسن الظن) .

(٢) انظر ص ٣٩ ج ٧ - الفتح الرباني (وذلكم ظنكم) أي هذا الظن الفاسد

وهو اعتقادكم أن الله تعالى لا يعلم كثيراً مما تعملون هو الذي أهلككم فأصبحتُم من =

وحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله عز وجل :
« أنا عند ظن عبدي بي إن ظن بي خيراً فله وإن ظن شراً فله » أخرجه أحمد وفيه
ابن لميعة مُتَكَلِّمٌ فِيهِ ^(١) [٥٢]

وحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أمر الله عز وجل
فعبدين إلى النار . فلما وقف أحدهما على شَفَافِهَا التفت فقال : أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي كَانَ
ظَنِّي بِكَ لِحَسَنٍ . فقال الله رُدُّوهُ فَأَنَا مَعْدُ ظَنِّكَ بِي فغفر له » أخرجه البيهقي [٥٣]
(٧) من الخاتمة : على العاقل ألاَّ يَقُولَ عن طاعة الله تعالى وأن يجتهد

في العمل بما يُرْضَى مَوْلَاهُ حَتَّى يَمُوتَ وَيُبْعَثَ عَلَى خَيْرٍ (لحديث) أَنَسُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ اسْتَعْمَلَهُ قِيلَ : كَيْفَ يَسْتَعْمَلُهُ ؟
قَالَ : بِوَفْقِهِ لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ ثُمَّ قَبْضُهُ عَلَيْهِ » أخرجه أحمد والترمذي
وابن حبان والحاكم ^(٢) [٥٤]

(وحديث) عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ
قَيَّضَ لَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بَعَامَ مَلَكَكَ يُسَدِّدُهُ وَيُؤَفِّقُهُ حَتَّى يَقَالَ مَاتَ بِخَيْرٍ مَا كَانَ .
فَإِذَا حُضِرَ وَرَأَى ثَوَابَهُ اشْتَاكَتْ نَفْسُهُ فَذَلِكَ حِينَ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ .
وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ شَرٍّ قَيَّضَ لَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بَعَامَ شَيْطَانٍ فَأُضِلَّهُ وَفَقَنَهُ حَتَّى يَقَالَ مَاتَ

— الخاسرين في مواقف القيامة وخسرتم أنفسكم وأهلكم (قال) ابن مسعود: اجتمع عند
البيت (الكعبة) ثلاثة نفر كثير شعهم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال أحدهم أترون
أن الله يسمع ما نقول ؟ فقال الآخر : يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا (وقال)
الآخر إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : وَمَا كُنْتُمْ
تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ
كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ . وَذَلِكَ ظَنُّكُمْ (الآيَة) أخرجه أحمد والشيخان والترمذي وقال
حسن صحيح . انظر ص ١٧٨ ج ٤ تحفة الأحوذى (سورة السجدة) .

(١) انظر ص ٤٠ ج ٧ - الفتح الرباني .

(٢) انظر ص ٢٥٧ ج ١ مناوى رقم ٣٨١

بشر ما كان عليه . فإذا حضر ورأى ما أُعِدَّ له من العذاب جَزَعَتْ نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه . أخرجه عبد بن حميد^(١) [٥٥]

(٨) سَلَابَةُ الْمَرِيضِينَ : لا بأس أن يُخْبِرَ المريض بما يجده من ألم لا على سبيل التَضَجُّرِ والتَسَخُّطِ مبتدئاً بحمد الله بأن يقول : الحمد لله أجد كذا وكذا . أو الحمد لله بي كذا وكذا من الأذى (فقد) قال ابن مسعود رضى الله عنه : إذا كان الشكر قبل الشكوى فليس بشاك . أخرجه الشيخان . [٥٦]

(وعن) هشام بن عروة عن أبيه قال : « دخلت أنا وعبدُ الله بن الزبير على أسماء بنتِ أبي بكر وأسماء وَجِعةٌ فقال لها عبد الله : كيف تجدِينَك ؟ قالت : وَجِعةٌ » (الحديث) أخرجه البخارى فى الأدب المفرد [٥٧]

(وقال) القاسم بن محمد قالت عائشة : « واراأساء . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك لو كان وأنا حىٌّ فاستغفر لك وأدعوك » (الحديث) أخرجه البخارى^(٢) [٥٨]

وقد اختلف العلماء فى هذا . والتحقيق أن الألم لا يقدر أحد على رفعه والنفوس مجبولة على وجْدان ذلك فلا يُسْتَطَاع تغييرها عما جُبِلَتْ عليه وإنما كُتِفَ العبد ألا يقع منه فى حَالِ المصيبة ماله سبيل إلى تركه كالمبالغة فى التآوه والجزع الزائد . وأما مجرد التشكى فليس مذموماً حتى يحصل التسخُّط المقذور . وقد اتفقوا على كراهة شكوى العبد ربّه بذكر الألم للناس على سبيل التَضَجُّر . وأما إخبار المريض صديقه أو طبيبه عن حاله فلا بأس به اتفاقاً^(٣) . والشكوى إلى الله عز وجل لا تنافى الصبر الجميل فإن سيدنا يعقوب وَعَدَّ بالصبر الجميل والنبي إذا وعد لا يُخْلَف . ثم قال : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾^(٤) . وكذلك سيدنا أيوب أخبر

(١) انظر ص ٤٣ ج ٧ - فتح الربانى .

(٢) انظر ص ٩٧ ج ١٠ فتح البارى (ما رخص المريض أن يقول إني وجع أو واراأساء) .

(٣) انظر ص ٩٦ ج ١٠ فتح البارى (ما رخص المريض أن يقول : إني وجع)

(٤) يوسف : ٨٦

الله تعالى عنه أنه وجده صابراً مع قوله ﴿ أَنَّى مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾^(١) وإنما ينافى الصبر شكوى الله لا الشكوى إليه كما رأى بعضهم رجلاً يشكو إلى آخر فاقة وضرورة ؛ فقال : يا هذا تشكو من يرحمك إلى من لا يرحمك ؟ ثم أنشده .

وإذا عراكَ بليّةٍ فاصبر لها صبرَ الكريمِ فإنه بك أعلم

وإذا شكوتَ إلى ابنِ آدمَ إنما تشكو الرحيمَ إلى الذي لا يرحمُ

هذا . وأنين المريض تارة يكون عند تبرم وتضجر فيكره . وتارة يكون عند تسخط بالمقدور فيحرم . وتارة يكون لما ينشأ عنه من نوع استراحة بقطع النظر عن التبرم أو التضجر فيباح وتارة يكون عند ذل لرب العالمين وانكسار وخضوع مع حشم مادة العون إلا من بابهِ والشفاء إلا من عنده فيندب^(٢) .

(٩) مرض النبي صلى الله عليه وسلم : لما كان الموت مكروهاً طبعاً لما فيه من شدة ومشقة عظيمتين ، لم يمت نبي من الأنبياء حتى خيّر (قال) الزهري : أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضی الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يُخيّر . فلما اشتكى وحضره القبض ورأسه على نخذ عائشة غشي عليه . فلما أفاق شخصَ بصره نحو سقف البيت ، ثم قال : اللهم في الرفيق الأعلى . فقلت إذا لا يجاورنا فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح . أخرجه مالك والشيخان والترمذي^(٣) .

[٥٩]

(١) الأنبياء : ٨٣ وأول الآية : وأيوب إذ نادى ربه أنى مسني

(٢) انظر ص ٣٩٦ ج ١ - غذاء الألباب .

(٣) انظر ص ٩٧ ج ٨ فتح الباري (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) ، وص ٢٠٩

ج ١٥ نووي (فضائل عائشة) وفي البخاري (ثم يحيا أو يخير) شك من الراوى هل قال يحيا (بضم ففتح فشد الياء) أو قال يخير . وعند أحمد : ما من نبي يقبض إلا يرى الثواب ثم يخير .

وقد عَرَّفَ الله النبي صلى الله عليه وسلم قُرْبَ أَجَلِهِ بِإِزْالِ سُورَةِ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَمَّا نَزَلَتْ (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ فَقَالَ : إِنَّهُ نُعَيِّتُ إِلَى نَفْسِي فِي بَيْتِكَ فَقَالَ : لَا تَبْكِي فَإِنَّكَ أَوَّلُ أَهْلِ لَاحِقٍ بِي فَضَحِكْتَ (الْحَدِيثُ) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ بِسَنَدٍ رِجَالُهُ الصَّحِيحُ غَيْرَ هَلَالِ بْنِ خَبَّابٍ وَهُوَ ثِقَةٌ وَفِيهِ ضَعْفٌ ^(١) .

وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَبْرِيلَ نَعَيْتَ إِلَى نَفْسِي . فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ ^(٢) .

وَعَنْ أَبِي مُوَيْهَبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ . إِنِّي أُتَيْتُ مِفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ وَالْخُلْدِ ثُمَّ الْجَنَّةِ فَخَبَّرْتُ بَيْنَ ذَلِكَ وَبَيْنَ لِقَاءِ رَبِّي وَالْجَنَّةِ فَاخْتَرْتُ لِقَاءَ رَبِّي وَالْجَنَّةَ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ^(٣) .

وَالْأَحَادِيثُ فِي هَذَا كَثِيرَةٌ ^(٤) . وَمَا زَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَرِّضُ

(١) انظر ص ٢٣ ج ٩ مجمع الزوائد (باب في مرضه ووفاته صلى الله عليه وسلم وما أطلعه الله عليه من ذلك) . (٢) انظر ص ٩٢ ج ٨ فتح الباري (مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته) (٣) انظر ص ٩٧ ج ٨ منه .

(٤) (منها) حديث معاذ بن جبل قال : لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ خَرَجَ مَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَصِيهِ وَمَعَاذِ رَاكِبٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي تَحْتَ رَاحِلَتِهِ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ يَا مَعَاذُ : إِنَّكَ عَسَى أَلَّا تَلْقَانِي بَعْدَ عَامِي هَذَا . وَأَمَّا أَنَّنِي أَمْرٌ بِمَسْجِدِي هَذَا وَقَبْرِي . فَبَكَى مَعَاذٌ جَمْعًا لِفِرَاقِ رَسُولِ اللَّهِ ثُمَّ التَفَتَ فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ : إِنْ أَوَّلَى النَّاسُ بِي لِلتَّقْوَى مِنْ كَانُوا وَحَيْثُ كَانُوا . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِسَنَدَيْنِ رِجَالُهُمَا الصَّحِيحُ إِلَّا رَاشِدُ بْنُ سَعْدٍ وَعَاصِمُ بْنُ حَمِيدٍ وَهُمَا ثِقَتَانِ . انظر ص ٢٢ ج ٩ مجمع الزوائد (باب في مرضه ووفاته صلى الله عليه وسلم) وحديث العباس بن عبد المطلب قال : رَأَيْتُ فِي النَّامِ كَأَنَّ الْأَرْضَ تَنْزَعُ إِلَى السَّمَاءِ بِأَشْطَانٍ (جَمْعُ شَطْنٍ بِكَسْرِ فَسَكُونٌ وَهُوَ الْحَبْلُ الطَّوِيلُ) شِدَادٌ فَقَصَصْتُ ذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باقتراب أجله حتى مَرَضَ في أواخر الحجة سنة إحدى عشرة هجرية (سنة ٦٣٢ ميلادية) وأول ذلك أنه خرج من جوف الليل إلى البقيع فاستغفر لهم ودعا كالمودع للأموات وأصبح مريضاً من يومه (قالت) عائشة : لما رَجَعَ من البقيع وجدني وأنا أجد صداعاً في رأسي وأقول : وارأساه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذاك لو كان وأنا حيٌّ فاستغفر لكِ وأدعو لكِ فقلت : وائسكلياه والله إني لأظنك تحب موتي ولو كان ذلك أَظَلَّاتِ آخرَ يومك مُعَرَّساً بيهض أزواجك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا ووارأساه (الحديث) أخرجه البخاري ^(١) . [٦٣]

وكان وجهه صلى الله عليه وسلم في الحاصرة وهو عرق في الكلبية إذا تحرك أوجع صاحبه . وقيل كان مرضه الصداع (وقالت) عائشة رضي الله عنها : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه : يا عائشة ما أزال أجدُ ألمَ الطعام الذي أكلتُ بخيبر وهذا أوانٌ وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم . أخرجه البخاري ^(٢) . [٦٤]

== عليه وسلم فقال : ذاك وفاة ابن أخيك . أخرجه البزار والطبراني ورجلها ثقات . انظر ص ٢٣ ج ٩ مجمع الزوائد .

(١) انظر ص ٩٧ ج ١٠ فتح الباري وتقدم بعضه رقم ٥٨ (وائسكلياه) بضم التاء وسكون الكاف وفتح اللام وتكسر ، والشكل في الأصل فقد الولد ومن يعز على الفاقد وليس هذا مراداً هنا . بل هو كلام يجري على الإنسان عند نزول المصيبة أو توقعها (ومعرساً) بضم ففتح أو سكون وشد الراء وتخفيفها من التعريس أو الإعراس . يقال : عرس وأعرس إذا بني على زوجه ثم استعمل في كل جماع .

(٢) انظر ص ٩٢ ج ٨ فتح الباري (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) (وأبهري) بفتح فسكون ففتح وهو عرق مستبطن بالظهر متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه . (وخيبر) قرى وحصون بين المدينة والشام على ثمانية برد من المدينة كانت غزوتها في المحرم سنة سبع من الهجرة (أغسطس سنة ٦٢٨ م) وحاصها أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية وقد وعده الله فتح خيبر بقوله « وعدمكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فمجل لكم هذه » أي غنائم خيبر . خرج النبي صلى الله عليه وسلم في - ١٦٠٠ =

وأصابه صلى الله عليه وسلم في مرضه هذا حتى شديدة (قال) عبد الله بن مسعود : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوعَكُ فمستته فقلت : « إنك لتوَعَكُ وَعَسْكَ شديداً . قال أَجَلُ كما يُوعَكُ رجلان منكم . قلت : ذلك بأن لك أجرين . قال أَجَلُ ذلك كذلك ما من مسلم يصيبه أذى شوكةٌ فما فوقها إلا كفر الله بها = ستائة ألف . فيهم مائتا فارس - ليلا فتاموا دونها ثم ركبوا إليها بعد أن صلوا الصبح ولما أشرف عليها قال : اللهم رب السموات وما أظللن ورب الأرضين وما أنللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين فإننا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها . وخرج أهلها إلى أعمالهم بمساحيم (جمع مسحة وهي الفأس) فقال النبي صلى الله عليه وسلم : الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثا . ولما علم بأمره غطفان وأسد خرجوا ليظاهروا اليهود فألقى الله الرعب في قلوبهم فرجعوا ثم هموا بالتوجه إلى المدينة فأعجزهم الله تعالى فذلك قوله تعالى « وكف أيدي الناس عنكم » ثم أقبل النبي صلى الله عليه وسلم على حصون خيبر وبني هناك مسجدا صلى فيه طول مقامه بخيبر وأعطى الراية أبا بكر فقاتل قتالا شديداً ثم رجع ولم يتم الفتح فأخذ الراية عمر وقاتل أشد من الأول ورجع ولم يتم الفتح واستمر القتال ستة أيام . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله عليه فبات الناس ليلتهم أيهم يعطاها . وفي الصباح بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى علي وهو أرمد شديد الرمد . فجاء وقد عصب عينيه فبصق النبي صلى الله عليه وسلم فيهما ودلكهما فبرئ حق كأنه لم يكن بهما وجع ودعا له النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : اللهم اكفه الحروا البرد قال علي فما وجدت بعد ذلك لا حرا ولا بردا وأعطاء الراية فخرج على حق ركز الراية تحت الحصن فأشرف عليه رجل من اليهود فقال من أنت ؟ فقال علي بن أبي طالب . فقال : علوتم وما أنزل على موسى . وخرج من الحصن الحارث بن الحارث وكان مشهورا بالشجاعة فقتله على وانهزم اليهود إلى الحصن ثم خرج إليه مرحب أخو الحارث لابسا درعين ومتقلدا سيفين ومعهما بعامتين ولبس فوقهما مغفرا وحجرا قد ثقبه قدر البيضة وهو يقول :

« قد علمت خيبر أنى مرحب شاكي السلاح بطل محرب

إذا الحروب أقبلت تلهب »

سيئاته كما تحط الشجرة ورقها» أخرجه الشيخان^(١). [٦٥]

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدور في مرضه على أزواجه التسع حتى اشتد به المرض في يوم ميمونة فاستأذنهن أن يمرض في بيت عائشة فأذن له (قالت) لما تمّل النبي صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له ففرج بين رجلين - العباس ورجل آخر - تحط رجلاه في الأرض

= فقال على رضى الله عنه :

« أنا الذى سميتى اى حيدرة كلث غابت كربه المنظره

أو فهم بالصاع كيل السندره »

ثم حمل مرحب على على وضربه فطرح ترسه من يده . فتناول على رضى الله عنه باباً فتترس به فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله له الحصن وضرب مرحباً فقتله . ثم خرج ياسر أخو مرحب فقتله الزبير رضى الله عنه ولم يزل القتال ناشباً بين المسلمين واليهود حتى فتح المسلمون الحصون حصناً بعد حصن . وقد قتل من اليهود ثلاث وتسعون واستشهد من المسلمين خمسة عشر أو عشرون . وأصاب المسلمون منها سبياً منه صفة بنت حبي فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وجعل عتقها صداقها وهو من خصوصياته عليه الصلاة والسلام . ثم عامل اليهود على خير بنصف ما يخرج منها وقال تفركم على ذلك ماشئاً . فاستمروا على ذلك حتى خانوا في عهد عمر رضى الله عنه فأجلاهم إلى أريحاء وتبء « موضعان في أول طريق الشام إلى المدينة » . وفي هذه الغزوة لآك النبي صلى الله عليه وسلم قطعة من شاة مسمومة أهدتها له زينب بنت الحارث اليهودية أخت مرحب فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن هذا القراع ليخبرني أنه مسموم فلفظها وأكل معه بشر بن البراء فجاء بها فاعترفت وأسلمت فعفا عنها النبي صلى الله عليه وسلم . ولما مات بشر بعد سنة قتلت فيه ، وقسم النبي صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر فأعطى الرجال سهماً والفارس ثلاثة أسهم .

(١) انظر ص ٨٨ ج ١٠ فتح البارى « شدة المرض » و ص ١٢٧ ج ١٦ نووى

« ثواب المؤمن فيما يهيبه » والوعك - بفتح فسكون أو فتح - الحمى أو ألمها و (تحط الشجرة ورقها) بفتح فضم فشد أى تلقيه منتثراً وللعنى أن شدة المرض ترفع الدرجات وتعط السيئات حتى لا يبقى منها شيء .

فلما دخل بيتي واشتد وجهه قال: هَرَبُوا عَلَىَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحَلِّلْ أَوْ كَيْثُنْ
لَعَلِّي أَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ فَأَجْلِسْنَاهُ فِي مَخَضَبٍ لِحَفْصَةِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ طَفِقْنَا نَعْبَسُ عَلَيْهِ الْمَاءَ مِنْ تِلْكَ الْقَرَبِ حَتَّى طَفِقَ يَشِيرُ إِلَيْنَا بِيَدِهِ أَنْ قَدْ فَعَلْتُمْ ثُمَّ
خَرَجَ إِلَى النَّاسِ فَصَلَّى بِهِمْ وَخَطَبَهُمْ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ ^(١) . [٦٦]

وهذه آخر صلاة صلاحها النبي صلى الله عليه وسلم مع القوم (قال) ابن شهاب:
حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه أن المسلمين بيناهم في صلاة الفجر من يوم
الاثنين وأبو بكر يصلي لهم لم يفاخهم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كشف
سِتْرَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ وَهُمْ فِي صُفُوفِ الصَّلَاةِ ثُمَّ تَبَسَّمَ بِضَحْكَ فَكَسَّ
أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقْبِيهِ لِيَصِلَ الْهَافَ وَظَنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيدُ أَنْ
يُخْرِجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَفْتَنُوا فِي صَلَاتِهِمْ فَرَحَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ بِيَدِهِ أَنْ أَتَوْا صَلَاتَكُمْ ثُمَّ دَخَلَ الْحَجْرَةَ وَأَرَاخِيَ لِلْسِتْرِ ، وَتَوَفَّى مِنْ

(١) انظر ص ٩٨ ج ٨ فتح الباري « مرض النبي صلى الله عليه وسلم » « وسبع
قرب » الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسحر . وسيأتي
الحديث : من تصبح بسبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر . انظر
رقم ٨٩ وللنسائي في قراءة الفاتحة على المصاب بسبع مرات وسيأتي في الحديث رقم ٢١٨
وقد سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر (بحث الرقي) « وخطبهم »
كان ذلك يوم الخميس قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بخمسة أيام كما في مسلم : وهذه آخر خطبة
للنبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت بصفحة ٢٥٧ ج ٤ - الدين الخالص طبعة أولى .
وروى أن آخر خطبة للنبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج معصوب الرأس وجلس في أسفل
مراقبة من المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال : أيها الناس بلغني أنكم تخافون من موت
نبيكم فهل خلد نبي قبلي فيمن بعث إليه فأخلد فيكم ؟ ألا إني لأحق بربي وإنكم
لأحقون بي وأوصيكم بالمهاجرين الأولين خيرا وأوصى المهاجرين فيما بينهم فإن الله تعالى
يقول (والعصر . إن الإنسان لفي خسر . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا
بالحق وتواصوا بالصبر) . وإن الأمور تجري بإذن الله ولا يحملنكم استبطاء أمر على
استعجاله فإن الله عز وجل لا يعجل بعجلة أحد : ومن غالب الله غلبه ومن خادع الله
خدعه ، فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم . وأوصيكم =

يومه ذلك . أخرجه الشيخان ^(١) . [٦٧]

(١٠) أمر وصايا وكلمات النبي صلى الله عليه وسلم : ورد في ذلك أحاديث (منها) حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في مرضه الذي توفى فيه ، الصلاة وما ملكت أيمانكم فما زال يقولها حتى ما يفيض بها لسانه . أخرجه ابن ماجه بسند صحيح على شرط الشيخين ^(٢) . [٦٨]

وحديث أنس قال : كان آخر وصية النبي صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت : الصلاة الصلاة مرتين وما ملكت أيمانكم وما زال يغرغر بها في صدره وما يفيض بها لسانه . ذكره الحاكم في المستدرك وقال : قد اتفقا (بمعنى الشيخين) على إخراجيه وإخراج حديث عائشة : آخر كلمة تسلم بها : الرفيق الأعلى . وقال الذهبي : فلماذا أورده ^(٣) . [٦٩]

وحديث ابن أبي مليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره أن عائشة كانت تقول : إن من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى في بيتي وفي يومى وبين سحري ونحري وأن الله جمع بين ربي وربى عند موته : دخل = بالأنصار خيراً - فإنهم الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلكم - أن تحسنوا إليهم . ألم يشاطروكم في الثمار ؟ ألم يوسعوا لكم في الديار ؟ ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخاصة الألفن ولى أن يحكم بين رجلين فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئتهم . ألاولات استأثروا عليهم ، ألا وإنى فرط لكم وأنتم لاحقون بى ، ألا فإن موعدكم الخوض ، الألفن أحب أن يرد على غذا فليكف يده ولسانه (انظر ص ٤٤٨ من كتاب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم للأستاذ محمد رضا) .

- (١) انظر ص ١٠١ ج ٨ فتح البارى (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) .
 (٢) انظر ص ٢٥٤ ج ١ - ابن ماجه . و (الصلاة) أى الزمواها واهتموا بشأنها (وما ملكت أيمانكم) أى أدوا زكاة أموالكم وحقوق ما ملكتكم من العبيد والدواب (حق ما يفيض بها لسانه) أى ما يجرى بهذه الكلمة لسانه من فاض الماء إذا سال وجرى .
 (٣) انظر ص ٥٧ ج ٣ مستدرك (فلماذا أورده) يريد أنه كان على الحافظ الحاكم ألا يورد الحديث في المستدرك حيث إن الشيخين اتفقا على إخراجيه .

على عبد الرحمن ويبيده السواك وأنا مُسندُ النبي صلى الله عليه وسلم فرأيتُه ينظر إليه وعرفتُ أنه يحب السواك فقلت آخذه لك؟ فأشار برأسه أن نعم، فتناولته فاشتدَّ عليه. وقلت: أليته لك؟ فأشار برأسه أن نعم، فليته فأمروا وبين يديه ركوة أو عُلْبَة فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه يقول: لا إله إلا الله إن الموت سكراتٍ، ثم نَصَبَ يده فجعل يقول: في الرفيق الأعلى حتى قُبِضَ ومالت يده. أخرجه الستة إلا أبا داود^(١). [٧٠]

وفي رواية مسلم: اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى^(٢) (والمراد بالرفيق الأعلى: الملائكة أو المذكورون في قوله تعالى ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٣)). قال السهيلي: فهذه آخر كلمة تكلم بها عليه الصلاة والسلام. وهي تتضمن معنى التوحيد الذي يجب أن يكون آخر كلام المؤمن لأنه قال ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وهم أصحاب الصراط المستقيم وهم أهل لا إله إلا الله. قال تعالى ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ • صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ثم بيَّن في الآية المتقدمة من الذين أنعم الله عليهم فذكرهم وهم الرفيق الأعلى الذين ذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم حين

(١) انظر ص ١٠٢ ج ٨ فتح الباري (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) (وسعري) بفتح فسكون في الأصل الرثة والمراد به هنا الصدر و (نحرى) بفتح فسكون موضع النحر. و (عبد الرحمن) هو ابن أبي بكر (فأمره) بشد الراى أى أداره في فمه (والركوة) بتثنية الراى إناء يصنع من الجلد و (العلبة) بضم فسكون القدح الضخم يتخذ من جلد الإبل. والشك من عمر بن سعيد الراوى عن ابن أبي مليكة.

(٢) انظر ص ٢٠٨ ج ١٥ نووى.

(٣) النساء: ٦٩ (والرفيق): المكان الذى تحصل المرافقة فيه مع المذكورين. وقال الجوهري: الرفيق الأعلى: الجنة (وهذه) الأحاديث ترد على الرافضة زعمهم أن النبي ﷺ أوصى إلى على رضى الله عنه. قال الأسود بن يزيد: ذكروا عند عائشة =

خَيْرٌ فاختار (وبعض) الرواة يقول عن عائشة في هذا الحديث : فأشار بأصبعه وقال : في الرفيق . وفي رواية أخرى أنه قال : اللهم الرفيق ، وأشار بالسبابة يريد التوحيد فقد دخل النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الإشارة في عموم قوله عليه الصلاة والسلام : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ^(١) » ولا شك أنه عليه الصلاة والسلام في أعلى درجات الجنة ولو لم يُشِرْ ولكن ذكرنا هذا لئلا يقول القائل لِمَ لم يكن آخر كلامه لا إله إلا الله ؟ وأول كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليلة أن قال : الله أكبر ^(٢) . وفي حديث سميد بن جبير عن ابن عباس أن آخر ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بما كنت أجيزهم » . أخرجه البخاري ^(٣) . [٧١]

وعن عروة بن الزبير عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي لم يَقُمْ منه « لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » قالت عائشة :

« أن علياً رضي الله عنهما كان وصياً فقالت : متى أوصى إليه ؟ وقد كنت مسندته إلى صدرى أو حجرى فدعا بالطست فلقد انخبت في حجرى فما شعرت أنه قد مات فمق أوصى إليه . أخرجه الستة إلا أبا داود « انظر ص ٢٢٣ ج ٥ فتح الباري » « الوصايا » وقال طلحة بن مصرف : سألت عبد الله بن أبي أوفى هل كان النبي ﷺ أوصى ، فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصية أو أمروا بالوصية ؟ قال أوصى بكتاب الله . أخرجه الستة إلا أبا داود . انظر ص ٢٣١ ج ٥ فتح الباري ، أراد بالنبي الأول الوصية التي زعم بعض الشيعة أنه ﷺ أوصى بالخلافة إلى علي رضي الله عنه ، وقد تبرأ علي من ذلك فقد قيل له أعهد إليك النبي ﷺ بشيء لم يعهده إلى الناس ؟ فقال لا والذي فاق الحبة وبرأ الذئبة ما عندنا إلا كتاب الله وما في هذه الضعيفة .

(١) أخرجه أحمد وغيره عن معاذ بن جبل وسيأتي إن شاء الله رقم ٢٥٤ .

(٢) انظر ص ٣٧٠ ج ٢ - الروض الأنف .

(٣) انظر ص ٩٣ ج ٨ فتح الباري (مرض النبي ﷺ) و (جزيرة العرب)

تشمل الحجاز ونجد وتهامة واليمن عند الجمهور ، وعليه فيجب إخراج الكفار من =

لولا ذلك لأبرز قبره خشى أن يُتخذ مسجداً . أخرجه البخارى ^(١) . [٧٢]

(١١) أنواع المرض : المرض نوعان : مرض القلوب ، ومرض الأبدان

(١) مرض القلوب نوعان :

(الأول) مرض شبهة وشك وهو المراد بقوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ ^(٢) وقوله تعالى : ﴿ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِمْ إِذَا مَلَآ ﴾ ^(٣) .

(الثاني) مرض شهوة وغنى ، قال الله تعالى : ﴿ يَنْسَاءَ النَّبِيُّ أَسْتَفْتِ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ انْتَفَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ ^(٤) فهذا مرض شهوة الزنا (هذا) وطب القلوب إما يكون من طريق الرسل والدعاة إلى الخير المهديين . فإن صلاح القلوب أن تكون عارفةً بربها وخالقةً وبأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه وأن تكون مؤثرةً لمرضاته تعالى ولحاجاته متجنباً لمناهيه ومساخطه . ولا صحة لها ولا حياة ألبتة إلا بذلك ولا سبيل إلى تلقى القلوب طبها إلا من جهة الرسل وورثتهم . وما يُظَنُّ من حصول صحة القلب بدون اتباعهم فغلط .

(ب) وأما مرض الأبدان فهو المراد بقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَنْعَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَرَبِضِ حَرَجٌ ﴾ ^(٥) وذكر مرض البدن في الوضوء والصوم والحج لسراً بديع . ذلك أن قواعد طب الأبدان ثلاثة :

١- اليمن ، وخص الشافعى الجزيرة بغير اليمن بدليل آخر (وأجيزوا) أى أعطوا من يقد إليكم الجائزة ضيافة وإكراما كما كنت أفعل .

(١) انظر ص ٩٨ ج ٨ فتح البارى (مرض النبى ﷺ ووفاته) .

(٢) البقرة : ١٠ .

(٣) الدثر : ٣١ . وصدر الآية : وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة

(٤) الأحزاب : ٣٢ . (٥) النور : ٦١ .

حفظ الصحة ، واستفراغ المواد الفاسدة ، والحمية عن المؤذى . فذكر الله تعالى هذه الأصول في هذه المواضع الثلاثة . فقال في الصوم ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ ^(١) أباح الفطر - لعذر المرض - والمسافر طلباً لحفظ صحته وقوته لئلا يذهبها الصوم في السفر لاجتماع شدة الحركة وما يوجب الصوم من تحايل مافي المعدة وعدم الغذاء الذي يخلف ما تحلل فتخور للقوة وتضعف . وقال في الحج : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ ^(٢) أباح المريض ومن به أذى من رأسه من قمل أو حكة أو غيرها أن يخلق رأسه في الإحرام استفراغا لمسادة الأبخرة الرديئة التي أوجبت له الأذى في رأسه باحتقانها تحت الشعر فإذا حلق رأسه فتحت المسام فخرجت تلك الأبخرة فهذا استفراغ يقاس عليه كل استفراغ يؤذى انحباسه . وما يؤذى انحباسه عشرة : الدم والمني إذا هاجا ، والبول ، والغائط ، والريح ، والقيء ، والمطاس ، والنوم ، والجوع ، والعطش . وكل واحد من هذه يوجب حبسه داء . وقد نبه الله تعالى باستفراغ أدناها وهو البخار المحتقن في الرأس على استفراغ ما هو أصعب منه تنبيهاً بالأذى على الأعلى (وأما) الحمية فقال تعالى في آية الوضوء : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ ^(٣) أباح للمريض العدول عن الماء إلى التراب حمية له أن يصيبه ما يؤذيه وهو تنبيه على الحمية عن كل مؤذى من داخل أو خارج .

فقد أرشد الله تعالى عباده إلى أصول الطب الثلاثة . وسنذكر هدى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ونبين أنه أكمل هدى ^(٤) إن شاء الله تعالى .

(٢) البقرة : ١٩٦ .

(١) البقرة : ١٨٤ .

(٣) للمائدة : ٦ .

(٤) انظر ص ٦٣ و ٦٤ ج ٣ زاد للمعاد .

(ب) التداوى

كان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم التداوى فى نفسه والأمر به لمن أصابه مرض من أهله وأصحابه (روى) أبو الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله عز وجل » أخرجه مسلم^(١) [٧٣]

(وفى) الحديث إشارة إلى استحباب التداوى وهو مذهب الجمهور وفيه رد على من أنكر ذلك من غلاة الصوفية وقال : كل شيء بقضاء وقدر فلا حاجة للتداوى . (ورُد) بأنه أيضاً من قدر الله ، وهذا كالأمر بالدعاء وكالأمر بقتال الكفار وبالتحصن ومجانبة الإلقاء باليد إلى التهلكة مع أن الأجل لا يتغير والمقادير لا تتأخر ولا تتقدم عن أوقاتها^(٢) .

(وقال) أسامة بن شريك : أتيتُ النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأن على رءوسهم الطير فسلمتُ ثم قدمتُ فجاء الأعرابُ من ههنا وههنا فقالوا يارسول الله أنتدأوى ؟ فقال تداووا فإن الله تعالى لم يضع داء إلا وضع له دواء

(٢٠) انظر ص ١٩١ ج ١٤ نوى (استحباب التداوى) .

وقد تضمنت أحاديث الباب إثبات الأسباب والمسببات والرد على من أنكرها (وقوله) لكل داء دواء يحتمل العموم في تناول الأدوية القاتلة والى لا يمكن طبيباً أن يبرئها ويكون الله تعالى قد جعل لها أدوية تبرئها ولسكن طوى علمها عن البشر ، ولذا علق النبي صلى الله عليه وسلم الشفاء على مصادفة الدواء للداء (ويحتمل) أن يكون من العام المراد به الخاص ويكون المراد أن الله تعالى لم يضع داء يقبل الدواء إلا وضع له دواء فلا بدخول فى هذا الأدوية التى لا تقبل الدواء . ومن تأمل خلق الأضداد فى هذا العالم وتسلط بعضها على بعض تبين له كمال قدرة الله تعالى وحكمته وإتقان صنعه وتفرد بالوحدانية والقهر وأنه الخفى بذاته وكل ما سواه محتاج إليه . انظر ص ٦٧ ج ٣ زاد المعاد .

فهر داء واحد الهرم . أخرجه أحمد والأربعة . وقال الترمذى حسن صحيح^(١) [٧٤]
(وعن) ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله لم يُنزل داء
إلا أنزل له شفاء فتداؤوا . أخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم
وصححه^(٢) [٧٥]

(والظاهر) أن الأمر في الحديثين للإباحة لأن السؤال إنما هو عنها (ولذا)
قالت المالكية : التداوى وتركه سواء (وقال) بعض الشافعية : الأمر للندب ،
ولذا قالوا : التداوى أفضل من الترك (ورُدَّ) بأنه قد ورد في مدح من ترك
الدواء والاسترقاء توكلًا على الله تعالى أحاديث (ولذا) قالت الحنبلية : ترك
التداوى أفضل (لحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يدخل
الجنة من أمي سبعةون ألفًا بغير حساب هم الذين لا يَسْتَرْقُونَ ولا يَتَعَطَّرُونَ
ولا يَكْتُمُونَ وعلَى ربهم يتوكلون . أخرجه الشيخان^(٣) [٧٦]

(وعن) المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من اكتوى
أو اشترق فقد برىء من التوكل . أخرجه أحمد والترمذى وصححه وابن ماجه
والحاكم^(٤) [٧٧]

(وقال) الحنفية : التداوى أكد للأمر به وقد تداوى النبي صلى الله عليه
وسلم (قالت) عائشة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت أسقامه فكان
يقوم عليه أطباء العرب والمجم فيصِفون له ففما لجه . أخرجه أحمد^(٥) [٧٨]

(١) انظر ص ١ ج ٤ عون المعبود . وص ١٥٨ ج ٣ تحفة الأحوذى (وكان على
رد وسهم الطير) وصفهم بالسكون والوقار لأن الطير لا تقع إلا على شيء ساكن .

(٢) انظر ص ١٧٧ ج ٢ - ابن ماجه . وص ١٠٤ ج ١٠ فتح البارى .

(٣) انظر ص ٣٩٧ ج ١ غذاء الألباب .

(٤) انظر ص ٢٤٢ ج ١١ فتح البارى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وص ٩٠

ج ٣ نووى مسلم ، وهو عنده من حديث عمران بن حصين (دخول طوائف الجنة بغير حساب) .

(٥) انظر ص ٣٩٨ ج ١ غذاء الألباب .

والممول عليه أن التداوى لا ينافى التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب وكذلك تجنب المهلكات والدعاء وطلب العافية ودفع المضار وغير ذلك^(١) (وأجابوا) عن حديثي ابن عباس والمغيرة بأن أهل الجاهلية كانوا يستترقون بالكلمات الخبيثة ويكتنون زاعمين أن الرقية والكي يمنعان من المرض أبدا فلذا منع منه النبي صلى الله عليه وسلم وأخبر أن مَنْ فعَلَهُ فقد برىء من التوكل . أما من تداوى أو استرقى أو اكتوى معتقدا أنها أسباب تنفع بإذن الله تعالى وأنها لا تنجح بذاتها بل بما قدر الله فهذا مطلوب لا ينافى التوكل .

ثم الكلام هنا ينحصر في ستة فصول :

(١) الطيب : هو في الأصل الحاذق في كل شيء وخصه العرف بمن يعالج المرضى وينبغي أن يكون مسلما ثقة . ويكره لغير ضرورة طلب التداوى من ذي لعدم الثقة بهم (أما) إذا دعت الضرورة لذلك فلا كراهة إذا كان خبيرا ثقة عند

(١) انظر ص ١٠٥ ج ١٠ فتح الباري (ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء) قال ابن القيم : لا يتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله مقتضيات مسبباتها قدرا وشرعا وتعطيها يقدر في نفس التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله تعالى في حصول ما ينفع العبد في دينه ودنياه ودفع ما يضره فيهما ، ولا بد مع هذا الاعتماد من مباشرة الأسباب وإلا كان معطلا للحكمة والشرع ، وقد روى أن سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال : يارب من الداء ؟ قال مني ، قال فمن الدواء ؟ قال مني . قال لما بال الطيب ؟ قال رجل أرسل الدواء على يديه ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : لكل داء دواء ، تقوية لنفس المريض والطبيب وحث على طلب الدواء فإن المريض إذا استشعر أن لدائه دواء تعلق قلبه بالرجاء وترك اليأس . ومتى قويت نفسه تغلبت على المرض ودفعته . وكذلك الطيب إذا علم أن لهذا الداء دواء بحث عنه .

وأما أمراض الأبدان كأمراض القلوب وما جعل الله للقلب مرضا إلا جعل له شفاء بضلعين علمه صاحب الداء واستعمله وصادف داء قلبه إبراہیم بإذن الله تعالى . انظر

المريض وقد رُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقَطَّ الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ وَكَانَ كَافِرًا^(١) وَكَذَلِكَ لَا يَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ الْأَجْنِبِيَّةِ مَعَالِجَةُ الرَّجُلِ إِلَّا لَظَرُورَةٍ وَعَلَيْهِ يَحْمَلُ حَدِيثُ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِّذَ . قَالَتْ كُنَّا نَفْزُو مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقَى الْقَوْمَ وَنُخَدِّمُهُمْ وَنَزِدُ الْقَتْلَى وَالْجُرْحَى إِلَى الْمَدِينَةِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ . وَفِي رِوَايَةٍ : كُنَّا تَسْقَى وَنَدَاوِي الْجُرْحَى وَنَزِدُ الْقَتْلَى^(٢) [٧٦]

ففيه جواز معالجة المرأة الأجنبية الرجل الأجنبية للضرورة وإن كان تكون بلا مباشرة ولا مسّ إذا أمكن وإلا فالضرورة تبيح الحظورة ، وتعالج المرأة المرأة إن تيسر وإلا داواها الرجل بعد ستر جسدها إلا موضع المرض ويغض بصره ما استطاع إلا عن موضع الجرح . ومما تقدم يعلم جواز عرض المريض على الطبيب (ويؤيده) حديث زيد بن أسلم أن رجلاً أصابه جرح فاحتقن الدم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم برجلين من بني أنمار فقال أيكما أطب ؟ فقال وفي الطب ؟ قال الذي أنزل الداء أنزل الدواء . أخرجه مالك في الموطأ [٨٠]

وفي قوله أيكما أطب دليل على أنه ينبغي اختيار الحاذق في الطب .

(ب) ما يجوز التداوى به وما لا يجوز : يجوز التداوى بالطاهر الحلال ، ولا يجوز بالنجس والحرام (لحديث) مجاهد عن أبي هريرة قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدواء الخبيث » . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وزاد يعني للسم^(٣) [٨١]

(١) (يستقطب) أى يجمل طبيياً .

(٢) انظر ص ٥٢ ج ٦ فتح الباري (رد النساء القتلى والجرحى) و (مداواة النساء الجرحى في الفزو) .

(٣) انظر ص ٧ ج ٤ عون للعبود (الأدوية المسكروحة) و ص ١٦٠ ج ٣ تحفة الأحوذى (من قتل نفسه بسم أو غيره)

والدواء الخبيث قد يكون خبيثه لنجاسته وحرمته كالخمر والبول والعدرة ولحم غير المأكول (وعن) أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداؤوا ولا تتداؤوا بحرام » أخرجه أبو داود وفي سننه إسماعيل بن عياش وفيه مقال ^(١) [٨٢]

وهذان الحديثان محمولان على النهي عن التداوى بالمسكر والحرام من غير ضرورة للجمع بينهما وبين حديث العرينيين ^(٢) ، ولا فرق في الحرام بين كونه ما كولا أو غيره كالبان الأتان والخمر والسم والتميمة وهي خرزة أو خيط ونحوه يعلقها المريض .

والصحيح من مذهب الشافعي جواز التداوى بالنجس سوى المسكر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر العرينيين بالشرب من أبوال الإبل للتداوى (ورد) بأنها طاهرة عند مالك ، وعلى أنها نجسة فإنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم العرينيين بالتداوى بها لأنه علم أن شفاءهم فيها فهو خاص بهم ، أو يقال : يحرم التداوى بكل حرام إلا أبوال الإبل لإذن النبي صلى الله عليه وسلم بالتداوى بها (ويدل) على حرمة التداوى بالنجس مطلقاً (حديث) عبد الرحمن بن عثمان أن طبيباً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في دواء فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها . أخرجه أبو داود والنسائي ^(٣) [٨٣]

دل على أن الضفدع يحرم أكله فيحرم التداوى به لأنه نجس

(وعن) علقمة بن وائل بن حنجر عن أبيه : « أن طارق بن سويد سأل النبي

(١) انظر ص ٦ ج ٤ عون المعبود (الأدوية المسكروهة) .

(٢) حديث العرينيين يأتي برقم ١١٣ (ابن الإبل وبولها) إن شاء الله تعالى

(٣) انظر ص ٦ ج ٤ عون المعبود (الأدوية المسكروهة) و (ضفدع) بكسر

فسكر وروى بفتح الدال .

صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه ثم سأله فنهاه فقال له يا نبي الله : إنها دواء . قال النبي : لا ، ولكنها داء . أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ^(١) [٨٤]
ففيه التصريح بأن الخمر ليست بدواء بل داء فيحرم التداوى بها عند أكثر
الفقهاء كما يحرم شربها . وأباح بعضهم التداوى بها عند الضرورة لأن النبي
صلى الله عليه وسلم (أباح) للمرنيين التداوى بأبول الإبل وهي محرمة (ورد)
بأن النبي صلى الله عليه وسلم منع التداوى بالخمر وذكر أنها داء ؛ وأباح التداوى
ببول الإبل فلا يصح قياس أحدهما على الآخر بعد أن فرق بينهما النبي صلى الله
عليه وسلم (أما) إذا غُصَّ إنسان بلقمة ، ولم يجد ما يسيغها إلا الخمر فيلزمه الإسائة
بها لأن حصولها حينئذ مقطوع به بخلاف التداوى (هذا) وقد نص الإمام أحمد
رحمه الله على كراهة التداوى بما يصنعه أهل الذمة لأنه لا يؤمن أن يُخالط به شيء محرم .

(ج) الطب النبوي : أجمع دواء وأنفعه ما بينه من لا ينطق عن الهوى
صلى الله عليه وسلم . وكان علاجه صلى الله عليه وسلم للمرضى نوعين : علاج
بالأدوية الطبيعية وعلاج بالأدوية الإلهية .

العلاج بالأدوية الطبيعية

قد ورد عنه في ذلك الكثير وهالك خمسة وعشرين دواء :

(١) العسل : المراد به العسل النحل وله منافع كثيرة : يجلو الأوساخ التي
في العروق والأمعاء ، ويدفع الفضلات ، ويفسل المعدة ويسخنها تسخيناً معتدلاً ،
ويفتح أفواه العروق ويشد المعدة والكبد والكلية والمثانة والمنافذ ، ويحلل

(١) انظر ص ٧ ج ٤ عون المعبود . و ص ١٦٠ ج ٣ تحفة الأحوذى (كراهة
التداوى بالمسكر) .

الرطوبات أكلًا وطلاءً ويحفظ المعجونات ويُنقى الكبد والصدر ويدّر البول والحيض وينفع للسعال البلغم وأصحاب البلغم والأمزجة الباردة وإذا أضيف إليه الخلل نفع أصحاب الصفراء . وهو غذاء من الأغذية ودواء وحلوى وطلاء . وإذا شرب وحده بماء نفع من عضّة الكلب الكلب وإذا وُضع فيه اللحم الطري حفظ طراوته ثلاثة أشهر وكذا الخيار ، والقرع ، والباذنجان ، والليمون ونحوها . وإذا لطح به البدن قتل القمل والصُّبَّان وطول الشعر وحسنه ؛ وإن اكتحل به جلا ظلمة البصر ، وإن استن به صقل الأسنان وحفظ صحتها . ولم يكن يَمُولُ قدماء الأطباء في الأدوية المركبة إلا عليه ^(١) وهو شفاء بنص الكتاب والسنة قال تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكَ ذَٰلِكَ يُخْرِجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ ^(٢) .

(١) انظر ص ١٠٨ ج ١٠ فتح الباري (الدواء بالعسل) .

(٢) النحل : ٦٨ ، ٦٩ (وأوحى ربك إلى النحل) ألهمها (أن اتخذى من الجبال

بيوتا) أى مساكن توافقها فى كوى الجبال وتجويف الشجر وفى العروش التى بينها الناس . ومن كمال قدرته تعالى أن ألهم النحل اتخاذ بيوت على شكل سدس ذى أضلاع متساوية وليس فيه خلل ولا فرج وألهمها أن تجعل عليها أميرا نافذا حكمه وألهمها أن تجعل على كل باب خلية بوابا لا يمكن غير أهلها من دخولها . وألهمها الخروج من بيوتها فترعى ثم ترجع إليها ولا تفلت عنها (ثم كلّى من كل الثمرات) أى حلوها ومرها وطيبها وردئها (فاسلكى سبل ربك) طرفة فى طلب للرعى (ذللا) جمع ذلول حال من السبل أى مسخرة لك غير متوعدة لا تضلّ عن العود منها إلى مسكنك . وللراد بالشراب العسل . ومعنى (مختلف ألوانه) أن بعضه أبيض وبعضه أحمر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف مأكلها . وهو يخرج من أفواهها عند الجمهور (فيه شفاء للناس) من معظم الأمراض . وقيل شفاء لجميعها . ففى الباردة يستعمل خالصا وفى الحارة يستعمل مشوبا بغيره (روى) عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا إلا جعل عليها عسلا حتى يدمل وكان بعضهم يكتحل به ويستشق . وبالجملة فهو من أعظم الأغذية وأنتع الأدوية .

(وعن) أبي سعيد الخدري أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن أخى استطلق بطنه فقال : اسقه عسلاً فسقاه ، ثم جاءه فقال لى سقيته فلم يزد له إلا استطلاقاً ثلاث مرات فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك أسقه عسلاً فسقاه فبرأ ، أخرجه أحمد والشيخان والترمذى وقال حسن صحيح (١)

فى قول النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذب بطن أخيك : إشارة إلى أن هذا الدواء نافع وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء فى نفسه ولكن لكثرة المادة الفاسدة فمن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها فكان كذلك وبرأ بإذن الله .

(٢) الحبة السوداء : هى دواء عام للنفخ عظيم الفائدة . وهى مذهبة للنفخ نافعة من حصى الربع والبلغم مفتحة للأسدد والريح مجففة لبلة المعدة وإذا دقت

(١) انظر ص ١٣٠ ج ١٠ فتح البارى (دواء البطون) و ص ١٧٦ ج ٣ تحفة الأحودى (ما جاء فى العسل) (وكذب بطن أخيك) أى لم يصلح لقبول الشفاء (وقد) اعترض بعض الجهلة بأن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الإسهال (والجواب) أن الإسهال يحدث بأسباب منها التخمة وعلاجها بترك الطبيعة وفعلها ، فإن احتاجت إلى مسهل معين أعينت ما دام بالعليل قوة . فكان هذا الرجل كان استطلاق بطنه عن تخمة أصابته فوصف له النبي صلى الله عليه وسلم العسل لدفع الفضول المجمعة فى المعدة والأمعاء لما فى العسل من الجلاء ودفع الفضول التى تصيب المعدة من أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيها . وللمعدة خل كخمل اللبنة فإذا علق بها الأخلاط اللازمة أفسدتها وأفسدت الغذاء الواسل إليها فكان دواؤها باستعمال ما يحل تلك الأخلاط ولا شئ فى ذلك مثل العسل لا سيما إن مزج بالماء الحار ، وإنما لم يدفعه فى أول مرة لأن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب الداء إن قصر عنه لم يدفعه بالكفاية وإن جاوزه أضعف القوة وأحدث ضرراً آخر فكانه شرب منه أولاً مقداراً لا يفي بمقاومة الداء فأمره بمعاودة سقيه فلما تكررت الشرابات بحسب مادة الداء ، برأ بإذن الله تعالى . انظر ص ١٣١ ج ١٠ فتح البارى .

ومجنت بالمسل وشربت بالماء الحار أذا ابت الحصة وأدرت البول والحيض (قال)
 خالد بن سعد : خرجنا ومعنا غالبُ بنُ أبيجرٍ فمريضٌ في الطريق فقدمنا المدينة
 وهو مريض فعاده ابن أبي عتيق فقال لنا : عليكم بهذه الحبيبة السوداء فخذوا منها
 خمساً أو سبعة فاشحقوها ثم اقطروها في أنفهِ بقطرات زيتٍ في هذا الجانب
 وفي هذا الجانب فإن عائشة رضى الله عنها حدثتني أنها سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول : « إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا من السام » قلت
 وما السام ؟ قال « الموت » أخرجه أحمد والبخاري وابن ماجه^(١) [٨٦]

وهذا الذى أشار إليه ابن أبي عتيق ذكره الأطباء في علاج الزكام العارض
 من عطاس كثير . قالوا : تغلى الحبة السوداء ثم تدق ناهماً ثم تنقع في زيت ثم
 يقطر منه في الأنف ثلاث قطرات . فعمل غالب بن أبيجر كان مزمكوماً فلذلك
 وصف له ابن أبي عتيق الصفة المذكورة . وقد رويت من طريق حُسام بن
 مِصَك عن عبيد الله بن بُريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « إن هذه الحبة السوداء فيها شفاء » الحديث وفيه قال : كيف أصنع بها ؟ قال :
 « تأخذ إحدى وعشرين حبة فتصبرها في خِرْقَةٍ ثم تضعها في ماء ليلة فإذا أصبحت
 قطرت في المنخر الأيمن واحدة وفي الأيسر اثنتين فإذا كان من الغد قطرت
 في المنخر الأيمن اثنتين وفي الأيسر واحدة فإذا كان في اليوم الثالث قطرت
 في الأيمن واحدة وفي الأيسر اثنتين » أخرجه المستفري في كتاب الطب^(٢) [٨٧]
 ويؤخذ من هذا أن معنى كون الحبة السوداء شفاءً من كل داء أنها
 لا تستعمل في كل داء صرفاً بل ربما استعملت مفردةً ومركبةً ومسحوقةً وغير
 مسحوقة وأتلا وشرباً وسعوطاً وضامداً وغير ذلك . وقيل : المراد أنها شفاء
 من كل داء يحدث من الرطوبة^(٣) .

(١) انظر ص ١١١ ج ١٠ فتح البارى (الحبة السوداء) و ص ١٧٨ ج ٢- ابن ماجه .

(٢ و ٣) انظر ص ١١١ ج ١٠ فتح البارى .

(٣) العجوة : هى نوع من التمر الجيد بالمدينة ونخلها يسمى لينة قال تعالى : ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ ﴾ وتخصيص المدينة إما لما فيها من البركة التى حصلت بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم أو لأن تمرها أوفق لمزاج المريض ^(١) لتعوده تناوله . والعجوة تنفع لمرض القلب (روى) مجاهد عن سعد بن أبى وقاص قال : مَرِضْتُ مَرَضًا أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ ثَدْيِي حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا فِي فَوَادِي فَقَالَ : « إِنَّكَ رَجُلٌ مَفْشُودٌ إِيَّتِ الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ أَخَا ثَقِيفٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَتَطَبَّبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ فَلْيَجْأَهُنَّ بَنَوَاهُنَّ ثُمَّ لَيَلِدَنَّ بَنًى » أخرجه أبو داود وهو منقطع فإن مجاهدًا لم يدرك سعدًا إنما يروى عن مُصَنَّبِ بْنِ سَعْدٍ ^(٢) [٨٨]

وعن سعد بن أبى وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ تَصَبَّحَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ سُمٌّ وَلَا سِحْرٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ » أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي ^(٣) [٨٩]

(١) مزاج البدن بكسر الليم ما ركب عليه من الطبائع .

(٢) انظر ص ٨ ج ٤ عون للعبود (تمر العجوة) . و (مفشود) اسم مفعول من الفؤاد وهو الذى أصابه داء فى فؤاده أى قلبه . (وابن كلدَةَ) بفتححات . و (يتطبب) أى يعرف الطب . و (فليجأهن) بفتح الجيم وسكون الهمزة أى فليكسرنهن . (ثم ليلدن) بكسر اللام وسكونها وفتح الياء وضم اللام وشد الدال مفتوحة أى ليسقيك من لده الدواء إذا صبه فى فيه .

(٣) انظر ص ١٨٧ ج ١٠ فتح البارى (الدواء بالعجوة) و ص ٢ ج ١٤ نووى (فضل تمر المدينة) و ص ٨ ج ٤ عون للعبود (تمر العجوة) و (تصبح) أى أكلها فى الصباح قبل أن يطعم شيئًا . و (تمرات عجوة) بالإضافة ويجوز التووين على أن عجوة عطف بيان لتمرّات أو صفة لها أو لسبع . ولفظ عجوة مطلق فى هذه الرواية ومفيد بعجوة المدينة فى الحديث السابق . وروى عند الإسماعيلي باللفظ : من تصبح بسبع تمرات عجوة من تمر العالية . والعالية قرى فى الجهة العالية من المدينة جهة نجد . =

وخصوص السبع له لسر فيها وإلا فيستحب أن يكون ذلك وتراء،
وقيل إنه أمرٌ تعبدى. وهذا في عجوة المدينة وهي من أجود تمر الحجاز وهو صنف
كريم مقول للجسم ومن ألبن التمر وأطيبه وألذه .

(٤) الحناء : هي ناعمة للقروح والصداع (فمن) سَلِمَى أمٌ رافع مولاة
النبي صلى الله عليه وسلم قالت : « كان لا يُصِيبُ النبيَّ صلى الله عليه وسلم قرحةٌ
ولا شوكَةٌ إلا وضع عليها الحناء » أخرجه ابن ماجه والترمذى وهو حديث
حسن ^(١) [٩٠]

(وقال) ابن القيم : روى ابن ماجه فى سننه حديثاً فى صحته نظر أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان إذا صُدِعَ غَلَفَ رأسه بالحناء ويقول إنه نافع بإذن الله من
الصداع ^(٢) . والصداع ألم فى الرأس بعضاً أو كلها ^(٣) . وعلاجه يختلف . فنه
ما علاجه بالاستفراغ . ومنه ما علاجه بتناول الغذاء . ومنه ما علاجه بالسكون
والدعة . ومنه ما علاجه بالضادات . ومنه ما علاجه بالتبريد . ومنه ما علاجه
بالتسخين . ومنه ما علاجه باجتناب سماع الأصوات والحركات .

== وعند مسلم عن عائشة بلفظ : إن فى عجوة العالية شفاء أول البكرة . وعامة فى فتح
البارى ص ١٨٧ ج ١٠

(١) انظر ص ١٨٥ ج ٢ - ابن ماجه (الحناء) و ص ١٦٤ ج ٣ تحفة الأحوذى
(التداوى بالحناء) . (والقرحة) بفتح أو ضم فسكون الجراحة من نحو سيف أو سكين .
(٢) كذا فى زاد المعاد ص ٩٠ ج ٣ ولم أر الحديث فى ابن ماجه . و (غلف رأسه)
من باب ضرب ضمخها . وغلف بشد اللام من كلام العامة والصواب غلظها بالتشديد
وغلاها تعلية أيضاً . مصباح .

(٣) فما كان منه فى أحد شقى الرأس يسمى شقيقة وإن كان شاملاً لجميعه يسمى
بيضة وخوذة تشبهاً ببيضة السلاح التى تشتمل على الرأس كله . انظر ص ٩٠ ج ٣ زاد
للمعاد (هديه صلى الله عليه وسلم فى علاج الصداع والشقيقة) .

إذا عُرِفَ هذا فعلاج الصداع بالحناء علاج نوع من أنواعه فإنه إذا كان من حرارة ملهية ولم يكن من مادة يجب استفراغها نفع فيه الحناء نفعاً ظاهراً . وإذا دُقَّ وضمدت به الجهة مع الخل سكن للصداع . وفيه قوة موافقة للمصَب إذا ضُمِدَ به سكن وجهه بالرأس أو غيره . وفيه قبض تشد به الأعضاء وإذا ضمد به موضع الورم الحار والمتهب سَكَّنَهُ ^(١) . وقد رَوَى فائِدٌ عن مولاة عُبَيْدِ اللَّهِ بن علي بن أبي رافع عن جدته سَلْمَى خادمة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : « ما كان أحَدٌ يشتكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً في رأسه إلا قال : احتسِمِ ، ولا وجعاً في رجله إلا قال : اخضِبْهُمَا بالحناء » أخرجه البخاري في تاريخه وأبو داود ^(٢) وعبيد الله بن علي قال ابن معين : لا بأس به . وقال أبو يحيى الرازي : لا يحتاج بحديثه [٩١]

والحجامة تكون دواء لوجع الرأس إن كان ناشئاً من كثرة الدم . والحناء تكون دواء لوجع الرجل الناشئ من الحرارة . والحديث بإطلاقه يشمل الرجال والنساء لكن الرجل يكتفى بخفض كعوف الرجل ويختب صبيغ الأظافر احترازاً من التشبه بالنساء ما أمكن ^(٣) . وليس في الحديث دليل على جواز خضاب الرجل يده ورجله لغير ضرورة .

(٥) السنن : هو بالقصر والمد نبت حجازي يُتَدَاوَى به . وأفضله المسكى . وهو دواء مأمون الغائلة حار يابس معتدل يسهل الصفراء والسوداء ويقوى القلب وينفع من الشقاق العارض في البدن ويفتح العضل وينشر الشعر وينفع من القمل والصداع العتيق والجرب والبثور والحسكة والصرع . وشرب مائه مطبوخاً أصالح من شربه مدقوقاً ومقدار الشربة منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائة إلى خمسة وإن طبخ

(١) انظر ص ٩١ ج ٣ زاد المعاد (علاج الصداع والشقيقة) .

(٢ و ٣) انظر ص ٢ ج ٤ عون المعبود (الحجامة) .

منه شيء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم كان أصلح^(١) وهو دواء مسهل (قالت) أسماء بنت عميس قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بَمِ تَسْتَمِشِينَ ؟ » قالت بالشبرم . قال : حار جار قالت : ثم استمشت بالسفا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو أن شيئاً كان فيه شفاء من الموت لكان في السما » أخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم والترمذي وقال حديث غريب^(٢) [٩٢]

(٦) القسط : يضم فسكون نوع من البخور وهو نوعان : هندي أسود ، وبحري أبيض . والهندي أشدها حرارة . ومن منافعه أنه يدر الحيمض والبول ويقتل ديدان الأمعاء ويدفع السم ويسخن المعدة ويحرك شهوة الجماع ويذهب الكلف مللاً وينفع لذات الجنب والمذرة^(٣) قال زيد بن أرقم : « أمر » النبي صلى الله عليه وسلم أن يتداوى من ذات الجنب بالقسط البحري والزيت »

(١) انظر من ٨٧ ج ٣ زاد المعاد (علاج ييس الطع) والعجم بفتحين النوى من الحر والجنب وغيرهما ، الواحدة عجمة بفتحات .

(٢) انظر من ١٨٠ ج ٢ - ابن ماجه (دواء المنى) ومن ١٧٥ ج ٣ نسخة الأحوذى (ما جاء في السنن) . و (بَمِ تَسْتَمِشِينَ) أى بأى دواء تستطفئ به بطنك حتى يمشي ولا يصير كالواقف فؤذى باحتياض البراز (والشبرم) يضم فسكون يضم : حب يشبه الخمس يطبخ ويشرب ماؤه للتداوى . وقيل إنه نوع من قشر شجر وهو حار بابس فد أوصى الأطباء بترك استعماله لفراط إسهاله وخطره . وقيل هو نوع من الشيح . و (حار) بحاء مهملة وشد الراء . و (جار) بالحيم . أى شديد الإسهال . وقيل الثانى تأكيد للأول كقولهم حسن حسن أى كامل الحسن وإن كان فى الجار معنى آخر وهو ما يعجز الشيء الذى يصيبه من شدة حرارته ويجذبه له

(٣) كلف (الوجه كلفا كتب تعبرت بشرته بلون غلاء ، و (ذات الجنب)

ثلاثة أنواع :

(١) حرقى وهو ورم حار يعرض فى الغشاء المبطن للأضلاع ويحدث بسببه الحى والسعال والنفث وضيق النفس والنفث المذارى (ب) غير حقيقى وهو ما يعرض فى نواحي الجنب من رياح غليظة تحتمل بين السفاطات والعضل التى فى الصدر والأضلاع فتحدث وجعاً . (ج) وسع الحاصرة

أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ، وأخرجه أحمد والحاكم بلفظ « تدأوا »
من ذات الجنب بالقسط البَحْرَى والزيت المسخن » ^(١) [٩٣]

وعن أم قيس بنت مخضن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عليكم بهذا
العود الهندى فإن فيه سبعة أشغية يُسْمَط به من العذرة ويُلَدَّ به من ذات الجنب »
أخرجه البخارى ^(٢) [٩٤]

وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أيما امرأة أصاب ولدها

= هذا وذات الجنب من الأمراض الخيفة لأنها تحدث بين القلب والكبد ولذا قال
النبي صلى الله عليه وسلم : ما كان الله يسلطها على ، والمراد بها هنا النوع الثانى لأن القسط
هو الذى يداوى به الريح الغليظة فإن القسط حار يابس قابض يحبس البطن ويقوى
الأعضاء الباطنة ويطرد الريح ويفتح السدد ويذهب فضل الرطوبة ويجوز أن ينفع
القسط من ذات الجنب الحقيقى إذا كانت ناشئة عن مادة بلغمية ولا سيما وقت انحطاط
العلقة . انظر ص ١٣٣ ج ١٠ فتح البارى (ذات الجنب) . و (العذرة) يضم فسكون
وجع فى الحلق يعترى الصبيان غالبا وقيل هى قرحة تخرج بين الأذن والحلق أو فى الحرم
القدى بين الأنف والحلق . (وقد) استشكل معالجتها بالقسط مع كونه حارا . وهى
تعرض فى زمن الحر للصبيان وأمزجتهم حارة وقطر الحجاز حار . (وأجيب) بأن
مادة العذرة دم يغلب عليه البلغم وفى القسط تخفيف للرطوبة وأيضا فالأدوية الحارة
قد تنفع فى الأمراض الحارة بالذات وبالعرض كثيرا ، وقد ذكر ابن سينا فى معالجة
سعوط الالهة القسط مع الشب اليمانى وغيره . انظر ص ١١٥ ج ١٠ فتح البارى
(السعوط بالقسط الهندى) .

- (١) انظر ص ١٧٤ و ١٧٥ ج ٣ تحفة الأحوذى (ما جاء فى ذات الجنب) .
- (٢) انظر ص ١١٤ ج ١٠ فتح البارى (السعوط بالقسط الهندى والبحرى)
و (يسعط) بصيغة المجهول مخففا وروى مشددا مأخوذ من السعوط وهو ما يصب
فى الأنف (وكيفية) التداوى به أن يدق العود ناعما ويدخل فى الأنف وقيل يبل ويقطر
فيه . و (يلد) بصيغة المجهول وشد الدال من لد الرجل إذا صب الدواء فى أحد شقى الفم .
وسكت النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمسة الباقية لعدم الاحتياج إلى تفصيلها حينئذ .
ففى رواية لـ البخارى عن الزهرى قال : بين لنا اثنين ولم يبين لنا خمسة .

الرد على من خفى عليه نفع القسط من وجع ذات الجنب . كيفية الاكتحال بالإمد ٤٩

عُذْرَةٌ أَوْ وَجَعٌ فِي رَأْسِهِ فَلْتَأْخُذْ قُسْطًا هِنْدِيًّا فَتَحْكَمْ بِمَاءٍ ثُمَّ تُسْعِطُهُ إِيَّاهُ » أخرجه أحمد وأصحاب السنن^(١)

[٩٥]

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أُمِثِلَ ما تداوِبتُم به الحُجامة والقُسْطَ البَحْرِي » أخرجه البخاري والنسائي^(٢)

[٩٦]

وهو محمول على أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف لكل مريض ما يلائمه فحيث وصف الهندي كان الاحتياج في المعالجة إلى دواء شديد الحرارة ، وحيث وصف البحري كان دون ذلك في الحرارة لأن الهندي أشد حرارة من البحري^(٣) .

(٧) الزعفران : هو بكسر فسكون ، حجر معروف أسود يضرب إلى الحمرة يوجد في بلاد الحجاز يُسَكَّنَحَلُّ به وهو دواء نافع للرمم^(٤) ويستحب

(١) انظر ص ١١٤ ج ١٠ فتح الباري (السعوط بالقسط الهندي)

(٢) انظر ص ١١٦ ج ١٠ منه (الحجامة من الداء) وبالجملة ففي القسط منافع وفوائد عجبية وردت في الأحاديث وتقدم بعضها . قال ابن القيم : القسط نوعان هندي

وأبيض وهو أليتهما ومنافعهما كثيرة وهما حاران يابسان يشفان البلغم قاطمان للزكام وإذا شربا نفعاً من ضعف الكبد والمعدة ومن بردهما ومن الحمى وقطعا وجع الجنب ونفعاً من السعوم وإذا طلى به الوجه معجوناً بالماء والعسل قلع السكف وينفع

من وجع الجنين ويقتل حب الفرع (وقد) خفى على جهال الأطباء نفعه من وجع ذات الجنب فأنكروه . كيف وقد نص كثير من الأطباء للمتقدمين على أن القسط يصلح للنوع البلغمي من ذات الجنب ولو أن هؤلاء الجهال وجدوا دواء منصوصاً عن بعض

اليهود والنصارى لنلقوه بالقبول والتسليم ولم يتوقفوا على تجربته فما بالهم ينكرون ما نص عليه سيد الأنبياء والأطباء . نعم نحن لا ننكر أن للعادة تأثيراً في الانتفاع بالدواء وعدمه فمن اعتاد دواء وغذاء كان أنفع له وأوفق مما لم يعتده بل ربما لم ينتفع به من لم يعتده وكلام الأطباء وإن كان مطلقاً فهو بحسب الأزمنة والأمكنة والعوائد

وإذا كان التقييد بذلك لا يقدح في كلامهم ودمارهم فكيف يقدح في كلام الصادق المصدوق ولكن نفوس البشر مركبة على الجهل والظلم إلا من أيده الله بروح الإيمان

ونور بصيرته بنور الهدى — انظر ص ١٧٩ ج ٣ زاد المعاد .

(٣) انظر ص ١١٤ ج ١٠ فتح الباري (السعوط بالقسط الهندي)

(٤) الرمد بفتح حاء ورم حار يعرض في بياض العين .

(م ٤ — ج ٧ — الدين الخالص)

الاكتحال به (لحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن خير ما تداو به الدود والسموط والحجامة والمشي وخير ما اكتحل به الإثمد فإنه يجلو البصر وينبت الشعر » قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم له مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلاثاً في كل عين ، أخرجه الترمذي وقال حديث حسن ^(١) [٩٧]

وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « عليكم بالإثمد فإنه من خير أكلكم يجلو البصر وينبت الشعر » وكان صلى الله عليه وسلم إذا اكتحل يكتحل في اليمنى ثلاثاً يبتدى بها ويختم بها وفي اليسرى اثنين ، أخرجه أبو الحسن رزين بن معاوية ^(٢) [٩٨]

وحاصل ما ورد في كيفية الاكتحال أنه يكون ثلاثاً في كل عين أو اثنين في كل عين وواحدة بينهما أو في اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنين وأرجعها الأول ^(٣) . هذا وبما الج الرمذ بالسكون وترك الحركة . والحمية بما يهيج الرمذ وقد حصى النبي صلى الله عليه وسلم ضهيبياً من التمر وأنكر عليه أكله وهو أرسد وحصى علياً من الرطب لما أصابه الرمذ . وكان صلى الله عليه وسلم إذا رمذت عين امرأة من نسائه لم يأتها حتى تبرأ عينها . هذا وفي الرمذ منافع كثيرة : منها ما يستدعيه من الحمية والاستفراغ وتقوية الرأس والبدن من فضلاتهما والكف عما يؤذى النفس والبدن من الغضب والحلم والحزن والحركات العنيفة والأعمال الشاقة . وفي أثر ساني : لا تنكر هوا الرمذ فإنه يقطع عروق العمى . ومن أسباب علاجه ملازمة السكون والراحة وترك مس العين والاشتغال بها . وقد روى في حديث مرفوع (الله أعلم به)

(١) انظر ص ١٦٦ ج ٣ حفة الأخوذى (ما جاء في السموط) وسيأتي بيان السموط . و (الدود) بفتح اللام الدواء يصب في أحد جانبي فم المريض ويسقاه أو يدخل بأصبع وغيرها ويحكك به . (والمشي) بفتح فس كسر فشد ففعل من المشى وهو ما يؤكل أو يشرب لإطلاق البطن .

(٢) انظر ص ٢٦٦ ج ٢ تيسير الوصول (ما وصفه صلى الله عليه وسلم من الأدوية)

(٣) انظر ص ١٢١ ج ١٠ فتح الباري (الإثمد والسكحل) .

علاج الرمد تطهير الماء البارد في العين . وهو من أكبر الأدوية للرمد الحار فإن الماء بارد يستعان به على طفي حرارة الرمد إذا كان حاراً ، قال عبد الله بن مسعود لا مرأته وقد اشتكت عينها : لو فعلت كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خيراً لك وأجدر أن تشفى . تنضحين في عينك الماء ثم تقولين أذهب الباس رب الناس اشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً . وهذا خاص ببعض البلاد وبعض أوجاع العين فلا يُجمل كلام النبوة الجزئي الخاص كلياً عاماً ولا الكلى العام جزئياً خاصاً فيقع من الخطأ ما يقع ^(١) .

(٨) السعوط : هو بفتح فضم ما يتداوى به في الأنف ويكون بالقسط وكيفية استعماله أن يستاق المريض على ظهره ويُجمل بين كتفيه ما يرفعهما لينحدر رأسه ويقطر في أنفه ماء أو دهن فيه دواء منفرد أو مركب ليتسنى وصوله إلى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالمعاطس وهو من خير الأدوية . (روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير ما تداوون به السعوط والحجامة واللدود والمشي » أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد والترمذي وقال حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عباد بن منصور ^(٢) [٩٩]

(٩) دواء الحمى : الحمى حرارة غريبة تشتعل في القلب وتنقشر منه في العروق إلى جميع البدن وهي قسمان : (أ) مرضية وهي الحادثة عن ورم أو حركة أو إصابة حرارة الشمس أو الحر الشديد ونحو ذلك . (ب) مرضية وهي ثلاثة أنواع منها ما يستن جميع البدن فإن كان مبدأ تعلقها بالروح فهي حمى يوم لأنها تزول غالباً في يوم ونهايتها إلى ثلاثة . وإن كان مبدأ تعلقها بالأعضاء الأصلية

(١) انظر ص ٩٨ و ٩٩ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ١٦١ و ١٦٣ ج ٣ تحفة الأحوذى . و (اللدود) بفتح فضم دواء تقدم بيانه . واللدود بضمين العمل . ولدت المريض فعات به ذلك .

٥٢ دواء حمى اليوم . ما المراد بالماء الذى تطفأ به الحمى ؟ معنى أن الحمى من فيج جهنم

فهى حمى دَقَ وهى أخطرها . وإن كان مبدأ تعلقها بالأخلاق سميت عَفْنِيَّة وهى بعدد الأخلاق الأربعة^(١) .

هذا ودواء النوع الأول يكون بالانقاس فى الماء البارد وشرب الماء المبرد بالثلج وغيره وعليه يحمل حديث نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحُمى من فَيَّج جَهَنَّمَ فأطفئوها بالماء » قال نافع : وكان عبد الله يقول : اكشِفْ عَنَّا الرَّجْزَ . أخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه^(٢) [١٠٠]

وعن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحمى كغير من كغير جهنم فَتَحْطُوا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ لِلْبَارِدِ » أخرجه ابن ماجه بسند صحيح رجاله ثقات^(٣) [١٠١]

(١) انظر ص ١٣٦ ج ١٠ فتح البارى (الحمى من فيج جهنم)
(٢) انظر ص ١٣٤ ج ١٠ فتح البارى و ص ١٩٥ ج ١٤ نووى (لكل داء دواء)
وص ١٨٢ ج ٢ - ابن ماجه (الحمى من فيج جهنم) . و (فيج) بفتح فسكون الياء وفى رواية فوح بالواو وفى رواية فور بالواو والراء والمراد شدة حرها ولهبها . واختلف فى نسبتها إلى جهنم فقل هى حقيقة واللهب الحاصل فى جسم المحموم قطعة من جهنم وقدّر الله ظهورها بأسباب تقتضيها ليعتبر العباد بذلك كما أن أنواع الفرح واللذة من نعم الجنة أظهرها فى هذه الدار عبرة ودلالة . ويحتمل أنه من باب التشبيه . والمعنى أن حر الحمى شبيه بحر جهنم تنبيهاً للنفوس على شدة حر النار وأن هذه الحرارة شبيهة بفيجها وهو ما يصيب من قرب منها من حرها (ويؤيد) الأول قول ابن عمر : اكشف عَنَّا الرَّجْزَ . والرجز العذاب . انظر ص ١٣٤ و ١٣٥ ج ١٠ فتح البارى (وكان) ابن عمر فهم من كون أصل الحمى من جهنم أن من أصابته عذب بها وهذا العذاب يكون للمؤمن تكفيراً لذنوبه وزيادة فى أجوره ، وللكافر عقوبة وانتقاماً . وإنما طلب ابن عمر كشفه مع ما فيه من الثواب لمشروعية طلب العافية من الله تعالى فإنه القادر على أن يكفر سيئات عبده ويعظم ثوابه من غير أن يصيبه شيء يشق عليه .
انظر ص ١٣٧ ج ١٠ فتح البارى

(٣) انظر ص ١٨٢ ج ٢ - ابن ماجه (الحمى من فيج جهنم) . وكبرها بفتح فسكون فيجها .

هل إطفاء الحمى خاص بماء زمزم ؟ إطفأوها بالماء البارد خاص ببعضها . كيفية ٥٣

وهو يشمل كل ماء (وقيل) المراد به ماء زمزم لما روى همام عن أبي جَمْرَةَ الضبي قال : « كنتُ أَجَالِسُ ابنَ عباسٍ بمكةَ فأخذتُني الحمى فقال أبرِذْها عنك بماء زمزم فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هي أُلْحَتِي من فيح جهنم فأبردوها بالماء أو قال بماء زمزم . شك همام » أخرجه البخاري ^(١) [١٠٢]

وقد تعلق به من قال : إن ذكر ماء زمزم ليس قيداً لشك همام فيه وتَقَبَّ بأنهُ روى عن عفان عن همام : « فأبردوها بماء زمزم » أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان ^(٢) [١٠٣]

وقال ابن القيم : ولو جُزِمَ به لكان أمراً لأهل مكة بماء زمزم إذ هو متيسر عندهم ولغيرهم بما عندهم من الماء ^(٣) والأمر بإطفاء الحمى بالماء البارد خاص ببعض الحميات دون بعض وبعض الأشخاص دون بعض وبأهل البلاد الحارة كأهل الحجاز إذ كان أكثر الحميات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه ينفعها الماء البارد شرباً واغتسالاً (وكيفية) ذلك ما في حديث هشام عن فاطمة بنت المنذر أن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما كانت إذا أُتِيَتْ بالمرأة قد دُمِحتُ نَدَّهوها ، أخذت الماء فصَبَّتْهَ بينهما وبين جبينها وقالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نَبْرِذَها بالماء ، أخرجه الشيخان وابن ماجه ^(٤) [١٠٤]

وما في حديث ثوبان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أصاب أحدكم الحمى فإنَّ الحمى قطعةٌ من النار فليطْفَأْها بالماء فليستَنقِصَ في نهر جار فليستقبلْ »

(١) انظر من ٢١٠ ج ٦ فتح الباري (صفة النار)

(٢) انظر من ١٣٥ ج ١٠ فتح الباري (الحمى من فيح جهنم)

(٣) انظر من ٧٢ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الحمى)

(٤) انظر من ١٣٧ ج ١٠ فتح الباري . ومن ١٩٦ ج ١٤ نووى (لكل داء دواء) ،

ومن ١٨٢ ج ٢ - ابن ماجه (الحمى من فيح جهنم) . و (الجيب) بفتح فسكون

فتحة الثوب كالطوق والسكم .

جَزِيْقَه فيقول باسم الله اللهم اشفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقْ رَسُولَكَ بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس وَلْيَغْمِس فيه ثلاث غَمَسَات ثلاثة أيام ، فإن لم يبرأ في ثلاث غَمَسَات فإن لم يبرأ في خمس فسبع ، فإن لم يبرأ في سبع فـدع ، فإنها لا تكاد تجاوز تسعاً بإذن الله » أخرجه أحمد والترمذى وقال غريب^(١) . وفيه سعيد بن زرعة مختلف فيه [١٠٥]

قال أبو بكر الرازى : إذا كانت القوى قوية والحُمى حادة والنضج بين ولا ورم في الجوف ولا فتق فإن الماء البارد ينفع شربه فإن كان العليل حَصْب البدن والزمان حاراً وكان معتاداً استعمال الماء البارد اغتسالا فليؤذن له فيه (وقد نزل ابن القيم حديث ثوبان على هذه القيود فقال : هذه الصفة تنفع في فصل الصيف في البلاد الحارة في الحمى العرضية فإن الماء في ذلك الوقت (قبل طلوع الشمس) أبرد ما يكون لبعده عن ملافاة الشمس ووفور القوى في ذلك الوقت لـكونه عقب النوم والسكون وبرد الهواء^(٢))

وقد تكرر في الحديث استعمال النبي صلى الله عليه وسلم الماء البارد في مرضه كما في حديث عائشة قالت : لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يُمرّض في بيتي فأذن له فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بين رجلين يخط رجلاه في الأرض بين عباس ورجل آخر وقال بمد ما دخل بيته واشتد وجهه هربقوا على من سبغ قَرَب لم تُخلل أوكيتهن (الحديث) أخرجه البخارى^(٣) [١٠٦]

(١) انظر ص ١٧٧ ج ٣ تحفة الأحوذى (فليستقع) أى فليغتسل . و (الجرية) بكسر الجيم . و (بعد صلاة الصبح) ظرف ليستقع . وكذا (قبل طلوع الشمس) .

(٢) انظر ص ١٣٧ ج ١ فتح البارى (الحمى من فجع حنهم)

(٣) انظر ص ٢١١ ج ١ منه (الغسل والوضوء في الخضب) وتقدم رقم ٦٦ ص ٢٨ و (من سبغ قرب) يشبه أن يكون خص السبع تبركا بهذا العدد لأن له دخولا في كثير من أمور الشريعة . وفي رواية للطبرانى في هذا الحديث من آبار شتى . والظاهر أن ذلك =

وقال سمرة : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حُمَّ دعا بقرية من ماء فأفرغها على قزته فأغسل » أخرجه البزار والحاكم وصححه . ورد بأن في سننه راويا ضعيفا^(١) [١٠٧]

وقال أنس : « إذا حُمَّ أحدكم فليشُنَّ عليه من الماء البارد من السَّحَر ثلاث ليال » أخرجه الطحاوي وأبو نعيم في الطب والطبراني في الأوسط بسند قوى وصححه الحاكم^(٢) [١٠٨]

(وروى) عبد الرحمن بن المرقع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحُمَّى رائدُ الموت وهي سجن الله في الأرض فبردوا لها الماء في الشَّان وضُوبه عايكم فيما بين الأذانين المغرب والعشاء . قال ففعلوا فذهب عنهم » أخرجه الطبراني^(٣) [١٠٩]

= للتداوى بقوله في رواية أخرى في الصحيح لم يأتِ استبرج فأعهد أو أوصى . و (أو كية) جمع وكاء وهو ما يشد به فم القرية :

(١ و ٢ و ٣) انظر ص ١٣٧ ج ١٠ فتح الباري وقد خفي ما دلت عليه هذه الأحاديث على بعض سخفاء الأطباء فاعترض على الحديث بأن اغتسال المحموم بالماء خطر يقربه من الهلاك لأنه يجمع المسام ويحقن البخار ويمكس الحرارة إلى داخل الجسم فيسكون ذلك سبباً للتلثم (والجواب) أن هذا إنما يصدر عن مرتاب في صدق الخبر فيقال له أولاً من أين حملت الأمر على الاغتسال ؟ وليس في الحديث تخصيصه بال غسل وإنما فيه الإرشاد إلى تبريد الحمى بالماء . فإن تبين أن انغماس كل محموم في الماء أو صبه على جميع بدنه يضره فليس هو المراد وإنما قصد النبي صلى الله عليه وسلم استعمال الماء على وجه ينفع وأولى ما يحمل عليه كيفية تبريد الحمى ما صنعتته أسماء بنت الصديق فإنها كانت ترض على بدن المحموم شيئاً من الماء بين يديه وثوبه فيسكون ذلك من باب الدشرة المأدون فيها . والصحابي ولا سيما مثل أسماء التي كانت تلازم بيت النبي صلى الله عليه وسلم - أعلم بالمراد من غيرها (وقال) المازري : ولا شك أن علم الطب من أكثر العلوم احتياجاً إلى التفصيل حتى إن المريض يكون الشيء دواءه في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التي تليها فعارض يعرض له من غضب يحمى مزاجه مثلاً فيغير علاجه ومثل ذلك كثير فإذا فرض وجود الشفاء لشخص بشيء في حالة ما ، لم يلزم منه وجود الشفاء به له أو لم يره في سائر الأحوال . والأطباء مجمعون على أن المرض =

وهذه الأحاديث ترد تأويل ابن الأنباري أن المراد بقوله : فأبردوها بالماء الصدقة به (قال) ابن القيم : أظن الذي حمل قائل هذا أنه أشكل عليه استعمال الماء في الحمى فعدل إلى هذا وله وجه حسن لأن الجزء من جنس العمل . فكأنه لما أخذ لهيب المعطش عن الظمان بالماء أخذ الله لهيب الحمى عنه جزاء وفاقا . ولكن هذا يؤخذ من فقه الحديث وإشارته وأما المراد به فهو استعماله في البدن حقيقة^(١) .

(١٠) التليينة بفتح فسكون فكسر بهاء وبدونها وهي حساء رقيق يُعمل من دقيق أو نخالة ويُجعل فيه عسل أو لبن ، وقيل يؤخذ المعجين غير خبير فيخرج ماؤه فيجعل حسوا لا يخالطه شيء ، وقيل هي ماء الشمير المطحون المغلى سميت تليينة لشبهها باللبن في الرقة والبياض وهو دواء نافع للمريض والحزون (روى) عروة عن عائشة أنها كانت تأمر بالتليين للمريض والمحزون على الهالك وكانت تقول : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن التليينة تُجِمُّ فؤاد المريض وتذهب بيمض الحزن » أخرجه أحمد والشيخان^(٢) [١١٠]

= الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والغذاء وقوة الطباع . وعلى تقدير ورود التصريح بالاغتسال في جميع الجسد فيجاء بأنه يحتمل أن يكون في وقت مخصوص بعدد مخصوص فيكون من الخواص التي اطلع صلى الله عليه وسلم عليها بالوحي ويضمحل عند ذلك كلام أهل الطب . انظر ص ١٣٥ ج ١٠ فتح الباري (الحمى من فتح جهنم)

(١) انظر ص ١٣٧ ج ١٠ فتح الباري

(٢) انظر ص ١١٣ ج ١٠ فتح الباري (التليينة للمريض) وص ٣٠٢ ج ١٤ نووى مسلم (لكل داء دواء) و (تجم) بفتح فضم وبضم فكسر وفي رواية مسلم : التليينة بحمة بفتح الميم والجيم وشد الليم الثانية . وروى بضم أوله وكسر ثانيه . يقال جم وأجم . والمعنى أنها تريج فؤاد المريض وتزيل عنه الهم والألم وتنشطه وتزيل عن المحزون الحزن . والمراد بالفؤاد رأس المعدة فإن فؤاد الحزين يضعف باستيلاء =

وعن محمد بن السائب بن بركة عن أمه عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ أهله الوعاءُ أمر بالحساء فصنع ثم أمرهم فحسوا منه ويقول : إنه ليزنو فؤاد الحزين ويسرو عن فؤاد السقيم كما تنرو إحداكن الوسخ بالماء عن وجهها » أخرجه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه والحاكم^(١)

[١١١]

ومن شاء معرفة منافع التليينة فليعرف منافع ماء الشعير ولا سيما إذا كان نحالة فإنه يجلو وينفذ بسرعة ويغذى غذاء لطيفاً . فإذا شرب حاراً كان أجلى وأقوى نفوذاً وأنى للحرارة الغريزية ولا شيء أنفع من الحساء لمن يغلب عليه في غذائه الشعير وأما من يغلب على غذائه الحنطة فأولى به في مرضه حساء الشعير . والتليينة أنفع من الحساء لأنها تطبخ مطحونة فتخرج خاصة الشعير بالطحن وهي أكثر تغذية وأقوى فعلاً وأكثر جلاء . وإنما اختار الأطباء الفضيخ لأنه أرق والطف فلا يشغل على طبيعة المريض . وينبغي أن يختلف الانتفاع بذلك بحسب اختلاف العادة في البلاد ولعل لللائق بالمريض ماء الشعير إذا طبخ صحيحاً وبالخزين إذا طبخ مطحوناً^(٢) وهو نافع للسهال ، وخشونة الحلق ، صالح لقمع حدة الفضول ، مُدرّ للبول ، جلاء لما في المعدة ، قاطع للعطش ، ملطف للحرارة ، وفيه قوة يجلو بها ويلطف ويحلل .

= ليس على أعضائه وعلى معدته خاصة لتقليل الغذاء والحساء يرطبها ويغذيها ويقويها ويفعل مثل ذلك بفؤاد المريض . لكن المريض كثيراً ما يجتمع في معدته خلط مرارى أو بلغمى أو صديدى وهذا الحساء يجلو ذلك عن المعدة . انظر ص ١١٤ ج ١٠ فتح البارى .

(١) انظر ص ١١٣ ج ١٠ فتح البارى (التليينة للمريض) و ص ١٥٨ ج ٣ تحفة الأحوذى (ما يطعم للمريض) و ص ١٧٨ ج ٢ - ابن ماجه (التليينة) و (برنو) بفتح فسكون فضم الثناة أي يقوى . و (يسرو) بفتح فسكون أى يكشف عنه ضره ويزيله (٢) انظر ص ١١٤ ج ١٠ فتح البارى

وصفته أن يؤخذ من الشعير الجيد المروض مقدار ومن الماء الصافي العذب خمسة أمثاله ويغلى في قدر نظيف بنار متوسطة إلى أن يبقى خمسه ويصفى ويستعمل منه مقدار الحاجة مُحَلَّى^(١) .

(١١) ابن الأبل وبولها : هو دواء نافع للمعدة من داء الاستسقاء (روى) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عليكم بأبوال الإبل فإنها نافعة للذرية بطونهم » أخرجه ابن المنذر^(٢) [١١٢]

وعن أنس : « أن ناساً من غُرَيْنة قَدِمُوا المدينة فاجْتَمَعُوا فيها فبعضهم الذي صلى الله عليه وسلم إلى إبل الصدقة وقال : اشربوا من ألبانها وأبوالها فشرَبوا من ألبانها وأبوالها حتى صَلَّحَتْ أبدانهم » (الحديث) أخرجه الشيخان والترمذي وقال حسن صحيح^(٣) [١١٣]

كانوا مرضى بالاستسقاء . ففي رواية مسلم أنهم قالوا : إنا اجتوينا المدينة فعضمت بطوننا وارتَهَشَتْ^(٤) أعضاؤنا . والجوى داء في الجوف . والاستسقاء مرض مَادِي سببه مادة غريبة باردة تتخلل الأعضاء فتربو بها كلها أو اللواضع الخالية من النواصي التي بها تدبير الغذاء والأخلاط (ولما كانت) الأدوية الجالية التي بها علاجه هي الأدوية التي فيها إطلاق معتدل وإمداد بحسب الحاجة وهي موجودة في أبوال الإبل وألبانها (أمرهم) النبي صلى الله عليه وسلم بشربها

(١) انظر ص ١٧١ ج ٣ زاد المعاد (شعير)

(٢) انظر ص ١١٠ ج ١٠ فتح الباري (الدواء بأبوال الإبل) و (الذرية)

بفتح فكسر جمع ذرب وهو من فسدت معدته والذرب بفتحين فساد المعدة

(٣) انظر ص ١١٠ ج ١٠ فتح الباري (الدواء بأبوال الإبل) و ١٥٩ ج ٣

تحفة الأحوذى (شرب أبوال الإبل) و (غرينة) بالتصغير قبيلة . و (اجتووا)

أى حصل لهم الجوى وهو داء يصيب الجوف

(٤) ارتَهَش من الارتهاش وهو الاضطراب .

فإن في ابن اللقاح^(١) جلاء وتلييناً وإدراراً وتلطيفاً وتفتيحاً للسدد إذ كان أكثر رعيها الشيخ والقيصوم والبابونج والأفخوان والإذخر^(٢) وغيرها من الأدوية المفيدة للاستسقاء . وهذا المرض لا يكون إلا مع آفة في الكبد ، ولبن اللقاح العربية نافع من السدد لما فيه من التفتيح والتليين والإدرار والجلاء . قال الرازي : ابن اللقاح يشفي أوجاع الكبد وفساد المزاج وهو أرق الألبان وأكثرها مائية وحدة وأقلها غذاء ؛ فلذا صار أقواها على تلطيف الفضول وإطلاق البطن وتفتيح السدد لما فيه من الملوحة اليسيرة ولذا صار أخص الألبان بتطرية الكبد وتفتيح سدده وتحليل صلابة الطحال إذا كان حديثاً وإنما ينفع من الاستسقاء إذا استعمل بحرارته التي يخرج بها من الضرع مع بول الفصيل وهو حار كما يخرج من الحيوان فإن ذلك يزيد في ملوحته وتطعيه الفضول وإطلاقه البطن فإن تعذر إحداه وإطلاقه البطن وجب أن يطلق بدواء مسهل ولا يلتفت إلى ما يقال من أن طبيعة اللبن مضادة لمعالجة الاستسقاء فإن لبن النوق دواء نافع لما فيه من الجلاء وشدة المنفعة فلو أن إنساناً أقام عليه بدل الماء والطعام شفي به وقد جرب في قوم نرحوا إلى بلاد العرب فقادتهم الضرورة إلى استعماله فعوفوا ، وأنتع الأبوالمؤيد بول الجمل الأعرابي وهو النجيب^(٣) .

(١٢) الحجامه ونحوه : (الحجامة) هي شرط الجلد بنحو موسى وجذب الدم بالمخجم ونحوه^(٤) (والنصد) قطع العرق لإخراج الدم عند الداعية وإلا فلا ينبغي إخراجها بل تركه أنفع فهو يقوى البدن لأنه من خالص الغذاء الذي هو قوام البدن .

(١) اللقاح بكسر اللام جمع لقعة وهي النافذة ذات اللبن

(٢) (القيصوم) نبات بالبادية منطف كالبابونج وهو الأفخوان ، بضم فسكون فضم : نبات له نور أبيض لا رائحة له . و (الإذخر) بكسر فسكون فكسر : نبت بالحجاز له رائحة طيبة منطف

(٣) انظر ص ٧٨ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في داء الاستسقاء) .

(٤) يقال حجمه الحجام حجما من باب قتل : شرطه ، واسم الصناعة حجامه بالكسر .

والحجامة والنفص من خير الأدوية عند الداعية (الحديث) على بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الدواء الحجامة والنفصاة ، أخرجه أبو نعيم في الطب ورمز السيوطى لضعفه ^(١) [١١٤]

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أمثل ما تداويتم به الحجامة والنسطة البخري » أخرجه البخارى والنسائي ^(٢) [١١٥]

والخطاب لأهل الحجاز والبلاد الحارة لأن دماهم رقيقة تميل إلى ظاهر البدن يجذب الحرارة لسطح الجلد . ومسام أبدانهم واسعة . ففى النفص لهم خطر فالحجامة أولى . والخطاب أيضاً لغير الشيوخ لقلة الحرارة فى أبدانهم (قال) ابن سيرين : « إذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم » أخرجه الطبرى بسند صحيح وقال : وذلك أنه يصير حينئذ فى انتقاص وانحلال من قوى بدنه فلا ينبغى أن يزيده وهنا بإخراج الدم . ومحل حيث لم تمنع حاجته إليه ولم يعقده ^(٣) .

هذا والحجامة تنقى سطح البدن أكثر من النفص . والنفص ينقى أعماق البدن وهى لاصبيان وفى البلاد الحارة أولى من النفص وآمن غائلة وقد تغنى عن كثير من الأدوية ولهذا وردت الأحاديث بذكرها دون النفص (والتحقيق) أنهما مختلفان باختلاف الزمان والمكان والمزاج فالحجامة فى الأزمان والأمكنة الحارة والأبدان الحارة التى دم أصحابها فى غاية النضج أنفع والنفص بالعكس ولهذا كانت الحجامة أنفع لاصبيان ولمن لا يقوى على النفص ^(٤) وقد انفق الأطباء على أنه متى أمكن التداوى بالأخف لا ينتقل إلى ما فوقه . ففى أمكن التداوى

(١) انظر ص ٤٧٢ ج ٣ مناوى رقم ٤٠٠٨

(٢) تقدم رقم ٩٦ ص ٤٩

(٣) انظر ص ١١٦ ج ١٠ فتح البارى (الحجامة من الداء) .

(٤) انظر ص ١١٦ ج ١٠ فتح البارى (الحجامة من الداء)

بالغذاء لا ينتقل إلى الدواء . ومتى أمكن بالبسيط لا يعدل إلى المركب . ومتى
 أمكن بالدواء لا يعدل إلى الحجامة . ومتى أمكن بالحجامة لا يعدل إلى الفصد^(١) .
 ثم الكلام هنا في ثلاثة مباحث :

(أ) فضل الحجامة : قد ورد في فضلها أحاديث (منها) حديث ابن عباس
 رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : نعم العبد الحجام يذهب بالدم
 ويخفف الصلب ويجلو عن البصر وقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم حين عُرِجَ به
 ما مرَّ على ملاٍ من الملائكة إلا قالوا عليك بالحجامة (الحديث) أخرجه ابن ماجه
 والحاكم وقال صحيح الإسناد والترمذى وقال حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث
 عباد بن منصور^(٢) [١١٦]

(وحديث) ابن مسعود قال : « حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 ليلة أُسْرِىَ به أنه لم يمرَّ على ملاٍ من الملائكة إلا أمروه أن مُرَّ أمتك بالحجامة »
 أخرجه الترمذى وقال حسن غريب . وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس^(٣) [١١٧]
 (وحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن كان في شيء
 مما تدواؤهم به خير فالحجامة » أخرجه أحمد والحاكم وأبو داود وابن ماجه^(٤) [١١٨]

(١) انظر ص ٣ ج ٤ عون المعبود (قطع العرق) .

(٢) انظر ص ١٨٢ ج ٢ - ابن ماجه (الحجامة) و ص ١٦٣ ج ٣ تحفة الأحوذى
 (الرخصة في السكى) . و (يخفف) من الإخفاف . و (الصلب) الظهر و (يجلو عن
 البصر) القذى والرمض ونحوهما و (قال) أى ابن عباس . و (عرج) بالبناء ، المفعول
 أى أسرى به .

(٣) انظر ص ١٦٣ ج ٣ تحفة الأحوذى (الرخصة في السكى) و ص ١٨٢ ج ٢
 ابن ماجه (الحجامة) و (ليلة) بالفتح مضاف إلى (أسرى به) مبنى المفعول . ويجوز
 جر (ليلة) منونة .

(٤) انظر ص ٢ ج ٤ عون المعبود (الحجامة) . و ص ١٨٢ ج ٢ - ابن ماجه . والتعليق
 بقوله « إن كان » ليس للشك بل للتحقيق لأن وجود الخير في الأدوية يحقق لا شك فيه
 فالتمليق به يوجب تحقق المعلق به بلا ريب . انظر ص ١٨٢ ج ٢ سندی ابن ماجه .

(وحدیث) عاصم بن عمر عن جابر بن عبد الله قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن كان في شيء من أدويةكم خير ففي شربة عسل أو شربة مخجم أو لدعة بنار وما أحب أن أكتوى » أخرجه أحمد والشيخان والنسائي ^(١) [١١٩]

اشتمل هذا الحديث على جملة ما يتداوى به الناس . وذلك أن الحججم يستفقرغ الدم وهو أعظم الأخلاط . والحججم أنجحها شفاء عند هيجان الدم . وأما العسل فهو مسهل للأخلاط البلغمية ويدخل في المعجونات ليحفظ على تلك الأدوية قواها ويخرجها من البدن . وأما السكى فإنما يستعمل آخرأ لإخراج ما يتعسر إخراجة من الفضلات وحيث يتعين زوال الداء به . وإنما كرهه لما فيه من الألم الشديد والخطر العظيم . وفي المثل : آخر الدواء السكى . وقد كوى النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ وغيره واكتوى غير واحد من الصحابة ^(٢) .

(١) انظر ص ١١٩ ج ١٠ فتح الباري (الحججم من الشقيقة والصداع) و ص ١٩٢ ج ١٤ نووى (لسكل داء دواء)

(٢) انظر ص ١٠٧ ج ١٠ فتح الباري (الشفاء في ثلاثة) ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم الحصر في الثلاثة فإن الشفاء قد يكون في غيرها . وإنما نهى بها على أصول العلاج . وذلك أن الأمراض الامتلائية تكون دموية وصفراوية وبلغمية وسوداوية . وشفاء الدموية بإخراج الدم بالحججم والفصد . والامتلاء الصفراوى وما ذكر معه ، دواؤه للسهل ، وقد نهى عليه بذلك العسل . والسكى إنما يستعمل في الخلط البلغمى الذى لا تنحسم مادته إلا به ويؤخذ من الجمع بين كراهته صلى الله عليه وسلم للسكى وبين استعماله له أنه لا يترك مطلقا ولا يستعمل مطلقا ، بل يستعمل عند تعينه طريقا إلى الشفاء مع اعتقاد أن الشفاء بإذن الله تعالى ، وعلى هذا يحمل حديث المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من اكتوى أو استرقى فقد برىء من التوكل . أخرجه أحمد وابن ماجه والنسائي والترمذى وقال حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم . انظر ص ١٠٧ ج ١٠ فتح الباري (الشفاء في ثلاثة) و ص ١٨٤ ج ٢ - ابن ماجه (السكى) و ص ١٦٤ ج ٣ تحفة الأحوذى (كرهية الرقية) و (برىء من التوكل) محمول على من فعل ما ذكر معتمدا عليه لا على الله تعالى .

(ب) موضع الحجامة : تكون الحجامة بالرأس وبين الكتفين وفي الأذنين والكاهل وظهر القدم والفخذ وغيرها (روى) أبو كبشة الأثاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتجم على هامته وبين كتفيه ويقول : من أهرق من هذه الدماء فلا يضره ألا يتداوى بشيء لشيء « أخرجه أبو داود وابن ماجه . وفيه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان أننى عليه غير واحد وتكلم فيه غير واحد ^(١) [١٢٠]

(وعن) قتادة عن أس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم ثلاثاً في الأذنين والكاهل » أخرجه الأربعة إلا النسائي بسند صحيح . وقال للترمذى حسن غريب وصححه الحاكم ^(٢) [١٢١]

(قال) الأطباء : الحجامة في وسط الرأس نافعة جداً . وفصد الباسليق ينفع حرارة الكبد والطحال والرئة ومن الشوصة وذات الجنب وسائر الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورك وفصد الأكل ينفع الامتلاء العارض في جميع البدن إذا كان دمويًا ولا سيما إن فسد . وفصد القيقل ينفع من علل الرأس والرقبة إذا كثر الدم أو فسد . وفصد الودجين ينفع لوجع الطحال والربو ^(٣) ووجع الجنين . والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والخلق وتنوب

(١) انظر ص ٢ ج ٤ عون المعبود (موضع الحجامة) و ص ١٨٣ ج ٢ - ابن ماجه . و (الهامة) الرأس وقيل وسطه (فلا يضره . . . الخ) أى لا يحتاج للتداوى بشيء آخر غير الحجامة لشيء من الأمراض .

(٢) انظر ص ٢ ج ٤ عون المعبود (موضع الحجامة) و ص ١٦٢ ج ٣ تحفة الأحوذى (الحجامة) و ص ١٨٣ ج ٢ - ابن ماجه (موضع الحجامة) . و (الأخدعان) عرقان في جانبي العنق يحجم منه . (والكاهل) ما بين الكتفين وهو مقدم الظهر . (٣) الباسليق عرق عند المرفق من ناحية الإبط . و (الشوصة) بفتح فسكون وجع في البطن أو ريج تعقب في الأضلاع أو ورم في حجابها من داخل . قاموس . و (الأكل) بفتح فسكون ففتح عرق بالزند الأعلى من اليدين وهو عرق الحياة . =

عن فصد الباسليق . والحجامة على الأخدعين تنفع من أمراض الرأس والوجه والأذنين والعينين والأسنان والأنف والحق وتنوب عن فصد القيغال . والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم وتنقى الرأس . والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وتنفع من قروح الفخذين والساقين وانقطاع الحيض والحكة العارضة في الأنتيين . والحجامة على أسفل الصدر نافعة من دماميل الفخذ وجربه وبثورته ومن النقرس والبواسير وداء الفيل^(١) وحكة الظهر . ومحل ذلك كله إذا كان عن دم هائج وصادف وقت الاحتياج إليه . والحجامة على المقعدة تنفع الأمعاء وفساد الحيض^(٢) .

(فائدة) قال ابن الجوزي في اللقط : اعلم أن أحوج الناس للفصد الشبان والكهول وأصحاب الأبدان الثقيلة . وينبغي أن يتوقاه الصبيان إذا لم يبلغوا أربع عشرة سنة والمشايخ وأصحاب الأمراض الباردة ما أمكن . وقد يحدث من إسرافه الاستبقاء والمهرم وضعف القوة والرعشان والفالج والسكفة والربو وضعف المعدة والكبد وربما أعقب استفراغ الدم الكثير وكثيراً ما تتحل عنه القوة ولا يرجع حتى يموت صاحبه على طول الأيام وكثيراً ما ينقل للبدن به .

(ج) وقت الحجامة : اعلم أن الدم يغلب في أوائل الشهر ويقل في آخره ولذا قالوا : الأفضل في الحجامة أن تكون في الربع الثالث من الشهر (لحديث)

= و (القيغال) بكسر فسكون معرب . عرق في اليد يمشى إلى البدن من ناحية الكتف . و (الربو) بفتح فسكون النفس العالي .

(١) (الصافن) عرق عند الكعب الأيسر . و (البثور) جمع بثرة بفتح فسكون وهي خراج صغير . و (النقرس) بكسر فسكون فكسر ورم ووجع في مفاصل الكعبيين وأصابع الرجلين .

(٢) انظر ص ١١٧ ج ١٠ فتح الباري (الحجامة على الرأس) .

أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ احْتَجَمَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ وَتَسَعِ عَشْرَةَ وَإِحْدَى وَعَشْرِينَ كَانَ لَهُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ » أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَأَبُو دَاوُدَ .
وَفِيهِ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَتَقَى الْأَكْثَرُ وَلِيْفَهُ بِمَعْضَمِهِمْ مِنْ قَبْلِ حَفْظِهِ ^(١) [١٢٢]

وَهُوَ عَامٌ مُخْصِووسٌ بِالْدَاءِ الَّذِي سَبَبَهُ غَلِيَّةُ الدَّمِ . وَلِلْحَدِيثِ :

(١) شَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ خَبِرَ مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ يَوْمُ سَبْعِ عَشْرَةَ وَيَوْمُ تَسَعِ عَشْرَةَ وَيَوْمُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ » أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُبَادِ بْنِ مَنْصُورٍ وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ^(٢) [١٢٣]

(ب) شَاهِدٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ أَرَادَ الْحِجَامَةَ فَلْيَتَجَرَّ سَبْعَةَ عَشَرَ أَوْ تِسْعَةَ عَشَرَ أَوْ إِحْدَى وَعَشْرِينَ وَلَا يَتَّبِعْ بِأَحَدِكُمُ الدَّمَ فَيَقْتُلَهُ ، أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَفِيهِ النَّهْاسُ بْنُ فُهْمٍ ضَعِيفٌ ^(٣) [١٢٤]

(وَقَالَ) أَنَسٌ : « كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَجِمُ فِي الْأَخْدَعَيْنِ وَالْكَاهِلِ وَكَانَ يَحْتَجِمُ لِسَبْعِ عَشْرَةَ وَتَسَعِ عَشْرَةَ وَإِحْدَى وَعَشْرِينَ » أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ ^(٤) [١٢٥]

(وَلَا يَكُونُ) هَذِهِ الْأَحَادِيثُ لَمْ يَصِحَّ مِنْهَا شَيْءٌ (قَالَ) حَنْبَلُ بْنُ إِسْحَاقَ :

(١) انظر ص ٣ ج ٤ عون المعبود (مَنْ تَسْتَعِجِبُ الْحِجَامَةَ) .

(٢) انظر ص ١٦٣ ج ٣ تحفة الأحوذى (الْحِجَامَةُ) وَلَفْظُ يَوْمٍ مَرْفُوعٌ خَبَرٌ إِنْ

مُضَافٌ لَهَا بَعْدَهُ .

(٣) انظر ص ١٨٣ ج ٢ - ابْنُ مَاجَةَ (فِي أَى الْيَامِ يَحْتَجِمُ ؟) وَ (يَتَّبِعُ) يَفْتَحُ الْبَاءَ

وَشَدَّ الْيَاءَ وَبِالْعَيْنِ الْمَعْجَمَةُ مِنْ تَبْيِغِ الدَّمِ إِذَا فَارَ وَتَرَدَّدَ فِي الْبَدَنِ .

(٤) انظر ص ١٦٢ ج ٣ تحفة الأحوذى (الْحِجَامَةُ)

(م - ٥ - ج ٧ - الدِّينُ الْخَالِصُ)

كان أحمد يحتجم أية وقت حاج به الدم وأى ساعة كانت^(١) (وقال) البخارى :
احتجم أبو موسى ليلاً (وعن) ابن عباس قال : احتجم النبي صلى الله عليه وسلم
وهو صائم^(٢) .

(أشار) البخارى إلى أن الحجامة تصنع عند الاحتياج ولا تنقيد بوقت دون
وقت لأنه ذكر الاحتجام ليلاً وذكر حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه
وسلم احتجم وهو صائم وهو يقتضي كون ذلك وقع منه نهائراً (وقال) الأطباء :
إن أنفع الحجامة ما يكون في الساعة الثانية أو الثالثة نهائراً وألا يقع عقب استفراغ
عن جماع أو حمّام أو غيرها ولا عقب شبع ولا جوع (وقد) ورد في تعيين أيام
للحجامة حديث ابن عمر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « الحجامة
على الريق أمثل وفيه شفاء وبركة وتزيد في العقل وفي الحفظ فاحتجموا على بركة
الله يوم الخميس واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء والجمعة والسبت ويوم الأحد تحمّراً
واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء فإنه اليوم الذي عافى الله فيه أيوب من البلاء
وضربه بالبلاء يوم الأربعاء فإنه لا يبدو جذام ولا برص إلا يوم الأربعاء
أو ليلة الأربعاء » أخرجه ابن ماجه من طريقين ضعيفين . وأخرجه الدارقطني
بسند جيد عن ابن عمر موقوفاً^(٣) [١٢٦]

(ونقل) الخلال عن أحمد أنه كره الحجامة في الأيام المذكورة وإن كان
الحديث لم يثبت .

وحكى أن رجلاً احتجم يوم الأربعاء فأصابه برص لسكونه تهاون بالحديث^(٤)
(وقال) أبو بكر بن بكار بن عبد العزيز : أخبرني عمي كبشة بنت أبي بكر أن

(١) انظر ص ١١٦ ج ١٠ فتح البارى (أية ساعة يحتجم)

(٢) انظر ص ١١٥ ج ١٠ منه

(٣) انظر ص ١٨٣ ج ٢ - ابن ماجه (فى أى الأيام يحتجم ؟) و ص ١١٥ ج ١٠

فتح البارى

(٤) انظر ص ١١٥ ج ١٠ فتح البارى

أباها كان ينهى أهله عن الحجامة يوم الثلاثاء . يزعم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ . أخرجه أبو داود . وأبو بكر بكار قال ابن معين : ليس حديثه بشيء وقال ابن عدى : أرجو أنه لا بأس به وهو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم^(١) [١٢٧]

(فائدة) قال في تسهيل المنافع : ينبغي أن تكون الحجامة على الريق إلا أن يكون الإنسان ضعيفاً فله أن يأكل قبل أن يحتجم . وينبغي لمن احتجم أن يصبر عن الأكل ساعة^(٢)

(وقال) الشافعى رضى الله عنه : عجبت لمن يدخل الحمام ثم لا يأكل كيف يعيش ؟ وعجبت لمن احتجم وأكل من ساعته كيف يعيش ؟ ومن افتصد أو احتجم وأكل لبناً أو حامضاً يخشى عليه من البرص .

(١٣) الركي : هو مس الجلد بمحديدة محمأة ونحوها وهي الميكواة وهو جائز للحاجة وتركه أولى إذا لم يتعين طريقاً للدواء (قال) حاصم بن عمر بن قتادة : سمعت جابر بن عبد الله قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شربة محجم أو شربة غسل أو لدعة بنار توافق الداء وما أحب أن أكتوى » أخرجه أحمد والشيخان والنسائي^(٣) [١٢٨]

(١) انظر ص ٣ ج ٤ عون للعبود (متى تستحب الحجامة) و (يزعم) أى يقول ويروى . و (يوم الدم) أى يوم يكثر فيه الدم في الجسم . و (لا يرقأ) بفتح فسكون ففتح فمزمز أى لا يسكن الدم فيه .

والمعنى أنه لو احتجم أو افتصد يوم الثلاثاء لربما يؤدي إلى هلاكه لعدم انقطاع الدم (وقد) أورد ابن الجوزى الحديث في الموضوعات وتعقبه السيوطى بأن بكار بن عبد العزيز استشهد له البخارى في صحيحه وروى له في الأدب وقال ابن معين : صالح (٢) انظر ص ٥٢ تسهيل المنافع .

(٣) انظر ص ٨ ج ١٠ فتح البارى (الدواء بالغسل) والحديث تقدم رقم ١١٩ ص ٦٢ و (لدعة) بذال معجمة ساكنة وعين مهملة من اللذع وهو الخفيف من حرق النار . وفي قوله (توافق الداء) إشارة إلى أن السكى إنما يشرع منه ما يتعين طريقاً إلى الشفاء من الداء

فنسبة الشفاء إليه وقوله «توافق الداء» يدل على الجواز . وقوله « وما أحب أن أكتوى » يدل على فضل تركه (وروى) أبو الزبير عن جابر قال : « رُمِيَ سعد بن معاذ في أكله لحمة النبي صلى الله عليه وسلم بيده بمشقة ثم ورمته لحمة الثانية » أخرجه مسلم^(١) [١٢٩]

(وعن) أبي سفيان عن جابر قال : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بن كعب طبيباً فقطع منه عرقاً ثم كواه عليه » أخرجه مسلم^(٢) [١٣٠]

(وعن) الحسن البصري عن عمران بن حصين قال : « نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السكى فابتليتنا فاكتويننا فما أفلحننا ولا أنجحننا . وفي رواية : فما أفلحن ولا أنجحن » أخرجه أحمد وأبو داود بسند قوى وقال : وكان يسمع تسليم الملائكة فلما اكتوى انقطع عنه فلما ترك رجع إليه . وأخرجه الترمذى وقال حسن صحيح (ورد) بأن الحسن لم يسمع من عمران . وأخرجه ابن ماجه بلفظ : فاكتويتُ فما أفلحتُ ولا أنجحتُ^(٣) [١٣١]

(والنهي) فيه محمول على الكراهة أو خلاف الأولى لما يقتضيه مجوع الأحاديث من الجواز (وقيل) إنه خاص بعمران لأنه كان به الباسور وكان موضعه خطراً فهما عن كتيه فلما اشتد عليه كواه فلم ينجع .

(١) انظر ص ١٩٤ ج ١٤ نووى (لكل داء دواء) . و (المشقص) بكسر فسكون : آلة السكى

(٢) انظر ص ١٩٣ ج ١٤ نووى (لكل داء دواء واستعجاب التداوى)

(٣) انظر ص ٤ ج ٤ عون المعبود (السكى) و ص ١٦٢ ج ٣ تحفة الأحوذى

(كراهية السكى) و ص ١٨٤ ج ٢ - ابن ماجه (السكى) ورواية (فما أفلحن ولا أنجحن) بنون النسوة هي الصحيحة يعنى أن تلك السكيات التى اكتويننا بهن مخالفين نهى النبي صلى الله عليه وسلم لم تفدننا .

(هذا) والسكى ثلاثة أنواع : (١) كى الصحيح لئلا يعقل وهذا الذى قيل فيه « لم يتوكل من اكتوى » لأنه يريد أن يدفع القدر والقدر لا يدفع (ب) كى الجرح إذا فسد والمضرو إذا قطع وهذا الذى يشرع التداوى به (ج) السكى لاحتمال التداوى به وهو خلاف الأولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لأمر غير محقق .

(هذا) وقد تضمنت أحاديث السكى أربعة أمور : فعل النبي صلى الله عليه وسلم له . وعدم محبته له . والثناء على من تركه . والنهى عنه . ولا تعارض بينها لأن الفعل يدل على الجواز وعدم المحبة لا يدل على المنع بل يدل على أن تركه أولى وكذا الثناء على تاركه . وأما النهى عنه فإما على سبيل الاختيار والتنزيه أو عما لا يتمين طريقاً إلى الشفاء أو عما لا يحتاج إليه بل يفعل خوفاً من حدوث الداء^(١) .

(١٤) الحمية : بكسر فسكون وهى منع المريض من تناول مالا يلائمه^(٢)

وهى نوعان : حمية الصحيح بمنعه عما يجلب المرض . وحمية المريض بمنعه عما يزيد المرض وبها تتمكن القوى من دفع المرض . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بها وينهى عما يؤذى والأصل فيها قول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَأْتَيْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾^(٣) فحى المريض من استعمال الماء لأنه يضره

(١) انظر ص ١١٩ ج ١٠ فتح البارى (من اكتوى أو كوى غيره) و ص ٨٣ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم فى السكى)
(٢) يقال حمى المريض ما يضره أى منعه إياه .

(٣) المائدة : آية ٦ . و (الغائط) فى الأصل المكان المنخفض والمراد به هنا قضاء الحاجة . و (ولا تستم) أى جامعتم (فلم تجدوا ماء) أى لم تجدوا ماء على استعماله لمرض خيف حصوله لزيادة أو بظلم برئه أو لبرد أو لغير ذلك من أسباب التيمم (انظر أسباب التيمم ص ٣٨٣ وما بعدها ج ١ - الدين الخالص طبعة ثالثة) .

(وقالت) أم المفذر سلمى بنت قيس : « دخل عليّ النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عليّ وعليّ ناقةً ولنا دَوَالٍ معلقةٌ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل منها فقام عليّ أياً أكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليّ : مَهْ مَهْ إِنَّكَ نَاقَةٌ فَجَلَسَ عليّ والنبي صلى الله عليه وسلم يأكل قالت فصنعت شعيراً وسَلَقًا فحُثَّتْ بِهِ فَقَالَ النبي صلى الله عليه وسلم يَا عَلِيُّ أَصِيبْ مِنْ هَذَا فَهُوَ أَنْفَعُ لَكَ » أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ فُلَيْحٍ ابْنِ سَالِمَانَ وَرَدَّهُ التِّرْمِذِيُّ بِأَنْ غَيْرَ فُلَيْحٍ قَدْ رَوَاهُ ^(١) [١٣٢]

منع النبي صلى الله عليه وسلم عليّاً من الأكل من الدوالي لأنها فاكهة تضر بالناقه من المرض لسرعة اسهالاتها وضعف الطبيعة عن دفعها لأنها مشغولة بدفع آثار العلة وإزالتها من البدن وفي الربط خاصة نوع ثَقَل على المعدة فتشتغل بمعالجته وإصلاحه عما هي بصدد من إزالة بقية المرض وآثاره فإما أن تقف تلك البقية وإما أن تزياد فلما وُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ السَّلْقُ والشعير أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يصيب منه فإنه من أنفع الأغذية للناقه فإن في ماء الشعير من التبريد والتغذية والتلين وتقوية الطبيعة ما هو أصالح للناقه ولا سيما إذا طبخ بأصول السلق فهذا من أوفق الغذاء لمن في معدته ضعف ولا يتولد عنه من الأخلاط ما يخاف منه ^(٢)

(وقال) صُهَيْب : « قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ خَبْزٌ وَتَمْرٌ

(١) انظر ص ١ ج ٤ عون المعبود (الطب) وص ١٧٨ ج ٢ - ابن ماجه (الحمية) وص ١٥٧ ج ٣ تحفة الأحوذى (الحمية) (و الناقه) بكسر القاف قريب العهد من المرض و (الدوالي) جمع دالية وهي العنق من البسر يعلق فإذا أرطب أكل . و (السلق) بكسر فسكون : نبت معروف .
(٢) انظر ص ٩٧ ج ٣ زاد المعاد (هدية صلى الله عليه وسلم في الحمية) .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أَذُنُ فِكْلٍ فَأَخَذْتُ أَكَلُ مِنَ التَّمْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْكُلُ تَمْرًا وَبِكَ رَمَدٌ ؟ فَقُلْتُ : إِنِّي أَمْضَغُ مِنْ نَاحِيَةِ أُخْرَى فَيَتَبَسَّمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ ^(١) » [١٣٣]

(وعن) قتادة بن النعمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَمَاهُ مِنَ الدُّنْيَا كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَفِيمَةَ الْمَاءِ » أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ ^(٢) [١٣٤]

(وعن) جعفر بن محمد عن أبيه قال : « أَهْدَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِنَاعٌ مِنْ تَمْرٍ وَعَلَى تَحْمُومٍ فَنَاولَهُ تَمْرَةً ثُمَّ أُخْرَى حَتَّى نَاولَهُ سَبْعًا وَقَالَ حَبُوكَ » ذَكَرَهُ الْذَّهَبِيُّ فِي الطَّبِّ النَّبَوِيِّ ^(٣) [١٣٥]

وقال : وذلك لأن التمر فيه حرارة تفسر أصحاب الحميات وتورثهم الصداع والمغش فإذا أخذ منه القليل لم يكن له تلك المفسرة (وقال) زيد بن أسلم : حتى عمر مريضاً له حتى إنه من شدة ما حماه كان يمس النوى . ذكره الذهبى فى الطب النبوى ^(٤) .

(١) انظر ص ١٧٨ ج ٢ - ابن ماجه (الحمية) و (مضغ) من باب نفع وقتل . و (من ناحية أخرى) أى أنه يجيد مضغه فى الشدقين .

(٢) انظر ص ١٥٧ ج ٣ تحفة الأحوذى (الحمية) ومنع السقيم من شرب الماء إذا كان يضره وما اشتهر من قولهم (الحمية رأس الدواء والمعدة بيت الداء وعودوا كل جسم ما اعتاد) ليس حديثاً بل هو من كلام الحارث بن كلدة طبيب العرب : انظر ص ٩٧ ج ٣ زاد المعاد .

(٣) انظر ص ٤٥ (منع المريض من الإكثار مما يزيد فى علته) والقباح - بكسر ففتح - الطباق يؤكل فيه .

(٤) انظر ص ٤٢ (الحمية)

وبالجملة فالحمية من أكبر الأدوية : قبل الداء تمنع حصوله فإذا حصل تمنع
تزايدِه وانتشارَه^(١) .

(١٥) الورس : هو بفتح فسكون . نبت طيب الرائحة يُزرع باليمن .
وأجوده الأحمر اللين القليل النخالة ينفع من الكلف والحكة والبنور في سطح
البدن إذا طلى به . وله قوة قابضة صابغة وإذا شرب نفع من الوَصَح^(٢) .
ومقدار الشربة منه درهم . وهو في منافعه قريب من القسط البحري وإذا طبخ به
على البهق والحكة والبنور والسُعفة^(٣) نفع منها (وهو) مع الزيت نافع من ذات
الجنب (روى) قتادة عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يَنْعَتُ الزيت والورس من ذات الجنب . قال قتادة ويُلَدَّ من الجانب
الذي يشتكيه . أخرجه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وكذا ابن ماجه بلفظ : نعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذات الجنب ورساً وقسطاً وزيتاً بُلْدَ به^(٤) [١٣٦]
وكيفية التداوى بما ذكر أن يدق القسط دفا ناعماً ويخلط بالزيت المسخن
وبدلك به مكان الألم والله الشافي .

(١٦) مراد الجهير : يداوى به الجرح بعد غسله إن لم يكن غائراً (روى)
أبو حازم عن أبيه سهل بن سعد الساعدي قال : جرح رسول الله صلى الله عليه

(١) انظر ص ٩٧ ج ٣ زاد للمعاد . (هديه صلى الله عليه وسلم في الحمية)

(٢) (الوضح) بفتحيتين : البرص

(٣) (البهق) بفتحين لون يفتري الجلد مخالف للونه وهو غير البرص (والسُعفة)

كغرفة سواد مشرب بحمرة

(٤) انظر ص ١٧٤ ج ٣ تحفة الأحوذى (ما جاء في دواء ذات الجنب) وص ١٨١

ج ٢ - ابن ماجه (ويلد) مبنى المفعول أى يلتقى في النهم من اللدود بالضم . وأما اللدود
بالتفتح فهو الدواء يصب في أحد جانبي فم المريض .

وسلم يوم أحد وكسرت رباعيته وهُشمت البيضة^(١) على رأسه فكانت فاطمة تغسل الدم عنه وعلى يسكب عليه الماء بالمجن . فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد

(١) (الرباعية) بوزن الثمانية ، السن بين الثنية والثاب (والبيضة) الخوذة توضع على الرأس و (أحد) بضمتين جبل في الشمال الشرقى للمدينة على نحو ثلاثة أميال منها (كانت) غزوته في شوال من السنة الثالثة للهجرة (يناير سنة ٦٢٥ م) (وحاصلها) أن قريشا لما أصابها بدر ، أصابها اجتمع كثير منهم بأبى سفيان وقالوا إن محمدا قتل خيارنا وقد رغبتنا في ترك ربح أموالنا في التجارة التي خرجنا منها إلى بدر (وكان الربح خمسين ألف دينار) لتعارب به محمدا فنزل : « إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا إلى جهنم يحشرون » ٣٦ سورة الأنفال . فخرج أبو سفيان في ثلاثة آلاف معهم مائتا فرس وسبع عشرة امرأة يضربن بالدفوف ويكبن قتلى بدر ويحرضن المشركين على القتال ونزلوا بنى الحليفة وأبى العباس أن يخرج معهم بل كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بخروجهم لقتاله فأشار النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه بأن يتحصنوا بالمدينة ولا يخرجوا للعدو فإن جاء قاتلوهم على أفواه الأزقة فألح قوم من فضلاء المسلمين بالخروج فدخل صلى الله عليه وسلم فلبس لأمنته (بفتح اللام وسكون الهمزة أى درعه) وخرج فوجدهم قد رجعوا عن رأيهم وقالوا اصنع ما ترى ، فقال : ما ينبغي للنبي إذا لبس لأمنته أن يضعها حتى يقال . واستعمل على المدينة عبد الله بن أم مكتوم وسار في منتصف شوال بعد صلاة الجمعة في ألف منهم عبد الله بن أبى في ثلثمائة منافع وفي أثناء الطريق رجع المنافق بمن معه . فهم بنو حارثة من الأوس وبنو سلمة من الخزرج بالرجوع فشلا فنبههما الله . ونزل (إذ همت طائفتان منك أن تمشلا والله وليها وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ١٢٢ آل عمران . ومضى النبي صلى الله عليه وسلم بسبعائة مشاة نزل بهم في شعب أحد وجعل ظهره إلى أحد ورتب الصفوف وأعطى مصعب بن عمير لواء المهاجرين وأسيد بن حضير لواء الأوس والحباب بن الذر لواء الخزرج وعين الرماة خمسين عليهم عبد الله بن جبير وأمرهم أن يقفوا على الجبل لحماية ظهر المسلمين وقال لهم : لا تبرحوا مكانكم نصرنا أم غلبنا . ثم حصل القتال فقتل حمزة أوطاة بن شرحبيل حامل لواء العدو واشتغل بقتل سباع بن عبد العزى الخزاعى فسكن له وحشى عبد جبير فقتله رضى الله عنه وقتل ابن قنأة مصعب بن عمير حامل لواء المهاجرين فأخذه على =

وحمل المسلمون على المشركين فهزموهم فترك الرماة مكانهم طمعا في الغنيمة وقد حذرهم أميرهم عبد الله بن جبير قال : أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ اثبتوا مكانكم . فأبوا أن يطيعوه وثبت هو فيما دون العشرة وكان خالد بن الوليد على خيل العدو فصاح فيمن معه وحشهم على انتهاز الفرصة فقتلوا من ثبت من الرماة ثم أبوا المسلمين من خلفهم وكرروا عليهم بالخيول وأشبع أن محمداً قتل فانقضت صفوف المسلمين ونزاحت قريش بعد هزيمتها وانهمزم المسلمون لخائفة بعضهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر الله حكمة ذلك وعرفهم سوء عاقبة المصيبة بقوله : ﴿ ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم ﴾ (تقتلونهم) بإذنه حتى إذا فشاتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما يحبون ، منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم لينبليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴿ ١٥٢ - آل عمران ، وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أربعة عشر من كبار الصحابة يدافعون عنه (وهم أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وأبو عبيدة وسعد بن مالك من المهاجرين وأبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحرث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وأبيد بن حضير من الأنصار) وقد خالص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورموه بالحجارة حتى وقع وكسرت رباعيته اليمنى السفلى وشج وجهه وكلت شفتاه برمية من أبي عتبة بن وقاص فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فنزل قوله تعالى : ﴿ ليس لك من الأمر شيء أو ﴾ (يعنى إلى ، أى فاصبر إلى أن) يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون ﴿ ١٢٨ - آل عمران .

ودخلت حلقتان من المغفر في وجنة النبي صلى الله عليه وسلم فانزعهما أبو عبيدة عامر بن الجراح فسقطت ثنيتاه (وقد) قاتل عن النبي صلى الله عليه وسلم جبريل وميكائيل (قال) سعد بن أبي وقاص رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومعه رجلان يقالان عنه عليهما ثياب بيض كأشد القتال ما رأيتهما قبل ولا بعد أخرجه البخاري (انظر ص ٢٥٢ ج ٧ فتح الباري : إذ همت طائفتان منكم) وفي مسلم يعنى جبريل وميكائيل . ثم عرف كعب بن مالك الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل فصاح : يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع نفر

.....

== من المسلمين إلى الشعب فأدركهم أبي بن خلف وهو يقول أين محمد ؟ لا نجوت إن نجا . فاعترضه رجال من المسلمين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خلوا طريقه وأخذ حربة من الحارث بن الصمة فطعنه في عنقه فتدأدا (أى تدحرج) منها عن فرسه مرارا ورجع يقول : قتلني محمد ، ومات بها وهو راجع إلى مكة بسرف ولم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم غيره (ومن أبلى) بلاء حسنا يوم أحد وعظم نفعه فيه طلحة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام (فقد) قال صلى الله عليه وسلم هذا اليوم كله لطلحة . وقال سعد بن أبي وقاص : نل (بالنون والثاء أى استخرج ما فيها من النبل وفي رواية بالطاء المشاة من فوق أى قدمها) لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كمانته يوم أحد فقال ارم فذاك أبى وأبى أخرجه البخارى انظر ص ٢٥٢ ج ٧ فتح البارى . (ومن ثبت) أيضا في هذا اليوم أم عمارة نسيبة بنت كعب المازنية فقد ذكر سعيد ابن أبى زيد الأنصارى أن أم سعد بنت سعد بن الربيع قالت : دخلت على أم عمارة فقلت لها أخبريني خبرك فقالت : خرجت أول النهار وأنا أنظر ما يصنع الناس ومضى سقاء فيه ماء فانهتيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى أصحابه والدولة والريح المسلمين فلما انهزم المسلمون انحزت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت بأبشر القتال وأذب عنه بالسيف حتى خلست الجراح إلى . فرأيت على عاتقها جرحا أجوف له غور فقلت من أصابك بهذا ؟ قالت ابن قتيبة أقماء الله . لما ولى الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يقول دلونى على محمد فلا نجوت إن نجا فاعترضت له أنا ومصعب ابن عمير وأناس ممن ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربنى هذه الضربة وقد ضربته على ذلك ضربات . قاله ابن هشام . ثم أشرف أبو سفيان فقال فى القوم محمد ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه . فقال فى القوم ابن أبى قحافة ثلاثا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه . ثم قال فى القوم ابن الخطاب ثلاثا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه . فقال إن هؤلاء قد قتلوا . لو كانوا فى الأحياء لأجابوا فلم يملك عمر نفسه بل قال : كذبت يا عدو الله فقد أبقي الله لك ما يحزبك . فقال أبو سفيان : اعل هبل مرتين فقال صلى الله عليه وسلم قولوا : الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان : لنا العزى ولا عزى لكم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم فقال أبو سفيان يوم بدر والحرب سجال ==

٧٦ شهداء أحد . دواء جرح النبي صلى الله عليه وسلم فيها . ما أصاب النبي في أحد

الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقها^(١) حتى إذا صار رماداً ألزقته الجرح فاستمسك الدم . أخرجه الشيخان وابن ماجه . وكذا الترمذى عن أبي حازم قال : سئل سهل بن سعد بأى شيء دوى جرح النبي صلى الله عليه وسلم ؟

== ونجدون مثله لم أمر بها ولم تسؤنى وقد استشهد من المسلمين سبعون (قال) أبى بن كعب : قتل من الأنصار يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة . أخرجه الحاكم في الإكلیل وصححه ابن حبان . انظر ص ٢٦٣ ج ٧ فتح البارى (من قتل من المسلمين يوم أحد) ومثلت نساء المشركين بالشهداء فيقرن البطون وقطعن اللذاكبر وجدعن الآذان والأنوف (ومن) مثلن به حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم فلما نظر ذلك منه حزن حزناً شديداً وترحم عليه وأثنى وقال : أما والله لئن أنظرنى الله بهم لأمثلن بسبعين قتيل ﴿ وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ﴾ ١٢٦ — النحل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بل نصبر ، وكف عما أراد وكفر عن يمينه .

(١) المجن - بكسر ففتح فشد التون - : الترس و (فاطمة) هى بنت النبي صلى الله عليه وسلم وسبب محيئها أحداً بينه أبو زحام قال : لما كان يوم أحد وانصرف للمشركون خرج النساء إلى الصحابة يمينونهم فسكانت فاطمة فيمن خرج فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم اعتنقته وجعلت تغسل جراحاته بالناء فيزداد الدم فلما رأت ذلك أخذت شيئاً من حصير فأحرقته بالنار وكمدته به حتى اصبق بالجرح فاستمسك الدم . أخرجه الطبرانى . وفي رواية له عن أبى حازم قال : فأحرق حصيراً حتى صارت رماداً فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رقأ الدم (الحديث) وفيه ثم قال يومئذ : اشتد غضب الله على قوم دموا وجه رسولهم ثم مكث ساعة ثم قال : اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون . (وقال) عبد الرحمن بن يزيد بن جابر : إن الذى رمى النبي صلى الله عليه وسلم بأحد خرجه في وجهه قال خذها منى وأنا ابن قبيصة (كسنية) فقال أمك (صغرك وأذلك) الله فانصرف إلى أهله فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل فدخل فيها فشد عليه تيسها فبطحه نطحة أدرأه من شاهق الجبل فقطع . انظر ص ٢٦١ ج ٧ فتح البارى (ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد) .

فقال : كان على ثيابي بالماء في ترسه وفاطمة تفسل عنه الدم وأحرق له حصير فحشي به جرحه . قال الترمذي حسن صحيح^(١) [١٣٧]

وفي الحديث أمران : (أ) جواز التداوى وأن الأنبياء قد يصابون بالجراحات والآلام والأسقام ليعظم لهم بذلك الأجر وتزداد درجاتهم رفعة وليتأمن بهم أتباعهم في الصبر على المشكارة^(٢) (ب) وأن الحصير إذا أحرقت ووضع رمادها على الجرح أبطل زيادة الدم بل الرماد كما كذلك لأنه من شأنه القبض . ولذا ترجم الترمذي للحديث « التداوى بالرماد » ورماد الحصير طيب الرائحة فالقبض بسد أفواه الجرح . وطيب الرائحة بذهب برائحة الدم^(٣) .

(١٧) الترياق . هو بقتل التاء والمشهور السكر ، ما يستعمل لدفع السم من دواء معجون ويجوز التداوى به إذا لم يكن فيه محرم أو نجس وإلا لا يجوز (وعليه) يحمل حديث عبد الرحمن بن رافع التتوخي قال : سمعت عبد الله بن عمرو يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت ترياقاً أو تماقت تمومة أو قلت الشعر من قبل نفسي » أخرجه أبو داود وقال : هذا كان للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة . وقد رخص فيه قوم بمعنى الترياق وعبد الرحمن بن رافع قال البخاري : في بعض حديثه بعض المناكير^(٤) [١٣٨]

(١) انظر ص ٢٦١ ج ٧ فتح الباري (ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد) و ص ١٤٨ ج ١٢ نووي (غزوة أحد) و ص ١٧٧ ج ٣ تحفة الأحوذى (التداوى بالرماد) و (الترس) بضم فسكون ما يترس به المحارب .

(٢) انظر ص ٢٦٢ ج ٧ فتح الباري (ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد)

(٣) انظر ص ١٧٧ ج ٣ تحفة الأحوذى (التداوى بالرماد)

(٤) انظر ص ٥ ج ٤ عون المعبود (المتريق) و (أو قلت الشعر من قبل نفسي)

أي قصده وتقولته فلا يقول الشعر قصدا لقوله تعالى : « وما علنناه الشعر وما ينبغي له » وأما قوله صلى الله عليه وسلم :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فقد صدر منه لا عن قصد .

ومعنى الحديث : أنى إن فعلت هذه الأشياء كنت ممن لا يبالي بما فعله من الأفعال مشروعة أو غيرها ولا ينزجر عما لا يجوز فعله شرعا

(هذا) والترتياق إذا لم يكن فيه نجس فلا بأس بتناوله (والقيمة) قيل إنها خريزة كانوا يعاقونها يرون أنها تدفع عنهم الآفات واعتقاد هذا جهل وضلال إذ لا دافع غير الله تعالى . ولا يدخل في هذا التعمد بالقرآن والاستشفاء به لأنه كلام الله تعالى ^(١) .

(١٨) دواء النسا : النسا كالمصا عرق يظهر في الورك فيستبطن الفخذ (ويداوى) بما في حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « شفاء عرق النسا أليمة شاة أعرابية تذاب ثم تجزأ ثلاثة أجزاء ثم يشرب على الريق في كل يوم جزء » أخرجه ابن ماجه والحاكم بسند صحيح ^(٢) [١٣٩]

وهذه المعالجة تصلح للأعراب ومن يمرض لهم هذا المرض من يئس . وقد تنفع ما كان من مادة غليظة لزجة بالإنضاج والإسهال فإن الأليمة تنضج وتلين وتسهل . والمقصود بالشاء الأعرابية ما قلت فضولها وشحومها . ورعيها يكون في البر ترعى مثل القيصوم والشيخ ^(٣) (قال) ابن القيم : عرق النسا وجمع يبتدىء من مفصل الورك وينزل من خلف إلى الفخذ وربما امتد على الكعب وكما طالت

(١) وتقدم تمام الكلام في تعليق التأمم ونحوها بهامش صفحة ٢٠٥ وما بعدها ج ٥ الدين الحاصل طبعة ثانية

(٢) انظر ص ١٨١ ج ٢ - ابن ماجه (دواء عرق النسا) . وفي الحديث دليل على جواز تسمية هذا المرض بعرق النسا خلافا لمن منع ذلك وقال : النسا هو العرق نفسه فيكون من باب إضافة الشيء إلى نفسه وهو ممتنع وجوابه من وجهين :

(أ) أن العرق أعم من النسا فهو من إضافة العام إلى الخاص .
(ب) أن النسا هو المرض الحاصل بالعرق والإضافة فيه من إضافة الشيء إلى محله .
قيل وسمى بذلك لأن ألمه ينشأ ما سواه . انظر ص ٨٦ ج ٣ زاد المعاد (علاج عرق النسا)
(٣) انظر ص ١٨١ ج ٢ سندي ابن ماجه (دواء عرق النسا) .

مدته زاد نزوله ويهزل معه الرجل والفخذ . وهذا العلاج خاص بأهل الحجاز ومن جاوهم ولا سيما أعراب البوادي فإن هذا المرض يحدث من يُدس . وقد يحدث من مادة غليظة لزجة فعلاجها بالإسهال . والآلية فيها الخاصيتان : الإنضاج والتلين .

وهذا المرض يحتاج علاجه إلى هذين الأمرين . وتعيين الشاة الأعرابية أقله فضولها وصغر مقدارها ولطف جوهرها وخاصية مرعاها لأنها ترعى أعشاب البر الحارة كالشيع والقيصوم ونحوهما . وهذه إذا تغذى بها الحيوان صار في لحمه من طبعها بعد أن بلطفها بالتهذية بها وبكسبها مزاجا أطف منها ولا سيما الآلية . وظهرور فعل هذه النباتات في اللبن أقوى منه في اللحم ولكن الخاصية التي في الآلية من الإنضاج والتلين لا توجد في اللبن ^(١) .

(١٩) وراء العين : روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « العينُ حق » أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه ^(٢) [١٤٠]

أى الإصابة بها شيء ثابت متحقق . وبظاهر الحديث أخذ الجمهور وأنكره طوائف المبتدعة بلا وجه لأن كل شيء ممكن في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة فهو من متجاوز المقول فإذا أخبر الشرع بوقوعه لم يكن لإنكاره معنى ولا فرق بين إنكارهم هذا وإنكارهم ما يخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أمور الآخرة ^(٣) .

(١) انظر ص ٨٦ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في علاج عرق النساء) .

(٢) انظر ص ١٠٧ ج ٥ مجمع الزوائد (العين) وص ١٥٨ ج ١٠ فتح الباري (العين حق) وص ١٧٠ ج ١٤ نووى (الطب) وص ١٠ ج ٤ عون المعبود (العين) وص ١٨٥ ج ٢ - ابن ماجه (العين) .

(٣) انظر ص ١٥٨ ج ١٠ فتح الباري . (العين حق)

(هذا) والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحصل المنظور منه ضرر وقد خفي هذا على بعض الناس فقال كيف تعمل العين من بعد حتى يحصل الضرر المعيون ؟ (والجواب) أن طبائع الناس تختلف فقد يكون ذلك من سم يصل من عين العائن بالهواء إلى بدن المعيون . ويقرب من هذا أن الصحيح قد ينظر إلى العين الرمضاء فيرمد ويتنابش شخص بمحضرة فيقتاب هو (ومذهب) أهل السنة في هذا أن العين إنما تضر عند نظر العائن بمادة أجزاها الله تعالى أن يحدث الضرر عند مقابلة شخص لآخر (وعن) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس » قال الراوى يعنى بالعين . أخرجه أبو داود الطيالسي والبخارى في التاريخ والحكيم الترمذى والبيهقي بسند حسن ورجاله رجال الصحيح خلا طالب بن حبيب بن عمرو وهو ثقة ^(١)

(وقد أجرى) الله العادة بوجود كثير من القوى والخواص في الأجسام والأرواح كما يحدث لمن ينظر إليه من يخشعه من الخجل فيرى في وجهه حمرة لم تسكن قبل ذلك وكذا الاصفرار عند رؤية من يخافه . والتأثير في هذا ونحوه بإرادة الله تعالى وخلقته وهو ليس مقصورا على الاتصال الجسماني بل يكون تارة به وتارة بالمقابلة وأخرى بمجرد الرؤية وأخرى بتوجه الروح كالذى يحدث من الأدعية والرقى وتارة يقع ذلك بالتوهم فالذى يخرج من عين العائن سهم معنوى إن صادف البدن ولا وقاية له أثر فيه وإلا لم ينفذ السهم بل ربما رُدَّ على صاحبه كالسهم الحسى ^(٢) (وعلاج للعين) بما في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) انظر ص ١٠٦ ج ٥ مجمع الزوائد (العين) . وص ١٥٦ ج ١٠ فتح الباري .

(رقية العين) .

(٢) انظر ص ١٥٦ ج ١٠ فتح الباري (رقية العين) .

قال : « العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فاعسلوا » أخرجه أحمد ومسلم والحكيم الترمذى وابن حبان ^(١) [١٤٢]

معناه أن الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع إلا على حسب ما قدرها وسبق بها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى (وفى الحديث) صحة أمر العين وأنها قوية الغرر . (وإذا استغسلتم) بالبناء للمجهول أى إذا طلب منكم من نظرتهم إليه أن تغسلوا له أطرافكم فأجيبوه (وظاهر الأمر) الوجوب فمن خشى الهلاك وكان اغتسال العائن مما جرت العادة بالشقاء به فإنه يتعين (وكيفيته) أن يغسل للعائن وجهه ويديه إلى المرفقين وركبتيه وأطراف رجليه وما تحته لمزازه في إماء ثم يصب ذلك الماء على رأس المعيون وظهره من خلفه ثم يسكنها الإناء وراه على الأرض (روى) الزهرى عن أبى أمامة بن سهل ابن حنيف قال : مرّ عامر بن ربيعة بسهل بن حنيف وهو يغتسل فقال : لم أرَ كاليوم ولا جلد مخبأة فما ليث أن ليظ سهل فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقبل له : أدرك سهلاً صريعاً قال : من تهمون به ؟ قالوا عامر بن ربيعة . قال علام يقتل أحدكم أخاه ؟ إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له

(١) انظر ص ١٧١ ج ١٤ نووى (الطب) . (ولو كان شيء سابق ... الخ) فيه تأكيد وتنبيه على سرعة تأثير العين وفيه رد على من زعم من المنسوفة أن قوله (العين حق) يريد به القدر أى العين التى تجرى منها الأحكام فإن عين الشيء حقيقة والمعنى أن ما يصيب المعيون من الضرر عند نظر العائن إنما هو بقدر الله السابق لا بشيء يحدثه الناظر فى المنظور (ووجه الرد) أن الحديث ظاهر فى المعايرة بين القدر والعين وإن كنا نعتقد أن العين من جملة اللقدور والحديث جرى مجرى اللبالة فى إثبات تأثير العين لا أنه يمكن أن يرد القدر شيء بل للمعنى أنه لو فرض أن شيئاً له قوة بحيث يسبق القدر لسكان العين . لسكنها لا تسبق تغييرها أولى . انظر ص ١٥٩ ج ١٠ فتح البارى ، (العين حق) .

بالبركة ، ثم دعا بماء فأمر عامراً أن يتوضأ فغسل وجهه وبديه إلى المرفقين وربكته وداحلة إزاره وأمره أن يصب عليه قال ميمر عن الزهرى وأمره أن يُكفأ الإناء من خلفه . أخرجه مالك وأحمد والنسائى وابن حبان وصححه وابن ماجه وهذا لفظه . وفى رواية مالك : فبرأ من ساعته ^(١) [١٤٣]

(هذا) والأمر بالغسل مما لا يمكن تعمله ومعرفة وجهه من جهة العقل فلا يُردّ لكونه لا يعقل معناه (وإن) توقف فيه مذهب قلنا له : قل الله ورسوله أعلم وقد عضدته التجربة وصدقته المعاني (وإن) توقف فيه مذهب ردّ عليه بأن عنده الأدوية تفعل بقواها وقد تفعل بمعنى لا يدرك (وقال) ابن القيم : هذه السكيفية لا ينفع بها من أنكرها ولا من سخر منها ولا من شك فيها أو فحماها مجرباً غير معتقد . وإذا كان فى الطبيعة خواص لا يعرف الأطباء عملها فما الذى تنكره جهالهم من الخواص الشرعية . هذا مع أن فى المعالجة بالاغتسال مناسبة لاتأها العقول الصحيحة . فهذا تزيق سم الحية يؤخذ من لحمها وهذا علاج النفس الغضبية بوضع اليد على بدن الغضبان فيمكن . فكان أثر تلك العين كشعلة نار وقمت على جسد فى الاغتسال لإطفاء تلك الشعلة . ثم لما كانت هذه السكيفية الحبيثة تظهر فى المواضع الرقيقة من الجسد لشدة النفوذ فيها ولا تنبأ أرق من المغايب (الأطراف) فكان فى غسلها لإبطال عملها (وفى الحديث) ما يدل على وصول أثر الغسل إلى القلب وهو من أرق المواضع وأسرعها نفاذاً فتنتطفئ تلك النار التى أثارها العين بهذا الماء ^(٢) .

(١) انظر ص ٢٧٣ ج ٢ نيسير الوصول (العين) و ص ١٠٧ ج ٥ مجمع الزوائد و ص ١٨٦ ج ٢ - ابن ماجه . والحجأة المرأة المخدرة . و (لبط) كصرع وزنا ومعنى . و (داحلة الإزار) الطرف الذى يلى جسد المؤنزر . والمراد غسل ما يليه من الجسد . (٢) انظر ص ١٦٠ ج ١٠ فتح البارى (العين حق) .

(فائدتان) (الأولى) أن هذا الفصل إنما ينفع بعد استحكام النظرة . وقبله تدفع بالدعاء بالبركة (لما) في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة^(١) .

(وعن) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من رأى شيئاً فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم تضره العين » أخرجه البزار وابن السني والبيهقي وفيه أبو بكر الهذلي ضعيف جداً^(٢) [١٤٤]

(وعن) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما أنتم الله تعالى على عبد نعمة في أهل أو مال أو ولد فأعجبه فقال : ما شاء الله لا قوة إلا بالله فيرى فيه آفة دون الموت وقرأ : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُدَّتْ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ . أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه عبد الملك بن زرارة وهو ضعيف^(٣) [١٤٥]

(الناية) ذات الأحاديث السابقة أن للعائن إذا عُرِفَ يؤمر بالاعتسال . وهو دواء نافع وأن العين تسكون مع الإعجاب ولو بغير حسد ولو من رجل محب ومن رجل صالح وأن الذي يعجبه الشيء ينبغي أن يبادر بالدعاء لمن أعجبه بالبركة وأن الإصابة بالعين قد تقتل . وهل يقتص من العائن ؟ (قال) القرطبي : لو أئلف العائن شيئاً ضمنه ولو قتل فعليه القصاص أو الدية إذا تكرّر ذلك منه بحيث يصير عادة وهو في ذلك كالساحر عند من لا يقتله كقراً^(٤) .

(والجمهور) أنه لا قصاص في ذلك لأنه لا يقتل غالباً ولا يعد مهلكاً وكذا

(١) انظر رقم ١٤٣ ص ٨١ .

(٢) انظر ص ١٠٩ ج ٥ مجمع الزوائد (ما يقول إذا رأى ما يعجبه) .

(٣) انظر ص ١٤٠ ج ١٠ مجمع الزوائد (ما يقول إذا رأى ما يعجبه) .

(٤) انظر ص ١٦٠ ج ١٠ فتح الباري (العين حق) .

لا دية فيه ولا كفارة لأنه لم يقع منه فعل سوى الحسد والنظر ولا يعمد على ذلك إلا الحكم بقتل الساحر فإنه في معناه ، والفرق بينهما فيه عشر (وفي الحديث) أنه ينبغي للإمام منع اللعائن - إذا عُرِفَ بذلك - من مداخلة الناس وأن يلزم بيته فإن كان فقيراً رزقه ما يقوم به فإن ضرره أشد من ضرر المجذوم الذي أمر عمر رضي الله عنه بمنعه من مخالطة الناس وأشد من ضرر الثوم الذي منع الشارع آكله من حضور الجماعة . وهذا القول صحيح متعين ^(١) .

(٢٠) صرع الصرع : الصرع بفتحعين علة تمنع الأعضاء الرئيسية عن انفعالها منعاً غير تام وهو نوعان : (أ) صرع من الأخلط الرديئة وهو علة تمنع الأعضاء النفسية عن الأفعال والحركة والانتصاب منعاً غير تام . وسببه خلط غليظ لزج يسد منافذ بطون الدماغ سداً غير تام فيمنع نفوذ الحس والحركة فيه وفي الأعضاء نفوذاً ما من غير انقطاع بالسكوية . وقد يكون لأسباب أحر كريح غليظة تنحبس في منافذ الدماغ أو بخار رديء يرتفع إليه من بعض الأعضاء وقد يتبعه تشنج في الأعضاء فلا يبقى الشخص معه منتصباً بل يستط ويقتذف بالزبد لغاظ الرطوبة . وهذه العلة من الأمراض الحادة المزمنة باعتبار طول مكثها وعسر بُرئها لا سيما إن جاوز في السن خمساً وعشرين سنة وقد بين الأطباء سببها وعلاجها وقالوا إن الصرع يبقى فيمن يصاب به حتى يموت ^(٢) .

(ب) صرع من الجن : ولا يقع إلا من النفوس الخبيثة منهم إما لاستحسان بعض الصور الإنسانية وإما لإيقاع الأذية به . وقد أثبتته عقلاء الأطباء ولا يعرفون له علاجاً إلا بمقاومة الأرواح الخبيثة العلوية ليندفع آثار الأرواح الشريرة السفلية وتبطل أفعالها ^(٣) . وبديل على ثبوته حديث عطاء بن أبي رباح قال : قال لي ابن عباس :

(١) انظر ص ١٦١ ج ١٠ فتح الباري . و ص ١٧٣ ج ١٤ نووى مسلم (الطب والمرض)

(٢) انظر ص ٨٥ ج ٣ زاد المعاد (صرع الأخلط)

(٣) انظر ص ٩٠ ج ١٠ فتح الباري (فضل من يصرع من الريح)

ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت بلى قال هذه المرأة السوداء أتت النبي صلى الله عليه وسلم قالت : إني أصرع وإني أنكشفت فادع الله لى . قال : إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله أن يعافيك فقالت : أصبر وإني أنكشفت فادع الله لى ألا أنكشفت فداها لها أخرجه الشيخان ^(١) . [١٤٦]

كان سرعها من الجن لا من الخياط (فقد روى) ابن عباس فى نحو هذه القصة أنها قالت : « إني أخاف الخبيث أن يحرقنى فدعا لها فكانت إذا خشيت أن يأتها تأتى أستار الكعبة فتتعلق بها » أخرجه البزار ^(٢) . [١٤٧]

(وفى هذه) الأحاديث بيان فضل من يصرع وبصبر وأن الصبر على بلايا الدنيا يورث الجنة وأن الأخذ بالشدة أفضل من الأخذ بالرخصة لمن علم من نفسه الطاقة ولم يضعف عن التزام الشدة (وفيها) دليل على جواز ترك التداوى وأن علاج الأمراض بالدعاء والاتجاه إلى الله تعالى أنجع وأففع من العلاج بالمقايير وأن تأثير ذلك وانفعال البدن عنه أعظم من تأثير الأدوية البدنية ^(٣) . (قال) ابن القيم : وعلاج هذا النوع يكون بأمرين :

(١) أمر من جهة المصروع يكون بقوة نفسه وصدق توجهه إلى فاطر هذه الأرواح وبارئها والتموذ الصحيح الذى تواطأ عليه القلب والاسان فإن هذا نوع محاربة والمخارب لا يتم له الانتصاف من عدوه بالصلاح إلا بأمرين : أن يكون السلاح جيداً وأن يكون الساعد قوياً فتى تخلف أحدهما لم يقن السلاح كثير طائل فكيف إذا عدم الأمران بخراب القلب من التوحيد والنوكل والتقوى والتوجه ولا سلاح له .

(١) تقدم رقم ١٢ صفحة ٧ .

(٢ و ٣) انظر من ٩١ ج ١٠ فتح البارى . (فضل من يصرع من الریح) .

(ب) من جهة العلاج : بأن يكون فيه هذان الأمران حتى إن من المعالجين من يكتفى بقوله اخرج منه أو يقول باسم الله أو يقول لا حول ولا قوة إلا بالله . والنبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : اخرج عدو الله وأنا رسول الله . وشاهدت شيخنا ^(١) يرسل إلى المصروع من يخاطب الروح التي فيه ويقول : قال لك الشيخ اخرجي فإن هذا لا يحمل لك فيفيق المصروع وربما خاطبها بنفسه وربما كانت الروح ماردة فيخرجها بالضرب فيفيق المصروع ولا يحس الألم وكان كثيرا ما يقرأ في أذن المصروع (أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَتَّكُمْ إِلَّا نَارَ تَرْجَعُونَ) ^(٢) وكان يعالج بآية الكرسي ويأمر المصروع بكثرة قراءتها ومن يعالجه وبقراءة المعوذتين . وبالجملة فهذا النوع من الصرع وعلاجه لا ينكره إلا قليل الحظ من العلم والعقل والمعرفة ، وأكثر تسلط الأرواح الخبيثة على أهله يكون لقله دينهم وخراب قلوبهم وألسنتهم من حقيقة الذكر والتعاويد والتحصينات النبوية والإيمانية فتلقى الروح الخبيثة الرجل أعزل لا سلاح معه وربما كان عربانا فيؤثر فيه . هذا ولو كشف الغطاء لرأيت أ كثر النفوس البشرية صرعى من هذه الأرواح الخبيثة وهي في أسرها وقبضتها تسوقها حيث شاءت ^(٣) ولا عاصم للانسان من الشيطان إلا ذكر الله تعالى فإن العبد أحصن ما يكون من الشيطان إذا كان في ذكر الله تعالى .

(٢١) دوار الجنون : قد ورد في هذا معجزة عظيمة للنبي صلى الله عليه وسلم (روى) سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أم جُنْدُب قالت : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى جرة العقبة من بطن الوادي يوم النحر ثم انصرف وتبعته

(١) (شيخنا) يعني شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية .

(٢) سورة المؤمنون : آية ١١٥

(٣) انظر ص ٨٤ ج ٣ زاد للمعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في علاج الصرع)

امراة من خشم وممها صى لها به بلاء لا يتكلم فقالت يا رسول الله هذا ابني وبقية أهلى وإن به بلاء لا يتكلم . فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يتونى بشىء من ماء فأتى بماء ففصل يديه ومضغ فاه ثم أعطاها فقال اسقيه منه وصبي عليه منه واستشفى الله له قالت : فلقيت المرأة فقلت لو وهبت لى منه . فقالت إنما هو لهذا المبتلى . قالت فلقيت المرأة من الحول فسألتها عن الغلام فقالت برىء وعقل عقلا ليس كعقول الناس » أخرجه ابن ماجه ^(١) [١٤٨]

(٢٢) رواء السكبية : هى بضم فسكون . ولكل حيوان كئيتان وهما لختان منتبهران حراوان لازقتان بعظم الصلب عند الخامرتين . وإذا تحركت تداوى بالماء الحار والعسل (روت) عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الخاصرة عرق السكبية إذا تحركت آذت صاحبها فداوؤها بالماء المحرق والعسل » أخرجه الطبرانى فى الأوسط . وفيه مسلم بن خالد الزنجى وهو ضعيف وقد وثقه جماعة ^(٢) [١٤٩]

(٢٣) التداوى بـ من البقر : قال زهير : حدثنى امرأة من أهلى عن مليكة بنت عمرو الزيدية من ولد زيد الله بن سعد قالت : « اشتكيت وجعا فى خلقى فأتيتهما فوضعت له سمن بقر قالت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ألبانها شفاء وسمنها دواء ولحمها داء قلت قوله فأتيتهما يعنى أن المرأة من أهله أنت مليكة ، أخرجه الطبرانى . والمرأة لم تسم . وبقية رجاله ثقات ^(٣) [١٥٠]

(٢٤) الحفنة : هى بضم فسكون إيصال الدواء إلى الجوف بالحفنة (بكسر

(١) انظر ص ١٨٨ ج ٢ - ابن ماجه (الشجرة) بضم فسكون نوع من الرقية يعالج بها الجنون . و (بقية أهلى) أى أنهم ماتوا وما بقى منهم إلا هذا .
(٢) انظر ص ٨٧ ج ٥ مجمع الزوائد (عرق السكبية) .
(٣) انظر ص ٩٠ ج ٥ مجمع الزوائد (التداوى بسمن البقر) .

فسكون) وهى مكروهة إلا الحاجة على الصحيح (قال) الخلال : كان أبو عبد الله - بمعنى أحمد - كرهها فى أول أمره ثم أباحها على معنى العلاج واحتج القاضى للقول المرجوح بمعنى كراهة الحقنة مطلقاً بما روى وكعب أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن الحقنة . ورواه أبو بكر بن أبى شيبة عن على وسأل ابن عباس رضى الله عنهما رجل : أحتقن ؟ قال لا تُبدِ العورة ولا تَسْتَنِّ بسنة المشركين . رواه الخلال وروى الخلال عن عمر رضى الله عنه أنه رخص فى الحقنة وكرهها على وبجاهد والشعبي . والمعتمد كراهتها بلا حاجة ولها تباح ^(١) .

(٢٥) الباسور : هو بالسين والصاد علة تحدث فى المتعدة وفى داخل الأنف وقطعه مباح . وقيل يكره إن لم يخف التلف وإلا حرم . والنصوص عنه النهى عند الحنبلية ونص أحمد على الكراهة ^(٢) . هذا ويحمل قطع عضو تمسك فيه الداء وخيف من بقاءه السريان أو زيادة الألم . ويحمل شق جرح ونحوه إن لم يُخش منه ضرر . قال الإمام أحمد رضى الله عنه : كان الحسن يكره اللبث - بمعنى شق الجرح - ولكن عمر رضى الله عنه رخص فيه . وكذا معالجة الأمراض الخفية ومداواتها . ويروى عن على رضى الله عنه قال : « دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل نعوذه بظهره ورم فقالوا يا رسول الله : هذه مِدَّة قال : بَطُّوا عنه . قال على : فما برحتُ حتى بَطَّتْ والنبى صلى الله عليه وسلم يشاهد . ويروى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر طبيباً أن يَبْطِ بطن رجل أحوى للبطان ^(٣) فقيل يا رسول الله هل ينفع الطب ؟ قال الذى أنزل الداء أنزل الشفاء (وروى) ابن السنى عن بعض أزواج النبى صلى الله عليه وسلم قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج فى بعض أضبعى بُسْرة

(١) انظر ص ١٩ ج ٢ غذاء الألباب . (٢) انظر ص ٢١ ج ٢ منه .

(٣) الأحرى : الأسود

فقال : عندك ذريرة^(١) ؟ قلت نعم . قال ضَمِّعِهَا وَقُولِي اللَّهُمَّ صَغِيرَ الْكَبِيرِ وَمَكْبَرِ الصَّغِيرِ صَغُورًا مَابِي . ذكر هذه الروايات السفاريني^(٢)
[١٥١]

(د) بعض الأدوية والأغذية الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم

علمت الكثير من الطب النبوي ونذكر هنا خمسة وخمسين دواء مُرتبة على حروف الهجاء :

(١) إِنْزُرَ : هو بكسر فسكون فكسر نبت بالحجاز طيب الرائحة وله منافع : يفتح السدد وأفواه العروق ويُدْرِي البول والحيمض ويفتت الحمى ويحلل الأورام الصلبة في المعدة والكبد والكلبتين شرباً وضامداً . وأصله يقوى عمود الأسنان والمعدة ويسكن الفتيان ويعقل البطن^(٣) .

(٢) الْأُرْزُ : يفتح فسكون . هو السنوبر وحبه حار رطب وفيه إلتضاع وتلبين وتحليل وهو عسر الهضم وفيه تغذية كثيرة وهو جيد للسعال والتنقية رطوبات الرئة ويولد منصفاً . وترياقه حب الرمان المز^(٤) .

(٣) الْأُرْزُ : بضم فسكون وهو أغذى الحبوب بعد الحنطة وأحدها خلطاً . يشد البطن شداً يسيراً ويقوى المعدة ويدبغها وله تأثير في خصب البدن وكثرة التغذية وتصفية اللون^(٥) .

(١) (البثرة) بضم فسكون خراج صغير جمعها بثور وبثر كغرف . و (الذريرة) بفتح فسكون ويقال الذرور ، نوع من الطيب ودواء هندي يتخذ من قنات قصب الطيب وهو حار يابس ينفع من ورم المعدة .

(٢) انظر ص ٢١ ج ٢ غذاء الألباب (بط الجرح وقطع العضو خوف السريان)

(٣ و ٤) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد .

(٥) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد .

(٤) الباذنجان وهو أبيض وأسود والصحيح أنه حار وهو مولد للسوداء والبواسير والسدد والسرطان والجذام ويفسد اللون ويسودده ويضر بتنقن الفم . والأبيض منه المستطيل عار من ذلك ^(١) .

(٥) البسر : يضم فسكون وهو من النخلة كالمنقود من العنب وهو حار يابس ويهسه أكثر من حره يجفف الرطوبة ويدفع المعدة ويحبس البطن وينفع اللثة والفم وأنفعه ما كان هشاً وحلواً وكثرة أكله وأكل الباج يحدث السدد في الأحشاء ^(٢) .

(٦) البصل : هو حار وفيه رطوبة فضلية ينفع من تغير المياه ويدفع ريح السموم ويفتق الشهوة ويقوى المعدة ويهيج الباه ويحسن اللون ويقطع البلغم ويجلو المعدة . وهو بالملاح يقاع النأكيل ^(٣) . وإذا شمه من شرب دواء مسهل منعه من القيء والغثيان وأذهب رائحة ذلك الدواء وإذا تسمط بمائه نقى الرأس ويقطر في الأذن لتقل السمع والطنين والقيح والماء الحادث في الأذنين وينفع من الماء النازل من العينين اكتحالاً . يكتحل ببذره مع العسل لبياض العين . والمطبوخ منه كثير الغذاء ينفع من اليرقان والسعال وخشونة الصدر ويدبر البول ويلين الطبع وينفع ماؤه مع الملاح من عضة الكلب غير الكلب . وإذا احتمل فتتح أفواه البواسير .

(وأما) ضرره فإنه يورث الشقيقة ويصدع الرأس ويولد أرياحاً وبطلم البصر وكثرة أكله تورث النسيان ويفسد العقل ويغير رائحة الفم والنكهة ويؤذى الجليس والملائكة وإمانته طبعها تذهب بهذه المضرات منه ^(٤) . (روى) معن بن أبي طلحة اليعمرى أن عمر بن الخطاب قام يوم الجمعة خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « يا أيها الناس إنكم تأكلون شجرتين لا أراهما إلا خبيثتين هذا الثوم

(١) انظر ص ١٥٩ ج ٣ زاد المعاد . (٢) انظر ص ١٥٨ ج ٣ منه .

(٣) (النأكيل) جمع نؤلول يضم فسكون وهو بثر - بفتح فسكون - صغير صلب وهو الحراج الصغير .

(٤) انظر ص ١٥١ ج ٣ زاد المعاد .

وهذا البصل واقد كنت أرى الرجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجد ريحه منه فيؤخذ بيده حتى يُخْرِجَ به إلى البقيع فمن كان آكلهما لا بد فليُمْتَهِمَا طَبِخًا « أخرجه ابن ماجه ^(١) . [١٥٢]

(وعن) معاوية بن قُرّة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن هاتين الشجرتين ، وقال : من أكلهما فلا يقربن مسجدنا وقال : إن كنتم لا بد آكلوهما فأميتوهما طَبِخًا قال يعنى البصل والثوم « أخرجه أبو داود وسكت عليه ^(٢) . [١٥٣]

(٧) البطيخ : روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل البطيخ بالرطب فيقول نكسر حرّ هذا يبرد هذا ويرد هذا بحرّ هذا « أخرجه النسائي والترمذي مختصرًا وقال حسن غريب وأبو داود وهذا الفظه وأخرجه ابن ماجه مختصرًا عن سهل بن سعد ^(٣) [١٥٤]

الباء في الحديث بمعنى مع ، أى كان يأكل أحدهما مع الآخر ويقول : إن حرّ الرطب يكسر يبرد البطيخ . وقد بين أنس كيفية أكل للنبي صلى الله عليه وسلم لهما قال : « كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره فيأكل الرطب بالبطيخ وكان أحبّ الفاكهة إليه « أخرجه أبو نعيم في الطب والطبراني في الأوسط وفيه يوسف بن عطية الصفار وهو متروك ^(٤) . [١٥٥]

(١) انظر ص ١٦٩ ج ٢ - ابن ماجه (أكل الثوم والبصل) .

(٢) انظر ص ٤٢٥ ج ٣ - عون المعبود (أكل الثوم) .

(٣) انظر ص ٩٦ ج ٣ تحفة الأحوذى (أكل البطيخ بالرطب) و ص ٤٢٧ ج ٣ عون المعبود (الجمع بين اللونين عند الأكل) و ص ١٦٤ ج ٢ - ابن ماجه (القناء والرطب يجمعان) .

(٤) انظر ص ٤٥٥ ج ٩ فتح البارى (جمع اللونين أو الطماطم بمرّة) و ص ٣٨ ج ٥ مجمع الزوائد (البطيخ والرطب) .

(قال ابن القيم : وفي البطيخ عدة أحاديث لا يصح منها شيء غير هذا الحديث يعني حديث عائشة (وعن) حميد عن أنس قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرطب والخريز » أخرجه النسائي بسند صحيح^(١) . [١٥٦]

والخريز بكسر فسكون فكسر نوع من البطيخ الأصفر . وفي هذا رد على من زعم أن المراد بالبطيخ في الحديث الأخضر . وعالم بأن في الأصفر حرارة كما في الرطب (والجواب) أن في الأصفر بالنسبة للرطب برودة وإن كان فيه خللونه طرف حرارة^(٢) . وعليه فالمراد بالبطيخ ما يشمل الأخضر والأصفر . وهو بارد رطب وفيه جلاء وهو أسرع اخضراراً عن المعدة من القثاء والخيار وهو سريع الاستحالة إلى أي خاط صادفه في المعدة . وإذا كان آكله محروراً انتفع به جداً وإن كان مبروداً دُفِعَ ضرره يسير من التخميل ونحوه وينبغي أكله قبل الطعام فإنه يغسل البطن غسلاً ويذهب بالداء أصلاً . ويُتَّبَعُ بالأكل^(٣) .

(٨) البهيم : (روى) هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كلوا البالح بالتمر كلوا الخلق بالجديد فإن الشيطان يفضب ويقول بقي ابن آدم حتى أكل الخلق بالجديد » أخرجه ابن ماجه والبخاري وفيه أبو زكريا يحيى بن محمد ضعفه ابن معين وغيره وقال ابن عدى أحاديثه مستقيمة سوى أربعة أحاديث عُدَّ هذا منها وقال النسائي : حديث منكر^(٤) [١٥٧]

(١) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد . و ص ٤٥٥ ج ٩ فتح الباري

(٢) انظر ص ٤٥٥ ج ٩ فتح الباري (جمع اللونين أو الطعامين مرة) .

(٣) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد .

(٤) انظر ص ١٦٤ ج ٢ - ابن ماجه (١٠ كل البالح بالتمر) والخلق بفتحين القديم والحديث المنكر ما رواه الضعيف مخالفاً للثقات أو ما انفرد به الضعيف .

(والباء) بمعنى مع ، أى كلوا هذا مع هذا . وإنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكل الباج مع التمر ولم يأمر بأكل البسر مع التمر لأن الباج بارد يابس والتمر حار رطب ففى كل منهما إصلاح للآخر وليس كذلك البسر مع التمر فإن كل واحد منهما حار وإن كانت حرارة التمر أكثر . ولا ينبغي من جهة الطب الجمع بين حارين أو باردين (وفى الحديث) دليل على جواز صناعة الطب وعلى مراعاة التدبير الذى يلزم فى دفع كفيات الأغذية والأدوية بعضها ببعض ومراعاة القانون الطبى الذى يحفظ به الصحة (وفى الباج) برودة وبهوسة وهو ينفع النهم واللثة والمعدة وردى الصدر والرئة بالخشونة التى فيه بطنىء فى المعدة يسير التغذية وهو للنخلة كالحصرم لشجرة العنب وهما بولدان رياحا ونفخا ولا سيما إذا شرب عليهما الماء . ويدفع ضررهما بالتمر أو بالعسل والزبد^(١) .

(٩) البهصه : بيض الدجاج أفضل من غيره والحديث أفضل من العنبيق وهو معتدل يميل إلى البرودة قليلا . (ونحوه^(٢)) حار رطب يولد دما صحيحا محمودا ويغذى غذاء يسيرا وهو مسكن للألم يمسك للحلق وقصبة للرئة نافع للحلق والسعال وحروق الرئة والسكلى والمثانة مذهب للخشونة لاسيما إذا أخذ بدهن اللوز الحلو ومنضج لسا فى الصدر ملين له سهل لخشونة الحلق (وبياضه) إذا قطر فى العين الوارمة ورما حارًا برده وسكن الوجع وإذا لطخ به حرق النار لم يدهه ينقظ . وإذا لطخ به الوجع منع الاحتراق العارض من الشمس وهو وإن لم يكن من الأدوية المثلثة فإن له مدخلا فى تقوية القلب جدا وهو أوفق ما يتلافى به عادة الأمراض الحائلة لجوهر الروح^(٣) .

(١) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) (المج) بالضم خلاص كل شىء وسفرة البيض كالحة .

(٣) انظر ص ١٥٨ ج ٣ زاد المعاد .

(١٠) التمر : ما جف من ثمر النخل وهو فاكهة وغذاء ودواء وحلوى .

وهو من أهم أقوات العرب (روى) هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بيت لا تمر فيه جبايع أهله » أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه والترمذى وقال حسن غريب ^(١) [١٥٨]

كان التمر قوتهم فإذا خلا منه البيت جاع أهله (وفي الحديث) بيان فضيلة التمر وجواز الادخار للعيال والحث عليه . وفيه حث على القناعة في بلاد كثر فيها التمر . والمعنى أن من قنع به لا يجوع (وثبت) أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل التمر بالزبد وأكله بالخبز وأكله مفردا (روى) سُلَيْم بن عامر عن ابني بُسْر السَّكَمِيِّينِ قالا : « دخل علينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فقد منا له زبدًا وتمرًا وكان يحب الزُّبْدَ والتمر » أخرجه أبو داود وابن ماجه ^(٢) [١٥٩]

(وقال) عبد الله بن سلام : « رأيت للنبي صلى الله عليه وسلم أخذ كِسرة من خبز شعير ثم أخذ تمرًا فوضعها عليها ثم قال هذه لإدام هذه » أخرجه أبو يعلى وفيه يحيى بن الملاء وهو ضعيف . وأخرجه أبو داود عن يوسف بن عبد الله بن سلام ولم يقل مرسلًا . فدل على أن له رواية على أن مرسل الصحابي حجة إجماعا وليس في سفد أبي داود يحيى بن الملاء ^(٣) [١٦٠]

(وقال) زيد بن ثابت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الخبز

(١) انظر ص ٢٣٠ ج ١٣ نووى (ادخار التمر) و ص ٤٢٦ ج ٣ عون المعبود (التمر) و ص ١٦٤ ج ٢ - ابن ماجه (التمر) و ص ٨٥ ج ٣ تحفة الأحوذى (استحباب التمر) .

(٢) انظر ص ٤٢٨ ج ٣ عون المعبود (الجمع بين الاولين عند الأكل) و ص ١٦٥ ج ٢ - ابن ماجه (التمر بالزبد) . وأبنا بسرهما عطية وعبد الله (والزبد) بضم فسكون ما يستخرج بالخض من لبن البقر والنعيم . وما يستخرج من لبن الإبل يسمى جنابا .

(٣) انظر ص ٤٠ ج ٥ مجمع الزوائد (أكل الخبز بالتمر) و ص ٤٢٦ ج ٣

بالتمر ويقول هذا إدام هذا « أخرجه الطبراني في الصغير وفيه محمد بن كثير ابن مروان وهو ضعيف^(١) [١٦١]

لما كان التمر طعاما مستقلا لم يعرف أنه إدام أخير النبي صلى الله عليه وسلم أنه من الإدام .

(هذا) والتمر مقول لا سكبد ملين للطبع يزيد في الباه ولا سيما مع حب الصنوبر ويبرئ من خشونة الحلق ومن لم يعتده كد أهل البلاد الباردة بورث لهم السدد ويؤذى الأسنان ويهيج الصداع ويدفع ضرره باللوز والخشخاش وهو من أكثر الثمار تغذية للبدن وأكله على الريق يقتل الدود فإنه مع حرارته فيه قوة تربيائية فإذا أديم استعماله على الريق خفف مادة الدود وأضعفه وقلله أو قتله^(٢) .

(١١) التين لم يكن التين بأرض الحجاز وقد أقسم الله به في القرآن . والصحيح أن المقسم به هو التين المعروف وهو حار رطب أو يابس وأجوده الأبيض الناضج الفشر يحلو رمل السكلى والمائة وهو أغذى من جميع الفواكه وينفع خشونة الحلق والصدر وقصبة الرئة ويفسل السكبد والطحال وينقى الخلط البلغمى من المعدة ويغذى البدن غذاء جيداً إلا أنه يولد القمل إذا أكثر منه جدا ويابس ينفع المصعب وهو مع الجوز واللوز محمود ومن منافعه أنه يسكن العطش الناشئ عن البلغم المالح وينفع السعال المزمن ويدبر البول ويفتح سدود السكبد والطحال وأكله على الريق ينفتح مجرى الغذاء وأكله مع الأغذية الغليظة ردىء جدا . وللتوت الأبيض قريب منه لكنه أقل تغذية وأضر بالمعدة^(٣) .

(١) انظر ص ٤٠ ج ٥ مجمع الزوائد (أكل الخبز بالتمر) .

(٢٢) انظر ص ١٥٩ ج ٣ زاد المعاد (والخشخاش) يفتح فسكون نبات معروف .

(١٢) التبرير : وهو مركب من خبز ولحم . فالخبز أفضل الأقوات واللحم سيد الإدام فإذا اجتمعا ففيهما الكفاية . واختلف أيهما أفضل . والصواب أن الحاجة إلى الخبز أكثر واللحم أجل وأفضل وهو طعام أهل الجنة . قال الله تعالى لمن طلب البقل والقناء والفوم والعدس والبصل ﴿ اَنْتَبِذُوْنَ الَّذِي هُوَ اَذْنٰى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ (١) .

وكثير من السلف على أن الفوم الحنطة . وعليه فالآية نص على أن اللحم خير من الحنطة (٢) .

(١٣) التلج (روى) أبو هريرة حديثاً في دعاء الاستفتاح ، فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم اغسلني بالتلج والماء والبرد » أخرجه السبعة إلا الترمذي (٣)

(دل الحديث) على أن الداء يداوى بضده فإن في الخطايا من الحرارة والحريق ما يضاذه الثلج والبرد والماء البارد . ولا يقال إن الماء الحار أبلغ في إزالة الوسخ لأن في الماء البارد من تصلب الجسم وتقويته ما ليس في الحار . والخطايا توجب أثرين : التدنيس والإرخاء فالمطلوب تداويها بما ينظف القلب وبصلبه . فذكر الماء البارد والتلج والبرد إشارة إلى هذين الأمرين (وبعد) فالتلج بارد على الأصح فإنه يتولد في الفواكه الباردة وفي الخل وأما تعطيشه ففمنه يبعث الحرارة لا الحرارة في نفسه . وهو يضر المدة والعصب وإذا كان وجع الأسنان من حرارة مفرطة سكنها (٤) .

(١) يشير إلى آية (وإذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) ٦١ البقرة . (٢) انظر ص ٦٠ ج ٣ زاد المعاد . (٣) انظر ص ١٥٦ ج ٢ فتح الباري (ما يقول بعد التكبير) و ص ٩٦ ج ٥ نووي (ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة) و ص ١٩٣ ج ٥ - المنهل العذب (السكنة عند الافتتاح) . (٤) انظر ص ١٥٩ و ١٦٠ ج ٣ زاد المعاد .

(١٤) الثوم : هو بضم فسكون قريب من البصل (روى) شريك بن حنبل عن علي رضي الله عنه قال : نهى عن أكل الثوم إلا مطبوخاً . أخرجه أبو داود والترمذي وقال : ليس إسناده بذلك القوي . فإن فيه أبا إسحاق السبيعي مدلس اختلط أخيراً^(١) . [١٦٣]

(والثوم) حار يابس يسخن ويخفف تجفيفاً بالغاً وهو نافع للبرودين ولإن مزاجه بلغمي ولن أشرف على الوقوع في الفالج ومفتوح للسدد ومحال للرياح الغليظة هاضم للأطعام قاطع للعطش مطلق للبطن مدر للبول ، يقوم في لسع الهوام وجميع الأورام الباردة مقام الترياق . وإذا دق وعمل منه ضماد على نهش الحيات أو لسع العقارب نفعا وجذب السموم منها ويسخن البدن ويزيد في حرارته ويقطع البلغم ويحلل النفخ ويصفى الحلق ويحفظ صحة أكثر الأبدان وينفع من تغير المياه والسمال المزمن ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ومشوياً وينفع من وجع الصدر من البرد ويخرج العلق من ، الحلق وإذا دق مع الخل والملح والعسل ثم وضع على الضرس المتأكل فنته وأسقطه وعلى الضرس الوجع سكن وجهه ، وإن دق منه مقدار درهمين وأخذ مع ماء العسل أخرج البلغم والدود ، وإذا طلى بالعسل نفع من البهق .

(ومن مضاره) أنه يصدع ويضر الدماغ والعينين ويضرب البصر والباه ويهيج الصفراء ويخفف رائحة الفم . ويذهب رائحة الثوم أن يمسح عليه ورق السذاب^(٢) .

(١) انظر ص ٤٢٥ ج ٣ عون المعبود . و ص ٨٤ ج ٣ تحفة الأحوذى (أكل الثوم) ونهى بصيغة المجهول أى نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكله إلا مطبوخاً
(٢) السذاب بفتح السين بقل معروف

(١٥) الجبن : هو بضم فسكون وبضمتين ما يتخذ من اللبن جامدا (روى)
الشعبي عن ابن عمر قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بجبن في ثوبك فذما بسكين
فسمى وقطع . أخرجه أبو داود ، وفيه إبراهيم بن عيينة . قال أبو داود : صالح
وقال أبو حاتم الرازي : شيخ يأتي بالمناكير ^(١) [١٦٤]

(والرطب) من الجبن غير المملوح جيد المعدة هين السلوك في الأعماء ولبين
اللبطن تلييناً معتدلاً . والمملوح أقل غذاء من الرطب وهو ردىء المعدة مؤذ
للأعماء والعتيق يعقل البطن وكذا المشوى وينفع القروح ويمنع الإسهال وهو
بارد رطب فإن استعمل مشوياً كان أصلح لمزاجه فإن النار تصلحه وتمدله وتلطف
جوهره وتطيب طعمه ورأى حته والعتيق المالح حار يابس والمالح منه يهزل ويولد
حصاة السكلى والثانة وهو ردىء المعدة ^(٢) .

(١٦) الجمار : هو بضم فشد كرمّان قاب النخلة وهو بارد يابس ينفع من
نفث الدم واستطلاق البطن وغلبة المارة الصفراء وثائرة الدم وينفذ غذاء يسهراً
وهو بطلء المضم وشجرته كلها منافع ولذا مثلها النبي صلى الله عليه وسلم بالرجل
المسلم لسكرة خيره ومنافعه ^(٣) .

(١٧) الحرير : (قال) أنس رضى الله عنه : رخص النبي صلى الله عليه وسلم
للزبير وعبد الرحمن بن عوف في لبس الحرير لحسكة بهما . أخرجه أحمد والشيخان
وكذا الترمذى بلفظ : إن عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكيا القمل

(١) انظر ص ٤٢٤ ج ٣ عون المعبود (أكل الجبن)

(٢) انظر ص ١٦٠ ج ٣ زاد المعاد

(٣) انظر ص ١٦٠ ج ٣ زاد المعاد

إلى النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة لها فرخص لها في قمص الحرير وقال :
حسن صحيح^(١) .

(دل) الحديث على أن الحرير ينفع للحكة والقمل والجرب ونحوها . وهو
كثير المنافع يقوى القلب وينفع من كثير من أمراضه ومن غلبة المرة السوداء
والأدواء الناشئة عنها ويقوى البصر إذا اكتحل به . والخام منه حار يابس أو رطب
أو معتدل فلبوسه معتدل الحرارة قال الرازي : الإبريسم (الحرير) أسخن من
الكتان وأبرد من القطن وأقل حرارة منه ولذا صار نافعا من الحكة فإنها
لا تكون إلا عن حرارة ويبس وخشونة فلذلك رخص النبي صلى الله عليه وسلم
في لباسه لداواة الحكة ، وثيابه أبعد عن تولد القمل فيها فإن مزاجها يخالف
لمزاج ما يتولد منه القمل^(٢) .

(١٨) الحلبه : (قال) ابن القيم : يذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه عاد
سعد بن أبي وقاص بمسكة فقال : « ادعوا له طبيباً فدعى الحارث بن كلدة فنظر
إليه فقال : ليس عليه بأس فاتخذوا له فرقة وهي الحلبه مع تمر عجوة رطبة يطبخان
فيحساهما ففعل ذلك فبرئ » (والحلبه) حارة يابسة وإذا طبخت بالماء لينت الحلق
والصدر والبطن وتسكن السعال والخشونة والربو وعسر النفس وتزبد في الباء
وهي جيدة للريح والبلغم والبواسير وتنفع من أمراض الرئة وتستعمل لهذه الأدوية

(١) انظر ص ٥٢ ج ١٤ نووى مسلم (إباحة لبس الحرير الحكة) وص ٢٢٩
ج ١٠ فتح الباري (ما رخص للرجال من الحرير للحكة) وص ٤٠ ج ٣ تحفة الأحوذى
(لبس الحرير في الحرب) . (والحكة) بكسر فشد ، نوع من الجرب وذ كرت مثالا
لاقيدا (وفي الحديث) دليل لجواز لبس الحرير للرجال للضرورة ، وتقدم بيانه
بصفحة ١٣٦ ج ٦ دين خالص طبعة ثانية (لبس الحرير لضرورة)
(٢) انظر ص ٨٨ ج ٣ زاد المعاد (علاج الجسم وما يتولد القمل) .

مع السمن والافانيد^(١) (ودقيقتها) إذا خاط بالنظرون والخل وضمد به حلل ورم الطحال وقد تجلس المرأة في الماء الذي طبخت فيه الحلبة فتزنتع به من وجع الرحم العارض من ورم فيه . وإذا شرب ماؤها نفع من المغص العارض من الرياح . وإذا أكلت مطبوخة بالتمر أو العسل أو التين على الريق حلت البلغم المزج العارض في الصدر والمعدة ونفعت من السعال المتطاوّل منه وهي نائمة من الحصر مطابقة للبطن . ومنافعها كثيرة قال بعض الأطباء : لو علم الناس منافعها لاشتروها بوزنها ذهباً^(٢) .

(١٩) الخبز : (روى) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «وددتُ لو أن عندنا خبزة بيضاء من برة سمراء مُكَبَّقة بسمن ولبن نأكلها فسمع بذلك رجل من الأنصار فجاء به إليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم في أي شيء كان هذا السمن؟ قال في عُمكة ضَبَّ فأنى أن يأكله » أخرجه ابن ماجه وأبو داود وقال : هذا حديث منكر^(٣) .

هذا وأحمد الخبز أجوده اختاراً وعجناً وأجوده ما اتخذ من الحنطة الحديثة

(١) الفانيد نوع من الحلوى يعمل من النشا والسكر معرب يانيد

(٢) انظر ص ١٦٢ ج ٣ زاد المعاد

(٣) انظر ص ١٦٦ ج ٢ - ابن ماجه (الخبز الملبق بالسمن) وص ٤٢٣ ج ٣ عون المعبود (الجمع بين لونين من الطعام) . و (برة سوداء) أي حنطة فيها سواد خفي وقيل السمراء بيان لبرة . و (مكَبَّقة) بشد الباء الموحدة المفتوحة أي مخلوطة خلطاً شديداً بسمن ولبن . و (العُمكة) بالضم آنية السمن . والمعنى أنه كان في وعاء من جلد ضَب . (فأنى أن يأكله) لفرة طبعه صلى الله عليه وسلم عن الضب لانجاسة جلده وإلا لأمره بطرحه ونهاه عن تناوله . (والمسكر) ما رواه من فحش غلظه أو كثرت غفلاته أو ظهر فسقه وكان منكراً لأنه مخالف لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الزهد والرغبة عن الدنيا ولذاتها . كيف وقد أخرج مخرج التمني .

وأكثر أنواعه تغذية خبز السميد^(١) وهو أبطؤها هضمًا لقلة نخالته . وأحد أوقات أكله آخر اليوم الذي خبز فيه . واللين منه أكثر تليينًا وغذاء وترطيبًا وأسرع انحداراً . واليابس بخلافه . وخبز البر حار قريب من الاعتدال في الرطوبة واليبوسة . واليبس يغلب على ما جففته النار منه . والرطوبة على ضده . وخبز القطائف يولد خلطاً عظيماً . والفتيت بطلء المضم والمعمول باللين مسدد كثير الغذاء بطلء الانحدار . وخبز الشعير بارد يابس وهو أقل غذاء من خبز الحنطة^(٢) .

(٢٠) الخ : (روى) جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم فقالوا : ما عندنا إلا خل فجعل يأكل به ويقول نِعَمَ الأدمُ الخُلُ نعم الأدمُ الخُل . أخرجه مسلم وكذا ابن ماجه مختصراً^(٣) [١٦٧]

(دل) الحديث على فضيلة الخل وأنه أدم فاضل جيد . قال محمد بن زاذان : حدثتني أم سعد قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وأنا عندها فقال : « هل من غذاء ؟ » قالت عندنا خبز وتمر وخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نِعَم الإِدامُ الخُل اللهم بارك في الخُل فإنه إِدام الأنبياء قبلي ولم يفتقر بيت فيه خُل » أخرجه ابن ماجه^(٤) [١٦٨]

(والغرض) من الحديث بيان أن الخل صالح لأن يؤدم به . وهو حسن . ولم يُرد ترجيعه على غيره من اللبن واللحم والعسل والمرف .

(١) السميد ، على وزن فعيل بالدال المهملة وبالمعجمة أفصح وهو الدقيق .

(٢) انظر ص ١٦٣ ج ٣ زاد المعاد .

(٣) انظر ص ٦ ج ١٤ نووى (فضيلة الخل) وص ١٦٣ ج ١ .

(الاِتِّدَامُ بالخل) . والأدم بضمّين جمع إدام بكسر الهمزة ما يؤتدَم .

(٤) انظر ص ١٦٣ ج ٢ - ابن ماجه .

والخل يابس تغلب عليه البرودة وهو قوى مجفف يمنع من أنصباب المواد ويلطف الطبيعة . واخل الخمر ينفع المعدة المتهمة ويقمع الصفراء ويدفع ضرر الأدوية القتالة ويحلل اللبن والدم إذا جمدا في الجوف وينفع الطحال ويذبغ المعدة ويعقل البطن ويقطع العطش ويمنع الورم أن يحدث ويعين على الهضم ويضاد البلغم ويلطف الأغذية الغليظة ويرق الدم وإذا شرب بالملح نفع من أكل المطر القتال^(١) وإذا احتسى قطع العاق المتعلق بأصل الحنك وإذا تمضمض به مسخفاً نفع من وجع الأسنان وقوى اللثة وهو مشه للآكل مطيب للمعدة صالح للشباب وفي الصيف سكان البلاد الحارة^(٢) .

(٢١) الخمر : هو ككتاب المود يحلل به الأسنان . وهو نافع اللثة والأسنان حافظ لصحتها نافع من تغير الفكمة . وأجوده ما اتخذ من عيدان الأخلة وخشب الزيتون . والخل بالقص والآس والريحان مضر^(٣) .

(٢٢) الدهن : هو بضم فسكون ما يدهن به من زيت ونحوه (قال) أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم يُكثِر دهن رأسه وتسريح لحيته ويكثر القناع كأن ثوبه ثوب زيات . أخرجه الترمذي في الشمائل^(٤) . [١٦٩]
(وعن) زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » .

(١) (الفطر) بضم فسكون أو بضمين نوع من الكماء قتال

(٢) انظر ص ١٦٣ ج ٣ زاد المعاد (٣) انظر ص ١٦٤ ج ٣ زاد المعاد

(٤) انظر ص ٤٤ - الشمائل (ترجم النبي صلى الله عليه وسلم) . والدهن بالفتح

استعمال الدهن بالضم . والقناع ككتاب خرقة توضع على الرأس حين استعمال الدهن لتقى العمامة منه .

أخرجه ابن ماجه والترمذى وقال : حديث لا نعرفه إلا من حديث عبد الرزاق
عن معمر^(١) [١٧٠]

(هذا) والدهن يسد مسام البدن ويمنع ما يتحلل منه وإذا استعمل بعد
الاجتسال بالماء الحار حسن البدن ورطبه وإن دهن به الشعر حسنه وطوله ونفع
من الحصبه ودفع أكثر الآفات عنه . وهو في البلاد الحارة من أكيد أسباب
حفظ الصحة وإصلاح البدن وهو كالضرورى لأهلها . وأما البلاد الباردة فلا
يحتاج إليه أهلها . والإلحاح به في الرأس خطر بالبصر ، وأنفع الأدهان البسيطة
الزيت ثم السمن ثم الشيرج . وأما المركبة فمنها بارد رطب كدهن البنفسج ينفع
من الصداع الحار وينوم أصحاب السهر ويرطب الدماغ وينفع من الشقاق^(٢) ،
وغلبة اليبس والجفاف ويطل به الجرب والحسكة اليابسة فينفعها ويسهل حركة
المفاصل ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة في زمن الصيف (ودُّهن) البان^(٣)
حار رطب ومن منافعه أنه يجلو الأسنان ويسكسبها بهجة وينقيها من الصدى
ومن مسح به وجهه لم يصبه حصا وإذا دهن به حقوه ومذا كيره وما والاها نفع
من برد السكيتين وتقطير البول .

(٢٣) الزباب : (روى) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم أيطرعه فإن في إحدى جناحيه

(١) انظر ص ١٦٣ ج ٢ - ابن ماجه (الزيت) وص ٩٩ ج ٣ تحفة الأخوذى .
أى اجعلوا الزيت إداما للخبز فلا يرد أن الزيت مائع لا يؤكل

(٢) (الشقاق) بالضم تشقق يصيب رسف الدابة .

(٣) البان شجر لحب ثمره دهن طيب . بين منافعه في القاموس

دَاءٌ وَفِي الْآخِرِ شِفَاءٌ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَزَادَ بِسَنَدٍ حَسَنٍ : وَأَنَّهُ يَتَقَى بِجَنَاحِهِ الَّذِي فِيهِ الدَّاءُ فَلْيَفْمَسْهُ كُلَّهُ ^(١) . [١٧١]

(وَعَنْ) أَبِي سَمِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « فِي أَحَدِ جَنَاحَيِ الذَّبَابِ سَمٌّ وَفِي الْآخِرِ شِفَاءٌ فَلِذَا وَقَعَ فِي الطَّعَامِ فَامْثُلُوهُ فِيهِ فَإِنَّهُ يَقْدَمُ السَّمُّ وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءُ » أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَه ^(٢) [١٧٢]

(فِي الْحَدِيثِ) أَمْرَانِ (فَتَقْبَلُ) وَهُوَ أَنَّ مِيقَةَ مَالَادِمَ لَهُ سَائِلٌ كَالذَّبَابِ طَاهِرَةٌ (وَطَيٌّ) وَهُوَ أَنَّ غَسْسَ الذَّبَابِ فِي الْمَاءِ وَالطَّعَامِ شِفَاءٌ لِمَا أَنْزَلَهُ مِنَ الدَّاءِ وَقَدْ تَقَدَّمَ السِّكْلَامُ فِيهِمَا فِي بَحْثِ الْأَنْجَاسِ ^(٣) (وَفِي الْحَدِيثِ) طَلَبُ غَسْسِ الذَّبَابِ كُلَّهُ فِي الْمَاءِ وَالطَّعَامِ لِيَقَابِلَ الْمَادَّةَ السَّمِيَّةَ الْمَادَّةَ النَّافِعَةَ فَيُزَوِّلُ ضَرَرَهَا ، وَهَذَا أَمْرٌ لَا يَهْتَدِي إِلَيْهِ كِبَارُ الْأَطْبَاءِ وَأَتَمَّتْهُمْ بَلْ هُوَ خَارِجٌ مِنْ مَشْكَاتِ النُّبُوَّةِ . وَمَعَ هَذَا فَالطَّبِيبُ الْعَالِمُ الْمَوْفِقُ يَخْضَعُ لِهَذَا الْعِلَاجِ وَيَقْرَأُ لِمَنْ جَاءَ بِهِ بِأَنَّهُ أَكْمَلُ الْخَلْقِ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَأَنَّهُ مُؤَيَّدٌ بِوَحْيٍ أَلْهِمَى خَارِجٌ عَنْ قَوَى الْبَشَرِيَّةِ ، وَقَدْ ذَكَرَ كَثِيرٌ مِنَ الْأَطْبَاءِ أَنَّهُ إِذَا دُلِكَ بِالذَّبَابِ الْوَرَمُ الَّذِي يَخْرُجُ فِي شَعْرِ الْعَيْنِ بَعْدَ قَطْعِ رَدَوسِ الذَّبَابِ أَرَأَاهُ ^(٤) .

(٢٤) الزَّهَبُ : (رَوَى) عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ طَرْفَةَ عَنْ عُرْفُجَةَ بْنِ أَسْعَدَ قَالَ

-
- (١) انظر ص ١٩٥ ج ١٠ فتح الباري (إذا وقع الذباب في الإناء) وص ٤٣٠ ج ٣ عون المعبود (الذباب يقع في الطعام) .
 (٢) انظر ص ١٨٥ ج ٢ - ابن ماجه (الذباب يقع في الإناء) وامثله أى اغمسوه ليخرج الشفاء منه كما خرج الداء .
 (٣) انظر ص ٣٦٠ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية . و ص ٤٢٨ منه طبعة ثالثة
 (٤) انظر ص ١٠ ج ٣ زاد المعاد (إرشاده صلى الله عليه وسلم إلى دفع مضرات السموم) .

« أصيب أنى يوم السكّلاب فى الجاهلية فاتخذتُ أنفاً من ورق فأتيت على فأمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتخذ أنفاً من ذهب » أخرجه الثلاثة بسند جيد وحسنه الترمذى ^(١) [١٧٣]

(هذا) والذهب زينة الدنيا ومفرح النفوس وسر الله فى أرضه وفيه حرارة لطيفة تدخل فى سائر المعجونات اللطيفة وهو أعدل المعادن وأشرفها . وبرّادته إذا خلطت بالأدوية نفعت من ضعف القلب والرجفان العارض من السوداء وينفع من حديث النفس والحزن والغم والفرع والعشق ويسمّن البدن ويقوّيه ويحسّن اللون وينفع من الجذام وجميع الأمراض السوداء ويدخل فى أدوية داء الثعلب وداء الحية شرباً وطلاءً ويحلو العين ويقوّيها وينفع من كثير من أمراضها ويقوّى جميع الأعضاء وإمساكه فى الفم يزيل البخرَ ، ومن كان به مرض يحتاج إلى السكى وكوى به لم ينتفط موضعه ويبرأ سريعاً . وله خاصية فى تقوية النفوس لذا أبيع فى الحرب والسلاحُ منه ما أبيع ^(٢) .

(٢٥) الرطب : بضم ففتح هو ما أنضج من ثمر النخل (قال) عبد الله ابن جعفر : « رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء » أخرجه السبعة إلا النسائى ^(٣) . [١٧٤]

(١) انظر ص ١٤٨ ج ٣ عون المعبود (ربط الأسنان بالذهب) وص ٦٥ ج ٣ تحفة الأحوذى . (والسكّلاب) بضم السكاف وتخفيف اللام موضع بين السكوفة والبصرة على سبع ليال من اليمامة . كان فيه يومان من أيام العرب المشهورة

(٢) انظر ص ١٦٤ و ١٦٥ ج ٣ زاد المعاد

(٣) انظر ص ٤٥٥ ج ٩ فتح البارى (جمع اللونين أو الطعامين بمرة) وص

٢٢٧ ج ١٣ نووى (أكل القثاء بالرطب) وص ٢٧ ج ٣ عون المعبود . وص ٩٦ ج ٣

تحفة الأحوذى . وص ١٦٤ ج ٢ - ابن ماجه . (والقثاء) بكسر القاف وضمة لثة

(الباء) بمعنى مع ، أى يأكل القناء مع الرطب (وكيفيته) ما فى حديث عبد الله بن جعفر قال : « رأيتُ فى يمين النبي صلى الله عليه وسلم قَنَاءَ وفى شماله رُطْبًا وهو يأكل مِن ذا مرةً ومن ذا مرة » أخرجه الطبرانى فى الأوسط وفى سنده ضعف ^(١) . [١٧٥]

وفى بعض الروايات زيادة : قال يكسر حرُّ هذا بردَ هذا (وفيه) جواز أكلهما ماءً والتوسع فى الأطعمة .

(وقال) أنس : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُفطِرُ على رُطَبَاتٍ قبل أن يُصَلَّى ، فإن لم تكن فعلَ تَمَرَاتٍ ، فإن لم تكن حَسَا حَسَوَاتٍ من ماء » أخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم والدارقطنى وقال : إسناده صحيح ، والترمذى وقال حسن غريب ^(٢) . [١٧٦]

(والرطب) حار رطب يقوى المعدة الباردة ويزيد فى الباء ويخصب البدن ويقذو غذاء كثيراً ، وهو من أعظم الفاكهة . ووافقة لأهل البلاد الحارة وأنفعها للبدن ، ومن لم يعتده يسرع التعفن فى جسده ويتولد عنده دم ليس بمحمود ، ويحدث فى إكثاره ضداً وسوداء ويؤذى أسنانه . (وفى) فطر النبي صلى الله عليه وسلم من الصوم عليه أو على التمر أو الماء ، تدبير لطيف جداً ، فإن الصوم يحلّى المعدة من الغذاء فلا تجد الكبد فيها ما تجذبه وترسله إلى القوى والأعضاء ، والحلو أسرع شىء وصولاً إلى الكبد وأحبّه إليها ولا سيما إن كان رطباً فيشتدّ قبولها له فتنتفع به هى والقوى ، فإن لم يكن فالتمر بحلاوته وتفضيقه

(١) انظر ص ٤٥٥ ج ٩ فتح البارى (جمع اللوين أو الطمايين بمرة)

(٢) انظر ص ٧٩ ج ١٠ - المنهل العذب (ما يفطر عليه) وص ٢٣٢ ج ١ مستدرک وص ٢٤٠ . الدارقطنى - وص ٣٧ ج ٢ تحفة الأحوذى (ما يستحب عليه الإفطار) .

فإن لم يكن فحسوات الماء تطفىء لهيب المعدة وحرارة الصوم فتفتبه بعده للطعام وتأخذه بشهوة^(١).

(٢٦) الرمان : (قال) على رضى الله عنه : كلوا الرمان بشحمه فإنه دباغ المعدة . ذكره حرب وغيره^(٢) . (وحلو) الرمان حار رطب جيد المعدة مقو لها بما فيه من قبض لطيف نافع لاحاق والصدر والرئة جيد للسعال . وماؤه ملين للبطن يغذو البدن غذاء فاضلا يسيراً سريع التحال لرقته واطافته ويولد حرارة يسيرة في المعدة وريحاً . ولذا يعين على الباء ولا يصلح للمعدة ومين ، وله خاصية عجيبة ، إذا أكل بالخبز يمنع من الفساد في المعدة .

(وحامضه) بارد يابس قابض لطيف ينفع المعدة الملتزمة ويدبر البول أكثر من غيره من الرمان ويسكن الصفراء ويقطع الإسهال ويمنع القيء وبلطف الفضول ويطفىء حرارة الكبد ويقوى الأعضاء ، نافع من الخفقان الصفراوى والآلام العارضة للقلب وفم المعدة ويؤتيها ويدفع الفضول عنها ويطفىء اليرقان الصفراء ، وإذا استخرج ماؤه بشحمه وطبخ ببسير من العسل حتى يصير كالمرهم واكتحل به قطع الصفرة من العين ونقاها من الرطوبات الغليظة . وإذا اطبخ على اللثة نفع من الأكلة العارضة لها وإن استخرج ماؤها بشحمها أطلق البطن وأحدر الرطوبات العقنة المريّة ونفع من حيات الغيب المتطاولة (وأما الرمان) المز فتوسط طبيعاً وفعلًا بعد النوعين وهو أميل إلى لطافة الحامض قليلاً (وحب) الرمان مع العسل طلاء للداحس والحروق الخبيثة وأقماعه للجراحات^(٣) .

(١) انظر ص ١٦٥ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ١٦٦ منه

(٣) انظر ص ١٦٦ ج ٣ زاد المعاد (والغيب) بكسر الغين وشد الباء من

الحى ما تأخذ يوماً وتدع يوماً .

(٢٧) الزبير : هو بضم فسكون، ما يستخرج بالخص من لبن البقر والقم وهو حار رطب فيه منافع كثيرة . منها الإنضاج والتحليل وإبراء الأورام تكون إلى جانب الأذنين والخالين وأورام الفم وسائر الأورام التي تعرض في أبدان النساء والصبيان . وإذا لاق منه نفع من نفث الدم الذي يكون من الرئة وأنضج الأورام المعارضة فيها وهو ملين للطبيعة والمصب والأورام الصلبة المعارضة من المرة السوداء والبالغم . وإذا طلى على منابت أسنان الطفل كان مميئاً على طلوعها وهو نافع من السعال الناشئ من البرد واليبس ويذهب القوي والخشونة التي في البدن وبلين الطبيعة ولكنه يسقط شهوة الطعام ، ويذهب بوخامة الحلو كالعسل والتمر^(١) .

(٢٨) الزبيب : هو ما جف من العنب ، وهو حار رطب وحبه بارد يابس . الحلو منه حار والحامض قابض بارد والأبيض أشد قبضاً من غيره ، وله قوة منضجة هاضمة قابضة محلاة باعتدال وهو يقوى المعدة وبلين البطن وهو أكثر غذاء من العنب وأقل غذاء من التين اليابس ويقوى الكبد والطحال ، وينفع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلى والمثانة ، وأعدله أن يؤكل بغير حبه وهو يغذى غذاء صالحاً ولا يسدد كما يفعل التمر ، وفيه نفع للحفظ . (قال) الزهرى : من أحب أن يحفظ الحديث فليأكل الزبيب^(٢) .

(٢٩) الزنجبيل : هو حار رطب مسخن ممين على هضم الطعام ملين للبطن تلييناً معتدلاً نافع من ظلمة البصر الناشئة عن الرطوبة أكلًا واكتعالًا ممين على الجماع محلل للرياح المغليظة الحادثة في الأمعاء والمعدة ، وعلى الجملة فهو صالح

(١) انظر ص ١٦٦ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ١٦٧ ج ٣ زاد المعاد .

للكبد والمعدة الباردة المزاج وإذا أخذ منه مع السكر وزن درهمين بالماء الحار أمهل فضولا لزجة لعابية ويقع في المجونات التي تحلل البلغم . والمزى منه جار يابس بسخن المعدة والكبد وينشف البلغم الغالب على البدن ويزيد في الحفظ ويوافق برد الكبد والمعدة ويزيل بها الحادثة عن أكل الفاكهة مطيب للنكهة دافع ضرر الأطعمة الغليظة الباردة^(١) وإن خلط برطوبة كبد المعز وجفف وسحق واكتحل به أزال الغشاوة وظلمة البصر^(٢) .

(٣٠) الزيت : هو حار رطب وهو بحسب زيتونه (فالمعتصر) من النضيج أعدله وأجوده ومن الفج^(٣) فيه برودة وببوسة (ومن) الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ومن الأسود يسخن ويرطب باعتدال وينفع من السموم ويطلق البطن ويخرج الدود .

(والعتيق) منه أشد تسخيناً وتحليلاً وما استخرج منه بالماء أقل حرارة وألطف وأبلغ في النفع . وكل أصنافه مهيئة للبشرة مبطئة للشيب وماء الزيتون المالح يمنع من تنفط حرق النار ويشد اللثة وورقه ينفع من الحمرة والحملة والقروح الوسخة ومنافعه كثيرة^(٤) .

(٣١) الحفرجل : هو ثمر معروف (روى) عبد الملك الزبيرى عن طاحنة قال : « دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ويده سفرجلة فقال : دونكها يا طاحنة فإنها تجم الفؤاد » أخرجه ابن ماجه . وعبد الملك مجهول . وأخرجه للنسائي من طريق آخر عن أبي ذر قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم

(١) انظر ص ١٦٨ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ٣٩٠ ج ٣ قاموس (الزنجبيل) .

(٣) (الفج) بكسر الفاء غير النضيج .

(٤) انظر ص ١٦٧ ج ٣ زاد المعاد .

وهو في جماعة من أصحابه ويده سفرجلة يقلبها فلما جلست إليه دحأ بها إلى ثم قال : دونكها أبا ذر فإنها تشد القلب وتطيب النفس وتذهب بطنخاء الصدر « (١)

[١٧٧]

(والسفرجل) بارد يابس قابض جيد للمعدة : والحلو منه أقل برذاً ويبسا وأميل إلى الاعتدال . والحامض أشد قبضاً ويبسا وبرداً . وكله يسكن العطش والقيء ويدر البول ويعقل الطبع وينفع من قرحة الأمعاء ونفث الدم والهيضة (٢) وينفع من الغثيان وينفع من تصاعد الأنجرة إذا استعمل بعد الطعام وهو قبل الطعام يقبض وبمده يلين الطبع . والإكثار منه مضر بالعصب مولد للقولنج (٣) ويطنى المرارة الصفراء المتولدة في المعدة وإن شوى كان أقل لخشونته وأخف وإذا قوّر وسطه ونزع حبه وجعل فيه العسل وطئن جرمه بالمعجن وأودع الرمان الحار نفع نفعا حسنا وأجوده ما أكل مشويا أو مطبوخا بالعسل (وحبه) ينفع من خشونة الحلق وقصبة الرئة وكثير من الأمراض (ودهنه) يمنع المرق ويقوى المعدة والمريء منه تقوى المعدة والكبد وتشد القلب وتطيب للنفس (٤) .

(٣٢) الموم : هو بكسر فسكون نبات معروف . وهو حار يابس أو رطب وفيه برودة مطلقة وتحليل وتفتيح وينفع من داء الثعلب والسكران والشآليل إذا

(١) انظر ص ١٧٠ ج ٢ - ابن ماجه (أكل الثمار) وص ١٦٨ ج ٣ زاد المعاد . (وتجم) يضم فسكسر أى تريخ الفؤاد وتكمل صلاحه ونشاطه . و (دحأ بها) أى رفعها إلى . و (طنخاء الصدر) ما يشاه كالنعم للسماء .

(٢) نفث الدم : خروجه بشدة . و (الهيضة) القي .

(٣) (القولنج) يضم القاف وقد تفتح وفتح اللام وقد تسكر وسكون النون :

مرض معوى مؤلم يعسر معه خروج الريخ .

(٤) انظر ص ١٦٨ ج ٣ زاد المعاد .

طلى بمائه ويقتل القمل ويفتح سُدُّ السكبد والطحال ويقتل البطن . والإكثار منه يولد القبض والنفخ^(١) .

(٣٣) السمك : (قال) جابر بن عبد الله : « بمثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة راكب أميرنا أبو عبيدة بن الجراح نرصدُ غيرَ قریش فأفنا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبْطَ فألقى لنا البحر حوتاً ميتاً لم نر مثله يقال له المنبر فأكلنا منه نصف شهر وادَّهنا من ودَّ كه حتى ثابت إلينا أجسامنا فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه فنصبه وأخذ رجلاً وبهيرا فمرا تحتَه (الحديث) أخرجه البخارى . وفى رواية فمر الراكب تحتَه فأخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابراً يقول قال أبو عبيدة : كلوا فلما قدِمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : « كلوا رزقا أخرجه الله . أطعمونا إن كان معكم فآتاه بعضهم فأكله^(٢) » [١٧٨]

(والسمك) أصناف ، وأجوده ما لذ طبعه وطب ريحه وتوسط مقداره وكان رقيق القشر ولم يكن ضارب اللحم ولا يابس ويغذى بالنبات لا الإقذار وأصلح أما كنهه نهر جيد الماء . والسمك البحرى فاضل محمود لطيف والطارى منه بارد رطب عسر الهضم يُولد بلغمًا كثيرا والمسالخ أجوده ما كان قريب العهد بالملح وهو حار يابس وإذا أكل طريا لين البطن وإذا مُلح وأكل صفي قسبة الرئة وجود الصوت (وماء) المسالخ إذا جلس فيه من كانت به قرحة الأمعاء فى

(١) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ٥٨ ج ٨ فتح البارى (غزوة سيف البحر) . و (الحبْط) بفتح الحين ورق الشجر . و (المنبر) سمكة كبيرة طولها خمسون ذراعا . وقد روى أنه كان على صورة البعير (والودك) بفتح الحين الشحم . و (ثابت) أى رجعت أجسامنا إلى ما كانت عليه من القوة والسمن . (فآتاه) بالمد أى أعطاه .

ابتداء العلة وافقه بمجذبه المواد إلى ظاهر البدن . وإذا احتقن به أبرأ من عرق النساء وأجود السمك ما قرب من مؤخره والطرى السمين منه يُخَصَّب البدن لحمه ووَدَّكه^(١) .

(٣٤) السمن : تقدم حديث : ألبان البقر شفاء ومنه دواء ولحمها داء^(٢) .

(وقال) على رضى الله عنه : « لم يستشف الناسُ بشيء أفضل من السمن »

أخرجه ابن السني^(٣) [١٧٩]

(والسمن) حارة رطب فيه جلاء يسير ولطافة وتفشية للأورام الحادثة من الأبدان الناعمة وهو أقوى من الزبد في الإنضاج والتلين ويبرىء الأورام الحادثة في الأذن والأرنية وإذا دلك به موضع الأسنان نبقت سريعا وإذا خلط مع عسل ولوز مرّ جلا ماني الصدر والرئة . ومن البقر والمعز إذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب^(٤) .

(٣٥) السواك : (عن) عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« السواك مطهرة للفم مَرْضاة للرب » أخرجه أحمد والنسائي والدارمي والحاكم وصححه النووي وذكره البخاري معلقا^(٥) . [١٨٠]

(وصح) أن النبي صلى الله عليه وسلم استاك عند موته ، والأفضل كون الاستياك بالأراك والزيتون وينبغي التقصد فيه فإن بالغ فيه فربما أذهب طَلَاوة

(١) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر رقم ١٥٠ ص ٨٧ ج ٧ - الدين الخالص .

(٣) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٤) انظر ص ١٧٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٥) انظر ص ٢٩٠ ج ١ - الفتح الرباني (أبواب السواك) وص ٥ ج ١ نسائي

وص ١٧٤ ج ١ دارمي . وص ١١٣ ج ٤ فتح الباري (السواك للصائم) .

الأسنان وصقاتها وهياها لقبول الأبحرة المتصاعدة من المعدة والأوساخ ، ومق استعمل باعتدال جلا الأسنان وأطاق اللسان ومنع الحفر وطيب الفكهة ونقى الدماغ وشهتى الطعام . وأجود ما استعمل مبلولا بماء الورد (وفى السواك) منافع أخرى : يشدّ اللثة ويقطع البلغم ويحلل البصر ويصحح المعدة ويصفي الصوت ويعين على هضم الطعام وينشط للقراءة والذكر والصلاة ويطرد النوم ويكثر الحسنات ويستحب كل وقت ويتأكد في مواضع تقدّم بيانها^(١) .

(٣٦) الشحم : (قال) عبد الله بن مغفل : « دُلِّي جراب من شحم فأتيته فالتزمته ثم قلت : لا أعلی من هذا أحدًا اليومَ شيئًا ، فالتفتُ فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم إلى » أخرجه أبو داود والطيالسي وزاد : هو لك^(٢) . [١٨١]

وأجود الشحم شحم حيوان صمين . وهو حارّ رطب أقل رطوبة من السمن ولذا لو أذيب الشحم والسمن كان الشحم أسرع جوداً ، وهو ينفع من خشونة الحلق ويُرخى ويفن ، ويدفع ضرره بالليمون المملوح والزنجبيل . وشحم المعز أقبض الشحوم وينفع من قروح الأمعاء ويحتمقن به للسحج والزحير^(٣) .

(٣٧) الصبر : هو بفتح فكسر^(٤) دواء مر (قالت) أم سلمة : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى أبو سلمة وقد جعلتُ على صبراً ،

(١) انظر ص ٢٠١ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثالثة .

(٢) انظر ص ١٨ ج ٣ عون المعبود (إباحة الطعام في أرض العدو) وص ١٦٠ ج ٦ فتح البارى .

(٣) (السحج) كالمنع تسريح لين على فروة الرأس . (والزحير) استطلاق البطن بشدة . انظر ص ١٧١ ج ٣ زاد المعاد .

(٤) وتسكن الباء للتخفيف مع فتح الصاد وكسرها ففيه ثلاث لغات .

(م ٨ - ج ٧ - الدين الخالص)

فقال : ما هذا يا أمّ سلمة ؟ فقلت : إنما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب . قال : إنه يشبّ الوجه فلا تجمع عليه إلا بالليل وتنزع به بالنهار » (الحديث) أخرجه أبو داود^(١) . [١٨٢]

(والصبر) الهندي ينقي الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر وإذا طلى على الجبهة والصدغ بدهن الورد نفع من الصداع وينفع من قروح الأنف والقمل ويسهل السوداء (والصبر) الفارسي يذكى العقل ويمدّ النّوادر وينقي الفضول الصفراوية والباغمية من المعدة إذا شرب منه ماءعتقان بناء ، ويرد الشهوة الباطلة وإذا شرب في البرد خيف أن يسهل دما^(٢) .

(٣٨) الضفدع : بكسر فسكون فكسر (روى) عبد الرحمن بن عثمان أن طبيباً ذكر ضفدعاً في دواء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى عن قتله وقال خبيثة من الحبائث . أخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم^(٣) . [١٨٣]

(قال) ابن القيم : من أكل من دم الضفدع أو جرمه ورم بدنه وقذف المني حتى يموت ، ولذا ترك الأطباء استعماله خوفاً من ضرره^(٤) . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التداوى به .

(٣٩) اللطم : قال تعالى : ﴿ وَطَلَحَ مَنصُودٍ ﴾^(٥) (الطالح) شجر ذو شوك نضد مكان كل شوك ثمرة . فثمره قد نضد بعضه إلى بعض فهو مثل الموز (وهو) حاز رطب أجوده النضيج الحلو ينفع من خشونة الصدر والرئة

(١) انظر ص ٢٦١ ج ٢ سنن المعبود (ما تجتنبه المعتد)

(٢) انظر ص ١٧٢ ج ٣ زاد المعاد

(٣) انظر ص ٢٠٢ ج ٢ سنن النسائي (الضفادع) .

(٤) انظر ص ١٧٣ ج ٣ زاد المعاد . (٥) الواقعة : ٢٩

والسعال وقروح الكليتين والمثانة ويدّر البول ويحرك الشهوة للجماع ويلين البطن ويؤكل قبل الطعام ويغفر المعدة ويزيد في الصفراء والبلغم ودفع ضرره بالسكر أو العسل^(١).

(٤٠) الطلع : قال تعالى : ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴾^(٢) طلع النخل ما يبدو من ثمرته في أول ظهوره . والنضيد الذي قد نضد بعضه على بعض ما دام في قشره فإذا انفتح فليس بنضيد . وطلع النخل ينفع من الباء ودقيقه إذا تحملت به المرأة قبل الجماع أعان على الحمل إغانة بالغة وهو متوسط في البرودة واليبوسة يقوى المعدة ويخففها ويسكن نائز الدم ولا يحتمله إلا أصحاب الأمزجة الحارة وهو يعقل البطن ويقوى الأحشاء . والإكثار منه يضر بالمعدة والصدر وربما أورث القوانج وإصلاحه بالسمن أو السكر أو العسل^(٣).

(٤١) الطيب : (روى) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « حُبِّبَ إِلَىَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النَّسَاءُ وَالطَّيْبُ وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » أخرجه النسائي والبيهقي والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم^(٤) . [١٨٤]

(الطيب) غذاء الروح به تزيد القوى كما تزيد بالفداء والشراب . والمقصود أن الطيب كان من أحب الأشياء للنبي صلى الله عليه وسلم وله تأثير في حفظ الصحة ودفع كثير من الآلام وأسبابها بسبب قوة الطبيعة به^(٥).

(٤٢) الهمس : بارد يابس فيه قوتان متضادتان يعقل الطبيعة ويطلقها .

(١) انظر ص ١٧٢ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) سورة ق : ١٠ (والباسقات) الطوال .

(٣) انظر ص ١٧٤ ج ٣ زاد المعاد .

(٤) انظر ص ٣٧٠ ج ٣ مناوى الجامع الصغير رقم ٣٦٦٩ .

(٥) انظر ص ١٧٣ ج ٣ زاد المعاد .

وقشره حارّ يابس جريّف مُطْلَق للبطن وترياقه في قشره ، ولذا كان صحاحه أنفع من مطبوخونه وأخف على المعدة وأقل ضرراً فإن لبّه بطيء الهضم - لبرودته ويبوسته - مولّد للسوداء مضر بالأعصاب والبصر . وينبغي أن يتجنبه أصحاب السوداء . وإكثارهم منه يولّد لهم أدواء رديئة كالوسواس والجذام والحمى ويقلل ضرره السَّلَق وإكثار الدهن وليجتنب خلط الحلاوة به فإنه يورث سداً كبدية وإدماجه يظلم البصر لشدة تجفيفه ويمسر البول ويوجب الأورام الباردة والرياح الغليظة وأجوده الأبيض السمين السريع النضاج^(١) .

(٤٣) العنبر : هو من أفضل الفواكه وأكثرها نفعا . يؤكل رطباً ويابساً وهو فاكهة وقوت وأذم وشراب ودواء وطبعه حارّ رطب . وجيده السكر المسائي والأبيض أحمد من الأسود إذا تساوى في الحلاوة ، والمتروك بعد قطفه يومين أو ثلاثة أحمد من المقطوف في يومه فإنه منفخ مطلق للبطن . والمعاق حتى يضمّر قشره جيد للغذاء مقوّ للبدن وغذاؤه كغذاء التين والزبيب ، وإذا أُلتي عَجَمه كان أكثر تلييناً للطبيعة ، والإكثار منه مُضدع للرأس ودفع مضرته بالرُّثْمان المز . والعنبر يسهل الطبع ويسمن ، وجيده يفسدو غذاء حسناً^(٢) .

(٤٤) العنبر : هو من أغزر الطيب بعد المسك ، وقد اختلف في عنصره فقيل هو نبات ينبت في قعر البحر فيبتلمه بعض دوابه فإذا تَمَلَّتْ منه قذفته رجيعاً فيقذفه البحر إلى ساحله ، وقيل : طَلّ ينزل من السماء في جزائر البحر فتلقّيه الأمواج إلى الساحل . ومزاجه حارّ يابس مقوّ للقلب والدماغ والحواس

(١) انظر ص ١٧٦ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ١٧٤ منه .

وأعضاء البدن ، نافع من الفالج والأمراض الباغمية وأوجاع المعدة الباردة والرياح الغليظة ومن السدد إذا شرب أو طلى به وإذا تبخر به نفع من الزكام والصداع والشقيقة الباردة (وهو) ألوان ، فمنه الأبيض والأشهب والأخضر والأصفر وأردؤه الأسود^(١) .

(٤٥) النفضة : هي من الأدوية المفرحة النافعة من الهم والغم والحزن وضعف القلب وخفقانه وتدخل في المعاجين وتجذب بخاصيتها ما يتولد في القلب من الأخلاط الفاسدة خصوصاً إذا أضيفت إلى العسل المصفى والزعفران ومزاجها يميل إلى اليبوسة والبرودة ويتولد عنها من الحرارة والرطوبة ما يتولد^(٢) .

(٤٦) القضاء : بكسر القاف وتضم وهو بارد رطب مطفىء لحرارة المعدة الملتهبة بطلء الفساد فيها نافع من وجع المثانة وبذره يدر البول وورقه إذا اتخذ ضماداً نفع من عضه الكلب وهو بطلء الانحدار عن المعدة برده مضر ببعضها ينبغي أن يستعمل معه ما يصلحه ويكسر برودته ورطوبته كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم إذ أكله بالرطب فإذا أكل بتمر أو زبيب أو عسل عدله^(٣) .

(٤٧) قصب السكر : هو حار رطب ينفع من السعال ويحلو الرطوبة والمثانة وقصبه الرنة وهو أشدّ تلييناً من السكر ويعين على التقيء ويدر البول ويزيد في الباه وينفع من خشونة الصدر والحقا إذا شوى ويولد رياحاً تدفع بقشره وغسله بماء حار ، وأجود السكر الأبيض الشفاف وعتيقه ألطف من جديده وإذا طبخ ونزعت رغوته سكن العطش والسعال وهو يضر المعدة التي تتولد فيها الصفراء لاستحالة إليها ودفع ضرره بماء الليمون أو النارج أو الرمان^(٤) .

(١) انظر ص ١٧٥ ج ٣ زاد المعاد . (٢) انظر ص ١٧٨ ج ٣ زاد المعاد .

(٣) (٤) انظر ص ١٧٩ منه .

(٤٨) السكرات : هو حار يابس مُصدع وإذا طبخ وأكل أو شرب ماؤه نفع من البواسير الباردة وإن سحق بذره وعجن بقطران وبحرت به الأضراس التي فيها الدود نثرها وأخرجها ويسكن الوجع العارض فيها ، وإذا بحرت المقعدة ببذره حفت البواسير وفيه مع ذلك فساد الأسنان واللثة ويصدع ويظلم البصر وينتن النسكمة وفيه إدرار للبول والحيض وتحريك الباء وهو بليء المضم^(١) .

(٤٩) الكرم : هو يفتح فسكون شجرة العنب وهي باردة ياسة إذا دقت وضد بها من الصداع سكنته ومن الأورام الحارة والتهاب المعدة (وعصارة) قضبانته إذا شربت سكنت القيء وعقلت البطن وكذا إذا مضغت قلوبها الرطبة . (وعصارة) ورقها تنفع من قروح الأمعاء ونفث الدم وقيئه ووجع المعدة (وسمكه) إذا شرب أخرج الحصى وإذا طبخ به أبرأ القوي والجرب . وينبغي غسل المعضو قبل الاستعمال بالماء والنارون . وإذا تمسح به مع الزيت حلق الشعر (ورماد) قضبانته إذا تضمد به مع الخل ودُهن الورد نفع من الورم العارض في الطحال^(٢) .

(٥٠) اللبان : (قال) على رضى الله عنه رجل شكك إليه النسيان : عليك باللبان فإنه يشجع القلب ويذهب بالنسيان^(٣) . (وعن) ابن عباس أن شربه مع السكر على الريق جيد للبول والنسيان^(٤) . (وعن) أنس أنه شكك إليه رجل النسيان ، فقال : عليك بالكندر^(٥) واقمه من الأول فإذا أصبحت نخذ منه شربة على الريق فإنه جيد للنسيان (ولهذا) سبب ظاهر ، فإن النسيان إذا كان لسوء مزاج بارد رطب يغلب على الدماغ فلا يحفظ ما ينطبع فيه ، نفع منه اللبان . وأما إذا كان النسيان لغلبة شيء عارض أمكن زواله سريعاً بالرطبات .

(١) انظر ص ١٨٥ ج ٣ زاد المعاد . (٢) انظر ص ١٨٤ ج ٣ منه .

(٣ ، ٤ ، ٥) انظر ص ١٩٠ منه . و (الكندر) بضم فسكون فضم ، نوع

من اللبان نافع لقطع البلغم جداً - قاموس .

(هذا) واللبن ينفع من قذف الدم ونزفه ووجع المعدة واستطلاق البطن ويهضم الطعام ويطرد الرياح ويحلو قروح العين ويقوى المعدة الضعيفة ويسخنها ويخفف البلغم وينشف رطوبة الصدر ويحلو ظلمة البصر وينفع القروح الخبيثة من الانتشار ، وإذا مضغ وحده أو مع الصمغ الفارسي جلب البلغم ، ونفع من اعتقال اللسان ويزيد في الدهن ويذكى به . وإذا بخر به ماء نفع من الوباء وطيب رائحة الهواء ^(١) .

(٥١) ماء زمزم : هو سيد المياه وأشرفها وأجلها قدراً وأحبها إلى النفوس (وفي) حديث أبي ذر أنه أقام بين السكبة وأسقارها ثلاثين ما بين يوم وليلة ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : من كان يطعمك ؟ قلت : ما كان لي من طعام إلا ماء زمزم فسَمِنْتُ حتى تَكْثُرَتْ عُنْكَ بَطْنِي وما أجد على كبدى سَخْفَةً جوع ، فقال : إنها مباركة وإنها طعام طعم (الحديث) أخرجه مسلم ، وزاد غيره : وشفاء سقم ^(٢) . [١٨٥]

(وقال) محمد بن حبيب الجارودي : ثنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « ماء زمزم لما شرب له فإن شربته تستشفى به شفاك الله وإن شربته مستميداً أعاذك الله وإن شربته ليقطع ظمأك قطعه » قال : وكان ابن عباس إذا شرب ماء زمزم قال : اللهم أسألك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاء من كل داء . أخرجه الحاكم وقال حديث صحيح الإسناد إن سلم من الجارودي ^(٣) . [١٨٦]

(١) انظر ص ١٩٠ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ٨٨ ج ٣ تيسير الوصول (أبو ذر الغفاري) . و (عكن) بضم ففتح جمع عكنة كعرفة وهي طيات البطن (وسخفة الجوع) بفتح فسكون رفته وهزاله .
(٣) انظر ص ٢٧٣ ج ١ مستدرک .

و (طعام طعم) أى مشبع

(وعن) عبد الله بن المبارك أنه لما حج أتى زمزم فقال : اللهم إن ابن أبي الموالى حدثنا عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه عن نبيك صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ماء زمزم لما شرب له فإني أشربه اظمأ يوم القيامة » ، وابن أبي الموالى ثقة فالحديث حسن ^(١) . [١٨٧]

(قال) ابن القيم : وقد صححه بمضمم وجمله بمضمم موضوعا ، وكلا القولين فيه مجازفة . (وقد) جربت أنا وغيرى من الاستشفاء بماء زمزم أموراً عجبية ، واستشفيتُ به من عدة أمراض فبرأت بإذن الله ^(٢) وشاهدت من يتغذى به الأيام قريباً من نصف شهر أو أكثر ولا يجد جوعاً ويطوف مراراً مع الناس كأحدم وأخبرني أنه ربما بقي عليه أربعين يوماً وله قوة يصوم ويطوف مراراً ^(٣) .

(٥٢) المسك : هو أطيب أنواع الطيب وأشرفها وهو حار يابس بمرء النفس ويقوى الأعضاء الباطنة شرباً وشمّاً ، والظاهرة إذا وضع عليها نافع للشيوخ والمبرودين لا سيما زمن الشتاء ، جيد للاخفقان والغشي وضعف القوة بإناعاشه للحرارة الغريزية ويحلو بياض العين وينشف رطوبتها ويبطل عمل السموم وينفع من نهش الأفاعى ومنافعه كثيرة ^(٤) .

(٥٣) الملح : (روى) أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : سيد إدامكم الملح . أخرجه ابن ماجه وفيه عيسى بن أبي عيسى الخياط ^(٥) . [١٨٨] وسيد الشيء ما يصلحه وغالب الإدام إنما يصلح بالملح وهو يصلح كل شيء بمخالطه حتى الذهب والفضة ففيه قوة تزيد الذهب صفرة والفضة بياضاً وفيه جلاء

(١) انظر ص ١٩١ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) برأ من المرض يبرأ من بابي تقع وتعب وبرؤ برء من باب قرب لمة .

(٣) (٤٣) انظر ص ١٩٢ منه . (٥) انظر ص ١٦٣ ج ٢ - ابن ماجه (الملح) .

وتحليل وإذهاب للرطوبات الغليظة وتذشيف لها وتقوية للأبدان ومنع من عفوتها وفسادها ونفع من الجرب المتقرح . وإذا اكتحل به قلع اللحم الزائد من العين ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء نفهم . وينقى الأسنان ويدفع عنها العفونة وبشد اللثة ويقويها ومنافعه كثيرة^(١) .

(٥٤) النبق : يفتح فكسر واحده نَبَقَة مثل كلم وكلة وهو ثمر السدر في حديث المراج عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثم رُفِعَتْ إلى سِدْرَةِ المنتهى فإذا نَبَقَهَا مثلُ قِلَالٍ هَجَرَ » أخرجه البخارى^(٢) . [١٨٩] والنبق رطب بارد ويابس يابس بارد وهو يعقل البطن وينفع من الإسهال ويدفع المعدة ويسكن الصفراء ، ويفذو البدن ويشهى الطعام ويولد بلفماً وهو بطيء الهضم وسويقه يقوى الحشا ويصلح الأمزجة الصفراوية وتدفع مضرتة بالشهد^(٣) .

(٥٥) الهزبيا : هى بكسر الهاء وفتح الدال وقد تكسر مقصورة وتمد ، بقلة معروفة معتدلة نافعة للمعدة والكبد والطحال أكلا ولاسعة المقرّب ضماداً بأصولها وهى قابضة مبردة جيدة للمعدة وإذا طبخت وأكلت بخل عقلت البطن وإذا صُيد بها سكنت الانتهاب العارض فى المعدة وتنفع من النقرس ومن أورام العين الحارة وتقوى المعدة وتفتح السدد العارضة فى الكبد وتنفع من أوجاعها حارّها وباردّها وتفتح سدد الطحال والعروق والأحشاء وتنقى مجارى السكلى وأنفعها للسكبد أمرها وماؤها المعتصر ينفع من اليرقان السدى وإذا دق ورقها

(١) انظر ص ١٩٣ ج ٣ زاد المعاد

(٢) انظر ص ١٤٩ ج ٧ فتح البارى (المراج) وتقدم الحديث تاما بهامش

ص ١٤٧ ج - ٥ الدين الخالص الطبعة الأولى .

(٣) انظر ص ١٩٤ ج ٣ زاد المعاد .

ووضع على الأورام الحارة بردها وحللها وجلا ما في المعدة وأطفأ حرارة الدم والصفراء ، وأصلح ما أكلت غده مفسولة ولا منقوضة ، لأنها متى غسّلت أو نقضت فارقتها قوتها . وفيها مع ذلك قوة ترياقية تنفع من جميع السموم وإذا اكتحل بمائها نفع من العشا ويدخل ورقها في الترياق وإذا اعتصر ماؤها وصب عليه الزيت نفع من الأدوية القتالة كلها^(١) .

(٥٦) البفطين : هو في اللغة كل مالا ساق له كالبطيخ والقنا والخيار . والمراد به هنا الدباء والقرع (روى) أنس بن مالك أن خياطاً دعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنّعه قال أنس : فذهبت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذلك الطعام فقرّب إلى النبي صلى الله عليه وسلم خبزاً من شمير ومرقاً فيه دُبّاء وقديد فرأيتُ النبي صلى الله عليه وسلم يَتَمَتَّعُ الدُبّاءَ من حوالى الصحيفة فلم أزل أحب الدُبّاءَ منذ يومئذ . أخرجه الشيخان^(٢) . [١٩٠]

(وقالت) عائشة : قال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة ، إذا طبختُم قِدْراً فأكثرُوا فيها من الدُبّاء فإنها تشدّ قلبَ الحزين » ذكره في الفيلانيات^(٣) . [١٩١]

(هذا) واليقطين بارد رطب يغذو غذاء بسيراً وهو سريع الانحدار إن لم يفسد قبل الهضم تولد منه خلط محمود محانس لما يصعبه فإن أكل بالخردل تولد منه خلط جرّيف وبالمالح خلط مالح ومع القابض قابض وإن طبخ بالسفرجل

(١) انظر ص ١٩٤ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ٤٢١ ج ٩ فتح الباري (تتبع حوالى القصعة) وص ٢٢٣ ج ١٣ نووى (جواز أكل المرق واليقطين) . والصحفة بفتح فسكون القصعة . وتتبع الدباء من حوالىها يحتمل أنه من حوالى ناحيته منها أو من جميع جوانبها . والنهى عن ذلك خشية أن يتقدرة جليسه والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتقدّره أحد بل يتبركون بآثاره صلى الله عليه وسلم . (٣) انظر ص ١٩٥ ج ٣ زاد المعاد .

غذا البدن غذاء جيداً وهو ينفع الحرورين لا المبرودين ومن الغالب عليهم البلغم . وماؤه يقطع العطش ويذهب الصداع الحار إذا شرب أو غُسل به الرأس وهو ملين للبطن وإذا لطخ بمجّين وشوى في الفرن واستخرج ماؤه وشرب ببعض الأشربة اللطيفة سكن حرارة الحمى الملتهبة وقطع العطش وغذا غذاء حسناً ، وإذا طبخ وشرب ماؤه بشيء من عسل ونظرون أحدر بلغمًا ومِرَّةً معاً وإذا دُق وصُنِع منه ضماد على اليافوخ نفع من الأورام الحارة في الدماغ وإذا حُصِرَت قشرته وخلط ماؤها بدهن الورد وقطر منها في الأذن نفعت من الأورام الحارة ، وهي نافعة من أورام العين الحارة ومن النقرس الحار . والقَرَع متى صادف في المعدة خلطاً رديئاً استحال إلى طبيعته وفسد ووَلَدَ في البدن خلطاً رديئاً ودفع مضرته بالخل . وعلى الجملة فهو من ألطف الأغذية وأسرعها انفعالا^(١) .

(هـ) العلاج بالأدوية الروحية الإلهية

قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم التداوى بالعبادة والاستشفاء بالقرآن والأدعية ، وهاك بعض ما ورد في ذلك ، وهو عشرة فصول :

(١) الصلاة : ثبت أنها تبرىء من ألم الفؤاد والمعدة والأمعاء والآلام (روى) مجاهد عن أبي هريرة قال : هَجَرَ النبي صلى الله عليه وسلم فمَجَّرتُ فصَلَّيتُ ثم جَلستُ ، فالتفتَ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أَشَكمتَ دُرُد ؟ قلتُ : نعم يا رسول الله ، قال : قم فصلِّ فإن في الصلاة شفاء » أخرجه ابن ماجه وفيه إيث بن أبي سليم ضعفه الجمهور^(٢) . [١٩٢]

(١) انظر ص ١٩٥ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ١٨٠ ج ٢ - ابن ماجه (الصلاة شفاء) و (هجر) من التهجير وهو التبكير . و (أشكمت دُرُد) كلمة فارسية معناها أتشتكى بطنك ؟ أو أبك وجع البطن ؟ فأشكمت معناه البطن ودرد أى وجع .

وكانت الصلاة شفاء لثلاث علل : (أ) أن الصلاة أمر إلهي متمبّد بها فهمى تدفع الأمراض بالبركة (ب) أن النفس تلهو فيها عن الألم ويقل إحساسها به فتستظهر القوة عليه فتدفعه فإن قوة الأعضاء والمعدة والحواس هي الشافية للأمراض بإذن الله تعالى والمساير من الأطباء بعمل كل حيلة في تقريبها إن كانت ضعيفة وفي انتباهها إن كانت غافلة وفي إلفاتها إن كانت معرضة وفي استزادتها إن كانت مقصرة . تارة بتحريك السرور والفرح وتارة بالحياء والخوف والخجل وتارة بتذكيرها وشغلها بمظالم الأمور وعواقب المصير وأمر المعاد والصلاة تجمع ذلك أو أكثره إذ يحضر العبد فيها خوفٌ ورجاء وأمل وتذكر الآخرة وأحوالها . وكثير من الأمراض المزمنة تشفى بالأوهام .

(ج) أن في الصلاة أمراً طبيياً وهو رياضة النفس والجسد لأنها تشتمل على قيام وركوع وسجود وتورك وغير ذلك من الأوضاع التي تتحرك معها أكثر المفاصل وينغمر فيها أكثر الأعضاء سيما المعدة والأمعاء وسائر آلات للتنفس والغذاء عند السجود . وما أنفع السجود الطويل لصاحب النزلة والركام ولانصباب النزلة إلى الحاق وما أشدّ إغاثة على فتح سدود المنخرين في علة الزكام وإنضاج مادته وما أقوى معاونة للسجود على هضم الطعام من المعدة والأمعاء وتحريك الفضول المتخلفة فيها وإخراجها . إذ عنده تنعصر أوعية الغذاء بازديادها وتساقط بعضها على بعض . وكثيراً ما تسرّ الصلاة النفس وتذهب الهم والحزن وتذيب الآمال الخائبة وتكشف عن الأوهام السكاذبة وبصفو فيها الذهن وتطفأ نار الغضب^(١) وتفيد الحب للخلق والتواضع للحق سبحانه وتعالى وترقق القلب وتحبب في العفو وكثيراً ما يحضر فيها الرأي والتدبير المصيب والجواب

السديد وتذكر العبد ما نسي فيتنفكر في مصادر أموره ومواردها ومصالح دنياه وأخراه ومحاسبة النفس لاسيما إن طال القيام ليلا عند ما تجميع العيون وتهدأ الأصوات ولذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم (١) بما في حديث سالم بن أبي الجعد أن رجلا قال : ليتني صليت فاسترحت فكأنهم عاوا ذلك عليه فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يا بلال أقم الصلاة أرخفا بها » أخرجه أبو داود (٢).

(ب) وبقوله صلى الله عليه وسلم : « وجعلت قرّة عيني في الصلاة » (٣) والصلاة تجلبه للرزق حافظة للصحة دافعة للأذى مطردة للأدواء مقوية للقلب مبيضة للوجه مذهبة للأكسل منشطة للجوارح شارحة للصدر مغذية للروح منورة للقلب حافظة للنعمة دافعة للنعمة جالبة للبركة مبعدة من الشيطان مقربة من الرحمن منزلة للموم (قال) حذيفة بن اليمان : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلى . أخرجه أحمد وأبو داود (٤).

(ومن هذا) قال بعضهم : يندب صلاة المصيبة وهي ركعتان عقبها . وكان ابن عباس يفعل ذلك ويقول : نفعل ما أمرنا الله به بقوله : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ ومثل الصلاة في ذلك الذكر والدعاء . (قال) عبد الله بن جعفر : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر قال : « لا إله إلا الله الحليم الكريم ، سبحان الله ربّ العرش العظيم ، الحمد لله ربّ العالمين » أخرجه أحمد بسند حسن (٥).

(١) انظر ص ١٠٨ ج ١ كشف الحفاء رقم ٣١٢ .

(٢) تقدم رقم ١٨٤ ص ١١٥ (الطيب) .

(٣) انظر ص ٢٤٧ ج ٧ - المنهل العذب المورود (قيام النبي صلى الله عليه وسلم

من الليل) . (٤) انظر ص ٢٤٨ ج ٧ - المنهل العذب المورود

وعلى الجملة فلا صلاة تأثير عجيب في دفع شرور الدنيا وجلب خيرى الدنيا والآخرة لاسيما إذا أعطيت حقها من التكميل ظاهراً وباطناً . وفقنا الله تعالى للمحافظة عليها وتأديتها على الوجه الأكمل مع تمام الخشوع وكامل الإخلاص .

(٢) الصوم : هو جُنة من أدواء الروح والقلب والبدن . منافعه كثيرة وله تأثير عجيب في حفظ الصحة وإزالة الفضلات وحبس النفس عن تناول مؤذياتها لاسيما إذا كان باعتدال وقصد (وفيه) من إراحة القوى والأعضاء ما يحفظ عليها قواها وهو أنفع دواء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم . وإذا راعى الصائم فيه ما ينبئ مراعاته طبعا وشرعا عظم انتفاع قلبه وبدنه به وحبس عنه المواد الغريبة الفاسدة وأزال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كاله ونقصانه ويحفظ الصائم مما ينبئ أن يُتَحَفَّظَ منه .

ولما كان وقاية وجُنة بين العبد وبين ما يؤذى قلبه وبدنه عاجلا وآجلا ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لِمَسْكُم تَتَّقُونَ ﴾ ^(١) . (دلت) الآية على أن أحد مقصودى الصيام الجُنة والوقاية وهى حمية عظيمة النفع . والمقصود الآخر اجتماع القلب والهمم على الله تعالى وتوفير قوى النفس على محابه وطاعته ^(٢) .

(٣) الفراءة : قال الله تعالى : ﴿ وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٣) . (المعنى) ونزل من القرآن ما كله شفاء . فهو كما يشفى من أمراض الجسد يشفى من الضلالة والجمالة والشبه ويهتدى به من الحيرة .

(روى) الحارث الأعور عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الدواء القرآن » أخرجه ابن ماجه والترمذى ^(١) . [١٩٦]

(وقال) الذهبي في الطب النبوى : يقال إن رجلاً شكاً وجع عينه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : « انظر في المصحف » .

فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأمراض القلبية والبدنية وأدواء الدنيا والآخرة وما كل واحد يوفق للاستشفاء به . وإذا أحسن العليلُ التداوى به ووضعه على دائه بصدق وإيمان وقبول تام واعتقاد جازم لم يقاومه الداء أبداً . وكيف تقاوم الأدوية كلامَ رب الأرض والسماء الذى لو نزل على الجبال لصدعها أو على الأرض لقطعها . فما من مرض من أمراض القلوب والأبدان إلا وفى القرآن سبيل الدلالة على روايته وسببه والحِكمة منه لمن رزقه الله فهماً فى كتابه ، قال الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٢) . فمن لم يشفه القرآن فلا شفاء الله ، ومن لم يكفه فلا كفاه الله ^(٣) .

(٤) الإمامة : هى الشفاء التام والدواء النافع والرقية الناجمة ومفتاح الفنى والفلاح وحافظة القوة ودافعة الهم والغم والخوف والحزن لمن عرف مقدارها وأعطاها حقها وأحسن تنزيلها على دائه وعرف وجه الاستشفاء والتداوى بها والسر الذى لأجله كانت كذلك (روى) عبد الملك بن عمير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فاتحة الكتاب شفاء من كل داء » أخرجه الدارمى والبيهقى فى الشعب مرسلًا بسند رجاله ثقات ^(٤) . [١٩٧]

(١) انظر ص ١٨٩ ج ٢ - ابن ماجه (الاستشفاء بالقرآن) . (٢) العنكبوت : ٥١ .

(٣) انظر ص ١٧٨ ج ٣ زاد المعاد . (٤) انظر ص ٤٤٥ ج ٢ دارمى .

(وقال) أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه : انطلق نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى سفرة سافروها حتى نزلوا على حى من أحباء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم ، فلدغ سيد ذلك الحى فسَمَوْا له بكل شيء لا ينفعه شيء ، فقال بعضهم : لو أنتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعله أن يكون عند بعضهم شيء ، فأتوهم فقالوا : يا أيها الرهط إن سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه . فهل عند أحد منكم من شيء ؟ فقال بعضهم : نعم والله إني لأزقي ولكن والله لقد استصَفْنَاكم فلم تُضيفونا فما أنا براق لسكم حتى نجعلوا لنا جُمَلًا ، فصالحوهم على قَطِيع من الغنم ، فانطلق يتقل عليه ويقرا : الحمد لله رب العالمين ، فكأنما نُشِط من عقال فانطلق يمشى وما به قَلْبَةٌ ، فأوفوهم جُعلهم الذى صالحوهم عليه . فقال بعضهم : اقسِموا ، فقال الذى رقى لا تفعلوا حتى نأتى النبي صلى الله عليه وسلم فنذكر له الذى كان فننظر ما يأمرنا ففقدوا على النبي صلى الله عليه وسلم فذكروا له ، فقال : وما يدريك أنها رقية ؟ ثم قال : قد أصبتم ، اقسِموا واضربوا لى معكم سَهْمًا . أخرجه الستة وهذا لفظ البخارى وقال الترمذى : حديث حسن صحيح ^(١) .

(١) انظر ص ٣٠٥ ج ٤ فتح البارى (ما يعطى فى الرقية بفاتحة الكتاب) وص ١٨٧ ج ١٤ نووى (أخذ الأجرة على الرقية) وص ٢٠ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقى) وص ١٦٧ ج ١ تحفة الأحوذى (أخذ الأجرة على التمويذ) وص ٥ ج ٢ - ابن ماجه (فقال بعضهم) هو أبو سعيد الخدرى فى رواية الترمذى وابن ماجه فقالوا هل فيكم من يرقى من العقرب ؟ قلت نعم أنا . (والجمل) بضم فسكون ما يعطى على العمل . و (القطيع) الطائفة من النعم . وفى رواية للبخارى : إنا نعطيكم ثلاثين شاة . وكان القوم ثلاثين . و (يتقل) بفتح الياء وضم الفاء وكسر ها من الثقل وهو نفخ معه قليل بزاق . ومحلله بعد القراءة لتحصل بركتها فى الجوارح التى يمر عليها الريح فى رواية أبى داود : فقرأ عليه بأمر الكتاب وتقل حتى برىء . وفى رواية أنه قرأ فى فاتحة ثلاثا وفى أخرى سبعا والزيادة أرجح . (ونشط) بضم فسكون من اثلاثي =

(والأمر) بالقسم من باب المروءة والتبرع وإلا فأجر الرقية للراقي (وقال)
النبي صلى الله عليه وسلم : اضر بوالى معكم سهماً — تطيبها لقلوبهم ومبالغة في بيان
أنه حلال (وفي) الحديث جواز أخذ الأجرة على الرقية وهو متفق عليه . وكذا
يجوز أخذها على تعليم القرآن عند الجمهور وهو المفتى به عند الحنفيين لعموم قوله
صلى الله عليه وسلم : « إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله » ^(١) فإنه وإن
كان وارداً في الرقية فهو يدل على جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن لأن العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

(وعن) خارجه بن الصلت التميمي عن عمه علاقة بن صعّار أنه أتى النبي
صلى الله عليه وسلم فأسلم ، ثم أقبل راجعاً من عنده فمرّ على قوم عندهم رجل
مجنون موثق بالحديد ، فقال أهله : إنا حُدُّثنا أن صاحبكم هذا قد جاء بخير
فهل عندكم شيء تداوونه ؟ فرَّقِيته بفاتحة الكتاب فبرأ ، فأعطوني مائة شاة .
فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فقال : هل قلتَ غير هذا ؟
قلت : لا ، قال : خذها فلعمري لئن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق .
أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وصححه ^(٢) . [١٩٩]

= وفي رواية أبي داود أنشط بصيغة المجهول من الإنشيط . قال الخطابي : والمشهور نشط
إذا عقد وأنشط إذا حل . و (القلب) بفتححات العلة سميت بذلك لأن من تصيبه يقلب
من جنب إلى جنب ليعلم موضع الداء .

(١) ذكره البخاري معلقاً عن ابن عباس انظر ص ٤٣٠ ج ٤ فتح الباري (ما يعطى
في الرقية) وهو طرف من حديث وصله البخاري بص ١٥٥ ج ١٠ فتح الباري
(الشروط في الرقية بفاتحة الكتاب) .

(٢) انظر ص ١٩ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقي) . (فلعمري) أى لحياتي
واللام في قوله لمن أكل جواب القسم أى من الناس من يأكل برقية باطل كذكر
الكواكب والاستعانة بها وبالجن فعليه وزره وأنت أكلت برقية حق أى بذكر الله
تعالى وكلامه فلا ورر عليك .

وفي رواية لأبي داود قال : فقرأتُ بفاتحة الكتاب ثلاثة أيامَ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً
كلما ختمتها جمع بُزَاقه ثم نفل فكأنما أنشط من عقاب .

(هذا) وإذا ثبت أن لبعض الكلام خواصَّ ومنافعَ فما الغان بكلام
رب العالمين ثم بالفاتحة التي لم ينزل في القرآن ولا غيره من الكتب مثلها لتضمنها
جميع معاني الكتاب .

(وقد) اشتملت على أصول أسماء الله وإثبات المعاد وذكر التوحيد
والافتقار إلى الرب في طلب الإيمانة به والهداية منه وذكر أفضل الدعاء وهو طلب
الهداية إلى الصراط المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته بفعل ما أمر به
 واجتناب ما نهى عنه والاستقامة عليه وذكر أصناف الخلائق وقسمتهم إلى مُنعم
عليه لمعرفته بالحق والعمل به ومنغضوب عليه لعدوله عن الحق بعد معرفته وضال
لعدم معرفته له مع ما تضمنته من إصلاح القلوب والرد على جميع أهل البدع
والباطل . وحقيق بسورة هذا بعض شأنها أن يُستشفى بها من كل داء ^(١) .

(وقد) قيل إن موضع الرقية منها : « إياك نعبد وإياك نستعين » ولا ريب أن
الكلمتين من أقوى أجزاء هذا الدواء فإن فيهما من عموم التفويض والتوكل
والالتجاء والاستعانة والافتقار والطلب والجمع بين أعلى الغايات وهي عبادة الرب
وحده وأشرف الوسائل وهي الاستعانة به على عبادته ما ليس في غيرها .
(قال) ابن القيم : ولقد مر بي وقت بمكة سقيمت فيه وفقدت الطبيب والدواء
فكنت أتعالج بالفاتحة آخذ شربة من ماء زمزم وأقروها عليها مرارا ثم أشربه

(١) انظر ص ١٥٥ ج ١٠ فتح الباري (الرقي بفاتحة الكتاب) . وانظر تمام
بيان بعض ما تضمنته الفاتحة من الأسرار والعجائب بص ٧٢ وما بعدها من الجزء
الثالث من الدين الخالص طبعة أولى . وص ٣٦٨ ج ٢ طبعة ثانية .

فوجدت بذلك البرء التام ثم صرت أعتمد ذلك عند كثير من الأوجاع فأنفع بها غاية الانتفاع^(١).

(٥) البقرة : قد ورد الترغيب في التحصن بسورة البقرة وبآيات منها (روى) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «سورة البقرة فيها آية سيدة آي القرآن لا تُقرأ في بيت وفيه شيطان إلا خرج منه : آية الكرسي» أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد وفيه حكيم بن جبير غال في التشميع^(٢) [٢٠٠] (وعن) ابن الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال : إن لكل شيء سناما وسنام القرآن سورة البقرة وإن الشيطان إذا سمع سورة البقرة تقرأ خرج من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة . أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد وقد روى مرفوعا^(٣) . [٢٠١]

(وعن) الشعبي عن ابن مسعود قال : من قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثا من آخر سورة البقرة لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه ولا يُقرآن على مجنون إلا أفاق . أخرجه الدارمي^(٤) [٢٠٢]

(وعن) أبي سنان عن المغيرة بن سبيع قال : من قرأ عشر آيات من البقرة عند منامه لم ينس القرآن : أربع آيات من أولها وآية الكرسي وآيتان بعدها وثلاث من آخرها أخرجه الدارمي^(٥) [٢٠٣]

(١) انظر ص ١٢٢ ج ٣ زاد المعاد (هدية صلى الله عليه وسلم في رقية اللديغ بالفاتحة)

(٢) انظر ص ٥٦٠ ج ١ مستدرک (فضل سورة البقرة) .

(٣) انظر ص ٥٦١ منه

(٤) انظر ص ٤٤٨ ج ٢ دارمي (فضل أول سورة البقرة وآية الكرسي)

(٥) انظر ص ٤٤٩ منه .

(٦) المعوذات : كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحصن عند نومه بقراءة الإخلاص والمعوذتين : (روى) معمر الزهرى ، عن عروة ، عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات ، فلما ثقل كفت أنفث عنه بهن وأمسح بيده نفسه ببركتها فسألت الزهرى كيف ينفث ؟ قال كان ينفث على يديه ثم يمسح بهما وجهه . أخرجه البخارى (١) . [٢٠٤]

(وقالت) عائشة . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه نفث في كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً ثم مسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده (الحديث) أخرجه البخارى (٢) . [٢٠٥]

(وعن) أبى سعيد الخدرى قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتموذ من الجانب وعين الإنسان ، حتى نزلت المعوذتان ، فلما نزلت أخذ بهما وترك ما سواهما . أخرجه النسائى وابن ماجه والترمذى وقال حسن غريب (٣) . [٢٠٦]

(وهذا) لا يدل على المنع من التموذ بغير هاتين السورتين ، بل يدل على

(١) انظر ص ١٥٤ ج ١٠ فتح البارى (الرقى بالقرآن) والمعوذات بكسر الواو جمع معوذة أى محصنة . والمراد بها سورة الإخلاص والعلق والناس . وقيل المراد ما يشمل ما ذكر وكل ما ورد من التعويذ في القرآن كقوله « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون » ٩٧ ، ٩٨ المؤمنون

(٢) انظر ص ١٦٣ ج ١٠ فتح البارى . و (النفث في الرقية) أى كان يقرؤها وينفث حال القراءة .

(٣) انظر ص ١٦٥ ج ٣ حفة الأخوذى (الرقية بالمعوذتين) .

فائدة آية : وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة . تفسير أول سورة البقرة ١٣٣

الألوانية ولا سيما مع ثبوت التعمود بغيرها ، وإنما اجتزأ بهما لما اشتملتا عليه من جوامع الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلاً^(١) .

(٧) علاج الفرس : (روى) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ اشْتَبَكَ خَيْرَ سَةِ فَلْيَضَعْ أَصْبَعَهُ عَلَيْهِ وَلْيَقْرَأْ ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ الْآيَةَ » . أخرجه الدارقطني^(٢) . [٢٠٧]

(٨) علاج الجنون والصرع : (قال) أبو بن كعب : كنتُ عُقد النبي صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابى فقال : يا نبي الله إن لى أخاً وبه وجع . فقال : وما وجعه ؟ قال : به كَأَمِّ ، قال : فائتنى به ، فوضعه بين يديه فعوذه النبي صلى الله عليه وسلم بقائمة الكتاب وأربع آيات من أول سورة البقرة^(٣) .

(١) انظر ص ١٥٢ ج ١٠ فتح البارى . وانظر التفصيل فى بحث الدعاء والاستغفار بعد الصلاة ص ١٧ ج ٣- الدين الخالص طبعة أولى

(٢) تمام الآية « مُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ » الأنعام : ٩٨

(٣) (اللهم) بفتحيتين نوع من الجنون (وأربع الآيات) من أول سورة البقرة

هى : الم ﴿ ١ ﴾ * ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين ﴿ ٢ ﴾ * الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ﴿ ٣ ﴾ * والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون ﴿ ٤ ﴾ * أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون .

﴿ ٥ ﴾ البيان - (ألم) اختلف المفسرون فى الحروف التى فى أوائل السور والصحيح أنها من

المتشابه الذى انفرد الله بعلمه فنؤمن به ولا نتكلم فيه ؛ ما قيل فيها غير ذلك فهو رجم بلا دليل والذى ينبغى لمن أحب السلامة واقتدى بالسلف ألا يتكلم بشيء من ذلك معترفاً بأن فى

إزالة هذه الحروف حكمة لا تبلغها عقولنا ولا تهتدى إليها أفهامنا . وقوله (ذلك الكتاب) أى هذا القرآن فالإشارة إلى الكتاب المذكور بعد . والعرب قد تشير إلى القريب الحاضر

بما يشار به إلى البعيد الغائب إعظاماً لقدرة واسم الإشارة مبتدأ والكتاب صفة والخبر : لا ريب فيه . والريب الشك وقلق النفس واضطرابها . ومعنى (لا ريب فيه) أن هذا الكتاب =

ليس مظنة للريب لوضوح دلالاته وضوحاً يقوم مقام البرهان المقتضى كونه لا ينبغي الارتباب فيه بوجه من الوجوه . والمشهور الوقف على فيه . وروى عن نافع وعاصم الوقف على - لاريب - وعليه فالخبر محذوف والتقدير لاريب فيه . فيه هدى . والهدى الدلالة الموصلة إلى المطلوب وهو قسم (١) هدى دلالة وهو ما يقدر عليه الرسل وأتباعهم قال تعالى (ولـكل قوم هاد) الرعد : ٧ وقال تعالى (وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم) أى تدعو وتدل . الشورى : ٥٢ . (ب) هدى توفيق وتأيد . وقد انفرد به الله تعالى وهو المنى فى قوله تعالى (إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء) القصص : ٥٦ وهو بهذا يحىء بمعنى خالق الإيمان فى القاب ومنه قوله تعالى (أولئك على هدى من ربهم) وقوله (ولكن الله يهدى من يشاء) . والمتقى لفة اسم فاعل من وقى وقاه فتقى . والوقاية الصيانة . وشرعا من يقى نفسه ويحفظها من ارتكاب ما يوجب العقوبة من فعل أو ترك . وخص المتقين بهداية القرآن لهم وإن كان هدى للخلق أجمعين تشريفاً لهم وتكريماً لأنهم آمنوا بما فيه وانتفعوا به (وقد) ورد فى هذا حديث عطية السعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ملا باس به حذراً بما به بأس . أخرجه أحمد والبخارى فى التاريخ وابن ماجه والترمذى وحسنه وألحاكم وصححه (ورد) بأن فى سنده عبد الله بن يزيد لا يعرف حاله : (انظر ص ٤٤٣ ج ٦ مناوى الجامع الصغير رقم ٩٩٤٢) (فالمصير) إلى ما أفاده هذا الحديث واجب ويكون هذا معنى شرعياً للمتقى أخص من المعنى السابق . وقوله « الذين يؤمنون بالغيب » وصف كاشف للمتقين . والإيمان لفة اتصديق وشرعا التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره وبكل ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم مما لا تهتدى إليه العقول من عذاب القبر ونعيمه وأشراط الساعة والحشر والنشر والحساب والميزان والصراط والجنة والنار . و (الغيب) اسم لما أومن به بما ذكر (وقد ورد) فى فضل المؤمنين بالغيب حديث أبى جعفر الأنصارى قال : قلت يا رسول الله من قوم أعظم منا أجراً أمنا بك واتبعناك ؟ قال ما يمنعكم من ذلك ورسول الله بين أظهركم يأتىكم بالوحى من السماء . بل قوم يأتون من بعدكم يأتىهم كتاب الله بين لوحيين فيؤمنون بى ويعملون بما فيه أولئك أعظم منكم أجراً .

= أخرجهم أحمد والدارمي والطبراني والحاكم (انظر ص ٣٠٨ ج ٢ دارمي وص ٢٤ ج ١ فتح القدير للشوكاني) وقوله « و يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون » معطوف على يؤمنون . والإقامة لغة الدوام والثبات وإقامة الصلاة أدائها في أوقاتها بأركانها وسننها وآدابها كما أمرنا الله تعالى بقوله « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين » البقرة : ٢٣٨ . وكما علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحيح أن المراد بالصلاة هنا ما يشمل الفرض والنفل لأن اللفظ عام والمتقى يأتي بهما (والرزق) عند أهل السنة ماصالح الانتفاع به حلالا كان أو حراما . (والإنفاق) صرف المال في المصالح وأتى بمن التبعية إشارة إلى طلب الاعتدال في الإنفاق وترك الإسراف قال تعالى (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) الفرقان : ٦٧ والختار أن الآية عامة في الزكاة والنفقة على الأقارب وغيرهم وفي صدقة الفرض والنفل لأنها سبقت للمدح والترغيب في الإنفاق مما رزقوا وقوله « والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون » صفة أخرى للمتقين فهي معطوفة على الجملة السابقة ويجوز أن تكون مرفوعة على الاستئناف وأن تكون معطوفة على المتقين فيكون التقدير هدى للمتقين والذين يؤمنون بما أنزل إليك وهو القرآن وما أنزل من قبلك وهو التوراة والإنجيل والزبور وغيرها من الكتب السماوية بأن يؤمنوا بأنها من عند الله ويصدقوا بما لم ينسخ منها (قال) أبو ذر : قلت يا رسول الله كم كتابا أنزل الله قال مائة كتاب وأربعة كتب . أنزل الله على شيت خمسين صحيفة وعلى أخنوخ (إدريس) ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان أخرجهم أبو حاتم البستي (انظر ص ١٥٧ ج ١ تفسير القرطبي) (وبالآخرة) أي بالدار الآخرة هم يوقنون وفي تقديم الجار مع إسناد يوقنون إلى الضمير إشعار بالحرص وأن ما عدا هذا الأمر الذي هو أساس الإيمان ورأسه ليس بمؤد إلى الإيقان بالدار الآخرة والقطع بوقوعها وهو العلم الجازم مع انتفاء الشك والشبهة والمعنى أنهم موقنون بالبعث والنشور وسائر أمور الآخرة بلا شك . وعبر بالماضي في قوله (أنزل إليك) مع أنه لم ينزل حينئذ إلا البعض تغليبا لما نزل على مالم ينزل وتنبئها على تحقق الوقوع كأنه بمنزلة النازل (والحق) أن هذه الآية وما قبلها في شأن المؤمنين عامة وليس مجرد =

ذكر الإيمان بما أنزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وما أنزل إلى من قبله يقتضى جعل ذلك وصفاً للمؤمنين أهل الكتاب خاصة فليس في السياق ما يقتضى ذلك وقد ثبت الثناء على من جمع بين الأمرين من المؤمنين في أكثر من آية قال تعالى : يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى أنزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل (النساء : ١٣٦) (وقال) آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله لا تفرق بين أحد من رسوله (البقرة : ٢٨٥) . (وقال) والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم إن الله كان غفوراً رحيماً (النساء : ١٤٢) (وعن) ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى : (والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) أى يصدقونك بما جئت به من الله وما جاء به من قبلك من المرسلين لا يفرقون بينهم ولا يتحدثون ما جاء وهم به من ربهم وبالأخرة هم يوقنون إيماناً بالبعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان . أى لا هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما كان من قبلك ويكفرون بما جاء من ربك . أخرجه ابن جرير وابن إسحاق وابن أبى حاتم (انظر ص ٢٥ ج ١ فتح القدير للشوكاني) .

وقوله « أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون » مستأنف استئنافاً بيانياً . كأنه قيل كيف حال هؤلاء الجامعين بين التقوى والإيمان بالغيب والإتيان بالفرائض والإيمان بما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى من قبله من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ؟ فقيل أولئك على هدى ويصح أن يكون خبراً عن الذين يؤمنون بالغيب . والاستعلاء فى قوله (أولئك على هدى) مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به . شبهت حالهم بحال من اعتلى الشئ وركبه (والفلاح) فى الأصل الشق والقطع يقال للذى شقت شفته أفلح ومنه سمي الأكار فلاحاً لأنه يشق الأرض بالحرث فكأن المفلح قد قطع المصاعب حتى نال مطلوبه (قال) القرطبي : وقد يستعمل فى الفوز والبقاء وهو أصله أيضاً فى اللغة . فمعنى أولئك هم المفلحون الفائزون بالجنة والباقون . وفى تكرير اسم الإشارة دلالة على أن كلا من الهدى والفلاح مستقل بتمييزهم به عن غيرهم بحيث لو انفرد أحدهما لكان مميّزاً . (وأتى) بضمير الفصل للدلالة على اختصاصهم بالفلاح دون غيرهم (وعن) عبد الله بن عمرو قال : قيل يا رسول الله  

= إنا نقرأ من القرآن فرجو ونقرأ فنسكاد أن نياس أو كما قال . فقال : ألا أخبركم عن أهل الجنة وأهل النار ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين إلى قوله وأولئك هم المفلحون . هؤلاء أهل الجنة . قالوا إنا نرجو أن نكون هؤلاء ثم قال : إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب أليم . هؤلاء أهل النار . قالوا السناهم يا رسول الله قال أجل . أخرجه ابن أبي حاتم انظر ص ٢٦ ج ١ فتح القدير . وقد تضمنت الآيات . (١) بيان أن القرآن لعظم قدره وعلو مرتبته ووضوح دلالاته لا يرتاب فيه - بوجه من الوجوه - العقلاء المنصفون ولا اعتبار لريب الجاحدين الجاهلين ، وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وهو الهدى والنور الذى أوضح للناس الطريق فسمعد به المتقون واهتدى بهديه الصادقون وتأدب بآدابه المهتدون .

(ب) أن المتقين هم الذين جمعوا بين أنواع الطاعة القلبية والبدينية والمالية منهم الذين وحدوا ربهم فخرجوا من ظلمة الشرك إلى نور التوحيد الخالص وانتقلوا من ديوان العاصين المتمردين إلى ديوان الطائعين الخاضعين وترقوا فى معارج الطاعة حتى صفت أسرارهم عما سوى بارئهم رب العالمين فكانوا من المحسنين فلم يرهم مولاهم حيث نهامهم ولم يفقدهم حيث أمرهم وصدقوا بكل ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا سيما الأمور الغيبية التى لا تهتدى إليها العقول من أشراط الساعة وأحوالها من البعث والنشور والصراط والميزان والجنة والنار فبادروا بالعمل الصالح الذى يقبهم نار الجحيم ويدخلهم دار النعيم فهم يحافظون على الصلاة ويؤدونها فى أوقاتها خاشعين خاضعين مطمئنين موقنين أنها عماد الدين ولاسهم فى الإسلام لمن لا صلاة له وأنها صلة بين العبد وربّه وأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر وليس بين المسلم والكافر إلا الصلاة وهى مائدة المتربين وقرة عين المؤمنين الصادقين وراحة المتقين . ولما كان صدق الإيمان والإخلاص فى العمل لا يظهران إلا بالمجاهدة بالنفس والنفيس جاهدوا أنفسهم حتى أنفقوا مما آتاهم الله فى وجوه الخير يقدمون لأنفسهم ما ينفعهم فى رمسهم ويؤنسهم فى وحشتهم ويطمئنهم يوم ينظر المرء ما قدمت يداه عاملين بقوله تعالى (آمنوا بالله =

وهاتين الآيتين : ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾^(١) .

= ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخفين فيه . فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير (الحديد : ٧ . ولا غرو فإن التقوى جماع الخير كله وهى خير ما يستفيد الإنسان (فقد روى) أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرته وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحتة فى نفسها وماله . أخرجه ابن ماجه ص ٢٩٣ ج ١ (أفضل النساء) :

(وقيل) لأبى الدرداء إن أصحابك يقولون الشعر وأنت ما حفظ عنك شئ فقال .
يريد المرء أن يؤتى مناه ويأبى الله إلا ما أراد
يقول المرء فائدتى ومالى وتقوى الله أفضل ما استفادا

(ج) إن أفضل الإيمان وأكمله التصديق بكل الكتب الإلهية والعمل بما لم ينسخ منها لا تفرق بين أحد من رسله . والإيمان بالبعث والنشور وسائر أحوال الآخرة .
(د) الحث على التقوى والإيمان بالغيب والرسول وما أنزل إليهم واليوم الآخر والإيتان بالفرائض والإنفاق فى سبيل الخير . فإن من تحلى بما ذكر فهم أهل الهداية والسعادة والفلاح الفائزون بما طلبوا الناجون بتمامه هربوا المقيمون مع من أحبوا .

(هـ) تضمن قوله تعالى : (أولئك على هدى من ربهم) الرد على القدرية فى قولهم العبد يخلق إيمانه وهده . ولو كان كما قالوا لقال أولئك على هدى من أنفسهم . تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

(١) الآيتان هما قوله تعالى : (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) (١٦٣)
إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون) (١٦٤) (البيان) قال كفار قريش : يا محمد صف لنا ربك وانسبه . فأنزل الله سورة الإخلاص وهذه الآية (وإلهكم إله واحد) أى منفرد بالإلهية لا شريك له ولا نظيره هو الله الواحد الأحد الفرد الصمد (لا إله) أى لا معبود بحق (إلا هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة على طريق المبالغة . والرحمن من الصفات =

== الغالبة لم يستعمل في غير الله عز وجل . ثم ذكر الدليل على تفرد الإلهية فقال :
 (إن في خلق السموات) مرتفعة بلا عمد لطيفة متسعة منظمة نظاما بديعا منزينة بالسكواكب
 (والأرض) متسعة كثيفة ذات وهاد ونجاد وجبال وأشجار وبحار وأنهار وقفار
 وعمران ومنافع . وإنما جمع السموات لأنها أجناس مختلفة كل سماء من جنس غير
 جنس الأخرى . ووحد الأرض لأنها كلها من جنس واحد وهو التراب (واختلاف
 الليل والنهار) بإضاءة أحدهما وإظلام الآخر وإقبال أحدهما وإدبار الآخر بلا فاصل
 بينهما قال تعالى : (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل
 في فلك يسبحون) (يس : ٤٠) وقال تعالى : (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة)
 الفرقان : ٦٢ (قال) عطاء : أراد خلافهما في النور والظلمة والزيادة والنقصان فيأخذ
 هذا من هذا . قال تعالى : (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أى يزيد من
 أحدهما في الآخر . وقدم الليل على النهار لأنه أصل . قال الله تعالى : (وآية لهم الليل
 نسلخ منه النهار) (وانفلك التي تجرى في البحر) الفلك - بضم فسكون - السفن واحده
 وجمعه سواء . فإذا أريد به الجمع يؤنث والواحد يذكر . قال تعالى : إذ أبق إلى الفلك
 المشحون . وقال : حتى إذا كنتم في الفلك وجربن بهم بريح طيبة : والآية فيها تسخيرها
 وجريانها على وجه الماء (بما ينفع الناس) من الركوب والحمل عليها من جانب إلى جانب
 لمعايش الناس والانتفاع بما لهم من التجارة والمكسب ونقل ما عند بعضهم إلى بعض
 (وما أنزل الله من السماء) أى من السحاب (من ماء) أى المطر الذي به حياة العالم
 وإخراج النبات والأرزاق (فأحيا به الأرض بعد موتها) أى بعد يبسها وجدها
 (وبث فيها) أى فرق في الأرض (من كل دابة) أى على اختلاف أشكالها وألوانها
 ومنافعها وصغيرها وكبيرها . وهو يعلم ذلك كله فيرزقه لا يخفى عليه شيء من ذلك .
 (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها
 ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين) . (وتصريف الرياح) فمنها ما يأتي
 بالرحمة ومنها ما يأتي بالعذاب ومنها الحار ومنها البارد ومنها الجنوبية والشمالية والشرقية
 والغربية ومنها ما يسير السفن الصغار والكبار كل على قدره (والسحاب المسخر)
 أى المذلل السائر (بين السماء والأرض) إلى ما يشاء الله من الأراضي والأماكن =

وآية الكرسي وثلاث آيات من آخر سورة البقرة^(١).

= كما يريد الله (آيات لقوم يعقلون) أى فى هذه الأشياء دلائل بينة وحجج قاطعة على وحدانية الله تعالى لمن ينظر ببعده ويتفكر بعقله . قال تعالى (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الألباب . الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات الأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقتنا عذاب النار) ووجه دلالة هذه الآية على الوحدانية أن ما ذكر فيها من الآيات السكونية قائم بنظام يقتضى قطعا أن تسكون هذه الأشياء صادرة عن خالق واحد عليم حكيم . ولو كان لها مصادر متعددة لاختل هذا النظام وفسد هذا العالم سمواته وأرضه كما قال تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) (روت) أسماء بنت يزيد بن السكن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اسم الله الأعظم فى هاتين الآيتين (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) و (الم . الله لا إله إلا هو الحى القيوم) أخرجه أحمد والدارى وأبو داود وابن ماجه والترمذى وصححه انظر ص ١٤١ ج ١ فتح القدير للشوكانى (وعن) أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قل : ليس شىء أشد على مرده الجن من هؤلاء الآيات التى فى سورة البقرة (وإلهكم إله واحد) الآيتين أخرجه الديلمى (انظر ص ١٤١ منه) وعن ابن أبى نجيح عن عطاء قال : نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) فقال كفار قريش بمكة : كيف يسع الناس إله واحد ؟ فأنزل الله تعالى : (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس إلى قوله : آيات لقوم يعقلون) فهذا يعلمون أنه إله واحد وأنه إله كل شىء وخالق كل شىء . أخرجه ابن أبى حاتم (انظر ص ٣٧٤ ج ١ تفسير ابن كثير)

(١) آية الكرسي قول الله تعالى (الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الأرض . من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ؟ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشىء من علمه إلا بما شاء . وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده حفظهما وهو العلى العظيم) وقد تقدم بيان فضلها وتفسيرها ومشتملاتها بص ١٤ ج ٣ . الدين الخالص (والثلاث الآيات) من آخر سورة البقرة هى قول الله تعالى (لله ما فى السموات وما فى الأرض وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر =

وآية من آل عمران : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ ^(١) .

== لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير (٢٨٤) آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير (٢٨٥) لا يكاف الله نفسا إلا وسعها لما كسبت وعلمها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين — ٢٨٦ ﴿ وتقدم بينها بيانا وفيما بص ٣٠٦ ج ٥ — الدين الخالص

(١) آية آل عمران قوله تعالى : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾ ١٨ (سبب النزول) قال السكاكي : قدم خبران من أخبار الشام فلما أبصرا المدينة قال أحدهما لصاحبه : ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج في آخر الزمان . فلما دخلا عليه عرفاه بالصفة فقالا له : أنت محمد ؟ قال نعم . قالا وأنت أحمد ؟ قال : أنا محمد وأحمد . قالا إنا نسألك عن شيء فإن أنت أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك . فقال نعم . قالا : أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله . فأنزل الله تعالى على نبيه : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة ﴾ الآية فأسلم الرجلان . أخرجه البغوي النظر ص ١١٣ ج ٢ و ص ١٦٥ ج ٣ نيسابوري « المفردات » (شهد الله) أى أخبر وبين بالأدلة (أنه لا إله) أى لا معبود بحق (إلا هو) (والملائكة) جمع ملك بفتح حين وهم عالم غيبي لا يعلم حقيقته إلا الله تعالى لا يأكولون ولا يشربون ولا ينامون ولا يتصفون بذكورة ولا بأنوثة خلقوا من نور . وتامة بص ٥٦ ج ١ — الدين الخالص طبعة ثانية . (وأولو العلم) الأنبياء والمؤمنون الذين عرفوا وحدانية الله تعالى بالدلائل (قائما بالقسط) أى منفردا بتدبير شئون خلقه وهو حال من الضمير بعد إلا والعامل فيه ما تضمنته كلمة التوحيد . ويحتمل أن يكون حالا من أولى العلم أى حال كون كل واحد منهم قائما بالعدل فى أداء هذه الشهادة . و (العزيز) القاهر الغالب . و (الحكيم) من يضع الأمور فى مواضعها .

المعنى : شهد الله تعالى — وهو أصدق الشاهدين وأعدلهم — أنه لا معبود بحق إلا الله المنفرد بالإلهية لجميع الخلق (وإلهكم إله واحد) وأنه المنفرد بالإيجاد والإعدام ==

= والإعطاء والمنع وما إلى ذلك وأن السكل عبيده وخلقه محتاجون إليه وهو الغنى عما سواه
 (يأيها الناس أتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد) وأظهر ذلك وبينه بخلق الدلائل
 الدالة على انقراذه بالوحدانية والقدرة التامة والعلم المحيط . وشهدت الملائكة والأنبياء
 والمرسلون والمؤمنون الصادقون بذلك (وشهادة) الله تعالى والملائكة وأولى العلم يحتمل
 أن تكون بمعنى واحد وأن تكون مختلفة (أما الأول) فبيانه أن الشهادة هي الإخبار
 عن علم أو الإظهار والبيان (وقد) أخبر الله تعالى في مواضع كثيرة من القرآن أنه إله
 واحد لا إله إلا هو ﴿ الله لا إله إلا هو الحى القيوم — قل هو الله أحد — لا إله إلا هو
 علم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ﴾ والتمسك بالدلائل السمعية في هذه المسألة جائز
 لأن العلم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم لا يتوقف على العلم بها وأظهر الله تعالى أنه إله
 واحد يخلق ما يبدل على ذلك ﴿ إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار
 آيات لأولى الألباب ﴾ ١٩٠ آل عمران ﴿ ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم
 بشر تنتشرون ﴾ الآيات من ٢٠ — ٢٧ الروم . وكذلك الملائكة وأولو العلم، أخبروا
 أن الله إله واحد وأظهروا ذلك وبينوه : الملائكة للرسول والرسل للعلماء والعلماء لعامة
 الخلق ﴿ وأما الثانى ﴾ فبيانه أن شهادة الله على توحيده أنه خلق الدلائل الدالة عليه . وشهادة
 الملائكة وأولى العلم عبارة عن إقرارهم بذلك . ونظيره قوله تعالى ﴿ إن الله وملائكته
 يصلون على النبي ﴾ فإن الصلاة من الله غير صلاة الملائكة وعلى الحقيقة فليس الشاهد إلا
 الله تعالى لأنه خلق الأشياء الدالة على توحيده . ثم وفق العلماء لمعرفة ما والتوصل بها إلى
 اعتقاد وحدانيته ثم وفقهم فأرشدوا غيرهم إلى ذلك . ولذا قال ﴿ قل أى شئ أكبر
 شهادة ؟ قل الله شهيد بينى وبينكم وأوحى إلى هذا القرآن ﴾ فهو يشهد أنه لا إله إلا
 هو حال كونه قائماً بالعدل . يقال فلان قائم بالتدبير أى يجريه على سنن الاستقامة أو مقبلاً
 للعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال ويشيب ويماقب . وفيما يأمر به عباده من إنصاف
 بعضهم بعضاً والعمل على التسوية فيما بينهم . وكرر مضمون الشهادة بقوله ﴿ لا إله إلا هو ﴾
 تأكيداً وتوطئة لقوله ﴿ العزيز ﴾ العديم المثال القاهر لخلق الله الذى لا يرام جنباه عظمة وكبرياء
 لأنه المنفرد بالإلهية الكامل القدرة ﴿ الحكيم ﴾ فى أفعاله وأقواله وشرعه وتقديره لأنه
 العالم الذى لا يمزب عن علمه شئ . القائم بتدبير أمور خلقه بالعدل والإنصاف =

وآية من الأعراف : ﴿إِنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ﴾ (١) .

== هذا . ويطلب ممن قرأ أو سمع هذه الآية أن يقول : وأنا على ذلك من الشاهدين ﴿لَقَوْلِ﴾ الزبير بن العوام : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة يقرأ هذه الآية (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) فقال : وأنا على ذلك من الشاهدين . أخرجه أحمد وابن أبي حاتم وابن السني وكذا الطبراني بافظ : وأنا أشهد أن لا إله إلا أنت العزيز الحكيم . انظر ص ٢٩٦ ج ١ فتح القدير للشوكاني .

(١) آية الأعراف قوله تعالى ﴿إِنْ رَبُّكُمْ اللَّهُ﴾ الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ﴿٥٤﴾ (المفردات) (في ستة أيام) أى في مقدارها . لأن اليوم من طلوع الشمس إلى غروبها ولم يكن حينئذ يوم ولا شمس ولا سماء . وقيل ستة أيام كأيام الآخرة كل يوم كالف سنة وقيل كأيام الدنيا (والاستواء) لغة العلو والاستقرار والمراد هنا الأول (والعرش) في الأصل سرير الملك والمراد به عرش الرحمن المحيط بالسموات والأرض وما بينهما وما عليهما (يغشى الليل النهار) أى يجعل الليل كالغشاء للنهار فيغطي بظلمته ضياءه ويغشى — بضم فسكون فكسر، أو بضم ففتح فشد — قراءتان . ولم يذكر تغشية الليل بالنهار اكتفاء (وحيثا) أى سريعاً ﴿والخلق﴾ أى الخلق ﴿والأمر﴾ التصرف ﴿وتبارك﴾ تعالى وتعظيم ﴿والرب﴾ الملك والسيد وهو اسم من أسمائه تعالى ﴿والعالمين﴾ جمع عالم — بفتح اللام — اسم لما سوى الله تعالى . المعنى : أن الله تعالى يخبر أنه خلق العالم السموات والأرض وما بينهما وأوجده من العدم في قدر ستة أيام من يوم الأحد إلى الجمعة . قال سعيد بن جبير : الله عز وجل قادر على خلق السموات والأرض في لحظة ولحظة ولكن خلقهن في ستة أيام تعظيماً لخلقهن التثبوت والتأني في الأمور . ذكره البغوي ص ٤٨٨ ج ٣ . وفي الحديث الثاني من الرحمن والعجلة من الشيطان . أخرجه البيهقي بسنده إلى سعد بن سنان عن أنس . وسعد ضعيف لم يسمع من أنس وأخرجه أبو يعلى بسند رجاله رجال الصحيح انظر ص ٤٨٨ ج ٣ بغوي (ثم استوى على العرش) على الوجه الذى يليق به بلا تسكين ولا تشبيه ولا تعطيل فإنه تعالى لا يشبه خلقه (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) بل الأمر كما قال الأئمة منهم نعيم بن حماد الجزاعى شيخ ==

وآخر سورة المؤمنين : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ ^(١) .

== البخارى قال : من شبه الله بخلقه كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه . فمن أثبت لله تعالى ماوردت به الآيات الصريحة والأخبار الصحيحة على الوجه الذى يليق بجلال الله ونفى عن الله تعالى النقائص فقد سلك سبيل الهدى . وقوله تعالى (يفتى الليل النهار يطلبه حثيثا) أى يذهب أحدهما ظلام هذا بضياء هذا وضياء هذا بظلمة هذا وكل منهما يطلب الآخر طلبا سريعا لا يتأخر عنه بل إذا ذهب أحدهما جاء الآخر قال تعالى (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل فى فلك يسبحون) فقوله : ولا الليل سابق النهار . أى لا يفوته بوقت يتأخر عنه بل هو فى أثره بلا واسطة بينهما . ولهذا قال : يطلبه حثيثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) أى أن الجميع تحت قهره وتسخيره ومشيتته ولهذا قال (ألا له الخلق والأمر) أى له الملك والتصرف (تبارك الله رب العالمين) كما قال تعالى (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا) .

وقد ورد عن أم سلمة فى قوله : استوى على العرش قالت : السكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والإقرار به إيمان والجحود كفر . أخرجه ابن مردويه . انظر ص ٢٠٢ ج ٢ فتح القدير للشوكانى (وعن مالك) أن رجلا سأله : كيف استوى على العرش ؟ فقال السكيف غير معقول والاستواء منه غير مجهول . والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة . أخرجه اللالكاتى انظر ص ٢٠٢ ج ٢ منه .

(١) آخر سورة المؤمنون قوله تعالى (فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم . ١١٦ ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه إنه لا يفلح الكافرون ١١٧) وقيل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ١١٨) المفردات (فتعالى) أى تنزه عن الولد والشريك وأن يخلق شيئا عبثاً (والعرش العظيم) أى السرير الحسن المنظر (والبرهان) الحجة الواضحة والبينة القاطعة (والحساب) الجزاء (والفقر) الخو أو الستر (والرحمة) التوفيق والساد

المعنى : أنه يجب على كل عاقل أن يعتقد أن الله تعالى منزله عن الولد والشريك والنقص لأنه الملك الحق فى كل أقواله وأفعاله لا معبود بحق إلا هو مالك العرش الكامل الخالق البهى الشكل فهو إله ورب لما دون العرش بالأولى . ثم رد الله ما عليه أهل الشرك موبخات

وآية من سورة الجن ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾ وعشر^(١) آيات من أول الصافات^(٢)

== لهم ومقرعا فقال ﴿ومن يدع مع الله إلها آخر﴾ يعبد مع الله أو يعبد وحده بلا برهان ولا حجة فإنما جزاؤه عند ربه الذي خلقه فسواه ثم أخبر الله تعالى أنه لا فلاح للكافرين ولا نجاة لهم . ثم أرشد الله تعالى إلى دعاء جامع فقال ﴿وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين﴾ (وقد) روى الحسن بن عبد الله أن ابن مسعود قرأ في أذن مصاب ﴿أخسيتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون . فتعالى الله الملك الحق﴾ حتى ختم السورة فبرأ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بماذا قرأت في أذنه ؟ فأخبره . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لو أن رجلا موقنا قرأها على جبل لزال . أخرجه ابن أبي حاتم والحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية . انظر ص ٤٨٦ ج ٣ فتح القدير للشوكاني .

(١) آية الجن ﴿وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا﴾ المفردات : (وأنه) بفتح الهمزة عطف على محل الجور في قوله فأمنا به . كأنه قيل فصدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا . وقرئ بكسر الهمزة عطف على إنا سمعنا . أى فقالوا : إنا سمعنا قرآنا وإنه تعالى جد ربنا والضمير في أنه للشأن (والجد) العظمة والجلال . (والصاحبة) الزوجة . والمعنى : أن الجن لما سمعوا القرآن قالوا : صدقناه وصدقنا أن الله تعالى تنزه جلاله وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولدا . وكأن الجن نهوا بهذا على خطأ الكفار الذين ينسبون إلى الله تعالى الصاحبة والولد (وعن) ابن عباس في قوله تعالى ﴿وأنه تعالى جد ربنا﴾ قال : آلاؤه وعظمته . وروى عنه أمره وقدرته . أخرجه ابن أبي حاتم . انظر ص ٢٩٨ ج ٥ فتح القدير للشوكاني .

(٢) العشر الآيات من أول الصافات قوله تعالى : ﴿والصافات صفا﴾ (١) فالزاجرات زجراً (٢) فالتاليات ذكراً (٣) إن إلهكم لواحد (٤) رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق (٥) إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب (٦) وحفظا من كل شيطان مارد (٧) لا يسمعون إلى الملأ الأعلى ويقذفون من كل جانب (٨) دحورا ولهم عذاب واصب (٩) إلا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب (١٠) ﴿ المفردات : (الصف) ترتيب الجمع على خط كالصف في الصلاة (والزجر) في الأصل الدفع بقوة والمراد به هنا قوة التصويت . (والمشارق) مشارق الشمس (قيل) = (م ١٠ — ج ٧ — الدين الحالم)

== إن الله تعالى خلق للشمس مشارق ومغارب بعدد أيام السنة تطلع كل يوم من واحد منها وتغرب في واحد . كذا قال ابن عبد البر (وقيل) المراد بالمشارك كل موضع أشرقت عليه الشمس . وبالمغارب كل موضع غربت عليه الشمس . فكأن المعنى : رب جميع ما أشرقت عليه الشمس وغربت . وأما قوله في سورة الرحمن ﴿ رب المشرقين ورب المغربين ﴾ فالمراد بالمشرقين أقصى مطلع تطلع منه الشمس في أيام الصيف وأقصر يوم في الشتاء . وكذا في المغربين : وأما ذكر الشرق والمغرب بالإفراد فالمراد به الجهة التي تشرق منها الشمس والجهة التي تغرب فيها (والمارد) المتعبد العاصي . (لا يسمعون) بشد السين والميم والأصل يتسمعون فأدغمت التاء في السين . وقرأ الجمهور يسمعون بسكون السين وتخفيف الميم وفي معناها قوله تعالى ﴿ إنهم عن السمع لمعزولون ﴾ (والدحور) الطرد ودحورا مفعول لأجله (وقيل) إنه حال أى مدحورين . وقيل إنه جمع داحر كقاعد وقيل مفعول مطلق لمقدر أى يدحرون دحورا (وواصب) أى دائم يصل إلى القلب (والحطف) الاختلاس وأخذ الشيء بسرعة (وشهاب ثاقب) أى نجم مضى محرق .

والمعنى : أن الله تعالى أقسم بالملائكة يصفون في السماء كصفوف المؤمنين في الصلاة بالملائكة تزجر السحاب وتسوقه . وبالملائكة يتلون كتاب الله تعالى . أقسم بما ذكر أنه إله واحد وذلك أن كفار مكة قالوا : أجعل الآلهة إلهاً واحداً ؟ فأقسم الله بهؤلاء ﴿ أنه لا إله إلا هو رب السموات والأرض وما بينهما ﴾ من الخلوقات ورب المشارق أى مطالع الشمس وأنه الملك المتصرف في الخلق بتسخيره بما فيه من كواكب ثوابت وسيارة تبدو من المشرق وتغرب من المغرب . واكتفى بذكر المشارق عن المغرب لدلائلها عليها . ثم أخبر أنه زين السماء الدنيا للناظرين إليها بزيهه هي السكواكب فإن ضوءها يثقب جرم السماء الشفاف فتضىء لأهل الأرض كما قال تعالى ﴿ ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ﴾ وقال : ﴿ ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين . وحفظناها من كل شيطان رجيم ﴾ (فقوله) هنا وحفظا أى وحفظناها حفظاً من كل شيطان مارد أى متمردات إذا أراد أن يسترق السمع أتاه شهاب ثاقب فأحرقه ، ولذا قال : لا يسمعون إلى الملاء الأعلى . أى لئلا يصلوا إلى الملاء الأعلى وهي السموات ومن فيها (ويقذفون من كل جانب) أى يرمون من كل جهة يقصدون السماء منها ويطرودن طرداً فلا يصلون ==

وثلاث آياتٍ من آخر الحشر^(١) .

= إليها . « ولهم » في الدار الآخرة غذاب دائم مودع « إلا من خطف الخطفة » أى إلى من اختطف من الشياطين الخطفة وهى السمكة يسمونها من السماء فيلقونها إلى من تحته ويلقيها الآخر إلى من تحته . فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقها وربما ألقاها بقدر الله قبل أن يأتيه الشهاب فيذهب بها الآخر إلى الكاهن (١) وقد روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان للشياطين مقاعد في السماء فكانوا يستمعون الوحي وكانت النجوم لا تجرى وكانت الشياطين لا ترمى فإذا سمعوا الوحي نزلوا إلى الأرض فزادوا في السمكة سمياً فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الشيطان إذا قدم مقعده جاءه شهاب فلم يخطئه حتى يحرقه فشكوا ذلك إلى إبليس لعنه الله فقال ما هو إلا من أمر حدث . فبث جنوده فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى بين جبلي نخلة وقال وكيع : يعنى بطن نخلة . فرجعوا إلى إبليس فأخبروه فقال : هذا الذى حدث . أخرجه ابن جرير وابن كثير . انظر ص ١٢٤ ج ٧ - ابن كثير .

(ب) وعن سفيان بن عيينة بسنده إلى أبي هريرة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا (بفنحتين من الخضوع أو بضم فسكون مصدر بمعنى خاضعين) لقوله كأنه سلسلة على صفوان (حبر أملس) فإذا فزع عن قلوبهم (أى كشف عنها الغزع) قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا للذى قال الحق وهو العلى الكبير فيسمعون مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض . وصفه سفيان بكفه فحرفها وبدد بين أصابعه (أى فرق بينها) فيسمع السمكة فيلقونها إلى من تحته ثم يلقونها الآخر إلى من تحته حتى يلقونها على لسان الساحر أو الكاهن فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب بها مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا - كذا وكذا ؟ فيصدق بتلك السمكة التى سمعت من السماء . أخرجه البخارى والترمذى . انظر ص ٣٨٠ ج ٨ فتح البارى (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ؟) .

(١) آيات آخر الحشر هى قوله تعالى : ﴿ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتقون ﴾ (٢١) هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم (٢٢) هو الله الذى لا إله =

= إلهو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحانه الله عما يشركون (٢٣) هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له مافى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم (٢٤) .

المفردات : (الخاشع) الدليل المتواضع (والمتصدع) المتشقق (والقدوس) الطاهر من كل عيب (والسلام) السالم من كل نقص . والمسلم على عبادته فى الجنة كما قال : سلام قولاً من رب رحيم . والسلم لعباده من الآفات . وهو مصدر وصف به لمبالغة (والمؤمن) الذى وهب عبادته الأمن من عذابه والمصدق لرسله بإظهار المعجزات والصادق فى إنجاز وعده (والمهيمن) الشهيد على عبادته الرقيب عليهم ؛ وقيل أصله مؤمن فقلبت الهمزة هاء فيكون بمعنى المؤمن والأول أولى (والعزيز) القاهر الغالب القوى الذى لا نظير له (والجبار) ذو العظمة الذى أجبر خلقه وقهرهم على ما أراد من أمره ونهيه . والغنى المصلح من جبر إذا أغنى الفقير وأصلح الكسير (والمتكبر) المتعالى عن كل نقص وذو الملك والكبرياء والقاصم العتاة من الخلق (الخالق) الموجد للأشياء على مقتضى إرادته (والبارئ) المنشئ المخرع للأشياء لا على مثال سبق وله من الاختصاص بالحيوان ما ليس لغيره من المخلوقات . يقال برأ الله النسمة وخلق السموات والأرض (والمصور) الموجد للصور على هيئات مختلفة . ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل فهو مترتب على الخلق والبرء (والحسن) مؤنث الأحسن أى التى هى أحسن الأسماء لدلالتها على أحسن مسمى وأشرف مدلول .

المعنى : أن الله تعالى أنزل على نبيه كتاباً عظيم الشأن جليل القدر لثانة ألفاظه وقوة مبادئه وبلاغته واشتماله على المواعظ التى تلين لها القلوب لو أنزل على جبل من الجبال لرأيته - وهو فى غاية القسوة وشدة الصلابة وضخامة الجرم - خاشعاً متصدعاً من خشية الله تعالى حذراً من عقابه وخوفاً من أن لا يؤدى ما يجب عليه من تعظيم كلام الله واحترامه . وإذا كان الجبل فى غلظته وقساوته لو فهم هذا القرآن فتدبر ما فيه لحشع له وتصدع خوفاً من الله عز وجل ، فكيف يليق بالعقلاء ألا تلين قلوبهم عند سماع آياته وتحشع وتنصدع أفئدتهم من خشية الله تعالى وقد فهموا أمره وتدبروا كتابه ؛ ولذا قال (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) فما يجب عليهم التفكير فيه =

= لِيَتَعَزَّوْا بِالمواعظ وَيُنْزِرُوا بِالزَّوْاجِرِ . ثم أخبر الله تعالى أنه الذي لا إله إلا هو فلا رب غيره ولا معبود سواه وأنه عالم الغيب والشهادة يعلم جميع السكائنات شاهداً لها وغائبا فلا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم . لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر . وقوله (هو الرحمن الرحيم) أى أنه ذو الرحمة الواسعة الشاملة لجميع المخلوقات . فهو رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما . قال تعالى : (ورحمتى وسعت كل شيء) وكرر قوله (هو الله الذى لا إله إلا هو) للتأكيد والتقرير (الملك) أى المالك لجميع الأشياء المتصرف فيها بلا مناعة ولا مدافعة (القدوس) الذى تقدسه الملائكة والخلق . أى يعتقدون أنه منزّه عن كل نقص متصف بكل كمال (له الأسماء الحسنى) أى له أسماء أخرى هى أحسن الأسماء لدلالاتها على أشرف مسمى وأكمل موجود (يسبح له ما فى السموات والأرض) أى ينطق بتنزيهه عن كل نقص واتصافه بكل كمال بلسان الحال أو المقال كل ما فيها . قال تعالى : (يسبح له السموات السبع والأرض ومن فىهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً) (وهو العزيز الحكيم) أى الغالب لغيره الذى لا يغالبه مغالب . المدبر للأمور بحكمته حسب إرادته .

(وعن ابن عباس) فى قوله (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل) قال : يقول لو أنى أنزلت هذا القرآن على جبل حملته إياه تصدع وخشع من ثقله ومن خشية الله . فأمر الله الناس إذا نزل عليهم القرآن أن يأخذوه بالخشية الشديدة والتخشع . قال : (كذلك يضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتفكرون) . أخرجه ابن جرير وابن مردويه انظر ص ٢٠٣ ج ٥ فتح القدير للشوكاني .

(وعن أنس) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً إذا أوى إلى فراشه أن يقرأ آخر سورة الحشر وقال : إن مت مت شهيداً . أخرجه ابن السنى فى عمل يوم وليلة وابن مردويه . انظر ص ٢٠٣ ج ٥ منه .

(وعن) معقل بن يشار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قال حين يصبح ثلاث مرات : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم . ثم قرأ الثلاث آيات من آخر سورة الحشر ، وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي . وإن مات =

وقل: هو الله أحدٌ والمعوذتين ، فقام الرجل كأنه لم يشك قط . أخرجه ابن أحمد في زوائد المسند والبيهقي والحاكم وفيه أبو جئاب وهو ضعيف كثير التدليس ، وقد وثقه ابن حبان وبقية رجاله رجال الصحيح^(١) . [٢٠٨]

(٩) الرقى : بضم الراء والقصر جمع رقية كدبة ، وهي ما يقرأ من الدعاء لطلب الشفاء وهي جائزة بالقرآن والأسماء الإلهية والأدعية النبوية اتفاقاً بشروط ثلاثة : (١) أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته (ب) وبلسان عربي أو بما يعرف معناه من غيره (ج) أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بنفسها بل بفعل الله تعالى^(٢) ، ودليله قول عوف بن مالك : كنا نرقى في الجاهلية فقلنا : يا رسول الله ، كيف ترى في ذلك ؟ فقال : اعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك . أخرجه مسلم وأبو داود^(٣) . [٢٠٩]

وحديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه قال : سمعت رجلاً من أسلم قال :

= في ذلك اليوم مات شهيداً . ومن قائلها حين يسمى كان بتلك المنزلة . أخرجه أحمد والدارمي وأبو حنيفة وحسنه والطبراني والبيهقي - انظر ص ٢٠٣ ج ٥ فتح القدير للشوكاني .
(الأحكام) وقد تضمنت هذه الآيات (١) بيان علو شأن القرآن وجودة ألفاظه وقوة مبانيه وبلاغته واشتماله على المعطيات التي تحيها القلوب (ب) تقرير من لم يخشع للقرآن ولا يتعظ بمواعظه (ج) الحث على التوحيد والتنفير من الشرك (د) بيان أن علم الله تعالى محيط بكل الخلق وأن إحسانه شامل للجميع .
(١) انظر ص ٢٧ ج ١ فتح القدير للشوكاني ، وص ١١٥ ج ٥ مجمع الزوائد (رقية المجنون) (ويان) سورة الإخلاص تقدم بص ١٥ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية (ويان) ما يتعلق بالمعوذتين تقدم بص ١٧ ج ٣ منه .
(٢) انظر ص ١٥٢ ج ١٠ فتح الباري (الرقى بالقرآن) .
(٣) انظر ص ١٨٧ ج ١٤ نووى (استحباب الرقية) ، وص ١٣ ج ٤ عون المعبود (الرقى) .

كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من أصحابه فقال :
يا رسول الله ، لُدِغْتُ اللَّيْلَةَ فلم أنم حتى أصبحت ، قال : ماذا ؟ قال : عقرب ،
قال : أما إنك لو قلت حين أمسيت : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق
لم يضرْك إن شاء الله . أخرجه أبو داود والنسائي ^(١) . [٢١٠]

(وقولُ جابر) : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرُّقَى . فجاء
آل عمرو بن حزم فقالوا : يا رسول الله ، إنه كانت عندنا رُقِيَّة نرق بها من
العقرب ، وإنك نهيتَ عن الرُّقَى ، فعرضوها عليه ، فقال : « ما أرى بأسا . مَنْ
استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه » أخرجه مسلم ^(٢) . [٢١١]

وقد تمسك قوم بهذا العموم فأجازوا كل رقية جرّبت منفعتها ولو لم يعقل
معناها ، وإن كان دل حديث عوف بن مالك أن ما كان من الرقى يؤدي إلى الشرك
يُمْنَع . ومالا يعقل معناه لا يؤمن أن يؤدي إلى الشرك فيمتنع احتياطا ^(٣) .

(وقال) بعضهم : لا تجوز الرقية إلا من العين واللدغة (لحديث) بُرَيْدَة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا رقية إلا من عين أو حُمَةٍ » أخرجه أحمد
وابن ماجه وكذا الترمذى وأبو داود عن عمران بن حصين مرفوعا ^(٤) . [٢١٢]

(١) انظر ص ١٩ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقى) .

(٢) انظر ص ١٨٦ ج ١٤ نووى (استحباب الرقية من العين) .

(٣) انظر ص ١٥٢ ج ١٠ فتح البارى (الرقى بالقرآن) وحديث عوف بن مالك

تقدم رقم ٢٠٩ ص ١٥٠ .

(٤) انظر ص ١٨٦ ج ٢ — ابن ماجه (ما رخص فيه من الرقى) وص ١٦٤ ج ٣

تحفة الأحمدي (الرخصة في ذلك) وص ١٢ ج ٤ عون المعبود (تعليق التامم) .

(ومن) سهل بن حنيف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا رقية إلا في نفس أو حمة أو لدغة » أخرجه أبو داود^(١) . (٢١٣)

والنفس العين ، والحمة بضم ففتح السم .

(وعن) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا رقية إلا من عين أو حمة أو دم لا يرقأ » أخرجه أبو داود والحاكم والطبراني^(٢) . (٢١٤)

(وأجاب) الجمهور أن تخصيص ما ذكر لا يمنع الرقية من غيره من الأمراض .

فمعنى الحديث : لا رقية أولى وأنفع من رقية العين وما معها . وإلا فقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم رقى بعض أصحابه من غير ما ذكر .

(قال) ابن عباس : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمهم من الحمى ومن الأوجاع كلها أن يقول « باسم الله الكبير أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نمار ومن شر حر النار » أخرجه أحمد وابن ماجه والبيهقي والحاكم وصححه والترمذي وقال : حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة ، وإبراهيم يضعف في الحديث ويروى عرق نمار^(٣) . (٢١٥)

(وحديث) ثابت بن قيس بن شماس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه وهو مريض فقال : « اكشف الباس رب الناس عن ثابت بن قيس بن شماس »

(١) انظر ص ١٥ ج ٢ عون المعبود (الرقى) .

(٢) انظر ص ١٦ ج ٤ منه (لا يرقأ) أى لا يسكن .

(٣) انظر ص ١٨٧ ج ٢ - ابن ماجه (ما يعوذ به من الحمى) وص ١٧٣ ج ٣ بحفة الأخوذى (تبريد الحمى بالماء) و (نمار) بشد العين أى فوار يخرج منه الدم بقوة (ويعار) بالياء وشد العين أى صوات . واستعاذ منه لأنه إذا غلب لم يهل .

رقية النبي صلى الله عليه وسلم . وضع الرقيق سبافته بالأرض ثم على موضع الألم ١٥٣

ثم أخذ تراباً من بَطْحَانَ فجعله في قدح ثم نفث عليه بماء ثم صبه عليه . أخرجه أبو داود والنسائي^(١) . (٢١٦)

والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الماء في فيه ثم رمى بالماء على التراب ثم صب التراب المحلول بالماء على ثابت بن قيس . وإنما جعل الماء أولاً في فيه ليخالط ريق النبي صلى الله عليه وسلم . (ويؤيده) حديث سفيان بن عيينة عن عبد ربه بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى الإنسان أو كانت به قرحة أو جرح قال بأصبعه هكذا . ووضع سفيان سبافته بالأرض ثم رفعها فقال : « تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا » أخرجه السقة إلا الترمذي^(٢) . (٢١٧)

المعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يأخذ من ريق نفسه على سبافته ثم يضمها على التراب فيمالح بها منه شيء فيمسح به الموضع الجريح أو للعليل قائلًا حال المسح باسم الله . . . » وفيه دلالة على جواز الرقي من كل الآلام وأن ذلك

(١) انظر ص ١٢ ج ٤ عون المعبود (في الرقي) . و (بطحان) بفتح فسكون اسم واد في المدينة و (النفث) الرمي يقال نفثه من باب ضرب إذا رمى به . ونفث إذا برق ولا ريق معه .

(٢) انظر ص ١٦٢ ج ١٠ فتح الباري (رقية النبي صلى الله عليه وسلم) وص ١٨٣ ج ١٤ نووى (رقية المريض) ، وص ١٩ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقي) ، وص ١٨٧ ج ٢ ابن ماجه (ماعوذ به النبي صلى الله عليه وسلم) (وتربة أرضنا) أى هذه تربة أرضنا مزوجة بريقة بعضنا . والمراد جملة الأرض . والنفث ووضع السبابة على الأرض ، لعله لحاصة في ذلك أو لطلب مباشرة الأسباب المعتادة . وقد دلت التجارب الطبية أن للرقيق مدخلا في النضج وتعديل المزاج . و تراب الوطن له تأثير في حفظ المزاج ودفع الضرر . وتماه بص ١٦٢ ج ١٠ فتح الباري . و (يشفى سقيمنا) بضم أوله مبنيًا للمجهول . و بفتححه والفاعل مقدر وسقيم مفعول .

كان أمراً فاشياً معلوماً بينهم . ووضع النبي صلى الله عليه وسلم سبافته بالأرض ،
ثم وضعها على موضع الألم يدل على استحباب ذلك عند الرقية .

(وحدیث) عثمان بن أبی العاص أنه اشتكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يجمعه في جسده منذ أسلم فقال له : ضع يدك على الذي يألم من
جسدك وقل : باسم الله ثلاث مرات ، وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته
من شر ما أجد وأحاذر . قال : ففعلت ذلك مراراً فأذهب الله ما كان بي
فلم أزل آمر به أهلي وغيرهم . أخرجه مسلم والأربعة وقال الترمذی : حسن
صحيح^(١) . [٢١٨]

والمقصود أنه يستحب وضع يده على موضع الألم ويأتى بالدعاء المذكور .

(وقال) محمد بن سالم : قال لي ثابت البناني : يا محمد إذا اشتكى فضع
يدك حيث تشتكى ثم قل : باسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد
من وجعٍ هذا ثم ارفع يدك ، ثم أعد ذلك وتراً ، فإن أنس بن مالك حدثني
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه بذلك . أخرجه الترمذی وحسنه
والحاكم وصححه^(٢) . [٢١٩]

وعن عبد العزيز بن صهيب أن أنساً قال لثابت البناني : ألا أريك
برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : بلى ، فقال : « اللهم رب الناس

(١) انظر ص ١٨٩ ج ١٤ نووي (استحباب وضع اليد على موضع الألم) وص ١٧
ج ٤ عون المعبود (كيف الرقي) ، وص ١٧٥ ج ٣ تحفة الأحوذى ، وص ١٨٧ ج ٢ - ابن
ماجه (معوذ به النبي صلى الله عليه وسلم) (مراراً) تكرير الدعاء لسكونه أنجع وأبلغ
كشكرير الدعاء الطبيعي . وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها .
(٢) انظر ص ١٧٥ ج ٣ تحفة الأحوذى . (الشرح) .

مُذْهِبَ الْبَاسِ أَشْفِ أَنْتَ الشَّافِيَ لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ أَشْفِهِ شَفَاءً لَا يَغَادِرُ سَقَمًا «
أخرجه أحمد والبخاري والثلاثة^(١) . [٢٢٠]

وعن المنهال بن عمرو عن سميد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من عبد مسلم يعود مريضاً لم يحضر أجله فيقول سبع مرات : أسأل الله العظيم ربَّ العرش العظيم أن يشفّيك ، إلا عُوفي » أخرجه الثلاثة وابن حبان والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين (ورد) بأن فيه أبا خالد الدالاني فيه مقال ، وقال الترمذی : حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث المنهال^(٢) . [٢٢١]

وعن خالد بن الوليد أنه شكك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعمه بالليل فقال : « ألا أعلمك كلمات علمنهن جبريل عليه السلام وزعم أن عفریتاً من الجن يكيدني فقال : أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برٌّ ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض وما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن » أخرجه الطبري في معجمه والبيهقي وابن عساكر^(٣) . [٢٢٢]

وهالك بعض ما ورد من الرقية لأُمراض معينة :

(١) الرقية من العين : العين إنسية وجفئية (قال) أبو سميد الخدری :

(١) انظر ص ١٦١ ج ١٠ فتح الباري (رقية النبي صلى الله عليه وسلم) ، وص ١٧ ج ٤ عون المعبود (كيف لارقي) (والسقم) بفتحين وبضم فسكون .

(٢) انظر ص ٢٣٩ ج ٨ - المنهل العذب (الدعاء للمريض) وص ١٧٦ ج ٣ تحفة الأحوذی .

(٣) انظر ص ٥٧ الطب النبوی . (الأدوية النبوية) .

كان النبي صلى الله عليه وسلم يعمود من عين الجان وعين الإنس ، فلما نزل الموءذتان أخذها وترك ما سوى ذلك . أخرجه النسائي وابن ماجه^(١) . [٢٢٣]

وعن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجارية في بيتها رأى بوجهها سَفْعَةً فقال : « بها نظرة فاسترقوا لها » (يعنى ، بوجهها صفرة) . أخرجه مسلم^(٢) . [٢٢٤]

يعنى أن بها عيناً أصابتها من نظر الجن أنفذ من أسنة الرماح^(٣) .

وتقدم أن التأثير في هذا ونحوه بإرادة الله تعالى وليس مقصوراً على الاتصال الجسماني بل ولا على الرؤية . فقد يكون العائن أعمى فيوصف له الشيء فتؤثر نفسه فيه . وكثير من العائنين يؤثر في المئين بالوصف من غير رؤية . قال تعالى :

(١) انظر ص ١٨ ج ٣ مجتبى (الاستمادة من عين الجان) وص ١٨٦ ج ٢ - ابن ماجه (من استرقى من العين) -

(٢) انظر ص ١٨٥ ج ١٤ نووى (الرقية من العين) والسفعة بفتح وفاء ساكنة فسرت في الحديث بالصفرة . وقيل هى لون يخالف لون الوجه . وقيل أخذة من الشيطان .

(٣) انظر ص ١١٧ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه تعالى وعلى آله وسلم في العلاج بالأدوية الروحانية الإلهية) وفيه : وقد أنكر قوم قل نصيهم من العلم النافع والعقل المانع أمر المئين وقالوا : إنما ذلك أوهام لا حقيقة لها وهم من أجهل الناس بالسمع والعقل وأبعدهم معرفة بالأرواح والنفوس وتأثيرها . والمقلاء على اختلاف ملهم لا يدفعون أمر المئين ولا ينكرونه وإن اختلفوا في سببه ووجه تأثير المئين (فقالت) طائفة إن المائن إذا تسكفت نفسه بكيفية رديئة انبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمئين فيتضرر ونظيره انبعثات قوة سمية من الأفعى تتصل بالإنسان فيهلك فقد اشتهر عن نوع من الأفاعى أنها إذا وقع بصرها على إنسان هلك فكذا المائن (وقالت) فرقة : لا يستبعد أن ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية فتتصل بالمئين وتمخلل مسام جسمه فيحصل له الضرر ؛ ولا ريب أن الله تعالى خلق في الأجسام والأرواح قوى وطبائع مختلفة =

﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ ﴾^(١) ،
وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا
حَسَدَ ﴾ . فكل عائن حاسد وليس كل حاسد عائنًا . فالاستعاذة من الحاسد
استعاذة من العائن . وهي سهام تخرج من نفس الحاسد والعائن نحو المحسود
والمعين تصيبه تارة وتخطئه أخرى . فإن صادفته - لا وقاية عليه - أثرت فيه . وإن
صادفته وإيقا نفسه لم تؤثر فيه^(٢) .

وتقدم أن علاج العين (أ) بعد الإصابة يكون بمس العائن أطرافه وداخله
لإزاره ثم يصب ماء الغسل على رأس المعين من خلفه بفتة (ب) وقبل إصابة النظرة
تدفع بدعاء للعائن للمعين بالبركة وبقوله : ما شاء الله لا قوة إلا بالله (ج) ويدفع
شر العين أيضًا بما في حديث أبي سعيد الخدري قال : « أتى جبريل النبي صلى الله

= وجعل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة في الأجسام كما هو مشاهد محسوس
فأنت ترى الوجه يحمر خجلًا إذا نظر إليه من يستحي منه، ويعفر خوفًا عند نظر من
يخافه وقد شاهد الناس من يسقم من النظر وتضعف قواه بواسطة تأثير الأرواح . ولشدة
ارتباطها بالمعين ينسب الفعل إليها وليست هي الفاعلة بل التأثير للروح . والأرواح مختلفة
في طبائعها وقواها وخواصها فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذى يئس لا ينكره إلا من
هو خارج عن دائرة الإنسانية ولذا أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يستعيذ
به من شر الحاسد (والحسد) أصله الإصابة بالمعين فإن النفس الحاسدة تتكيف بكيفية
خيثة وتقابل المحسود فتؤثر فيه تلك الخاصة .

(١) سورة ن : ٥١ (والمعنى) أن بعض قريش أرادوا أن يصيبوا النبي صلى الله
عليه وسلم فنظر إليه من جربت إصابتهم فعصمه الله وحماه من عينهم فلم تؤثر فيه . وهذه
الآية تدفع كتابة وقراءة للمعين فلا تضره العين . انظر ص ١٨٨ ج ٤ الصاوي على الجلالين
(ويزلقونك) بضم الياء وفتحها أى يحسدونك لولا وقاية الله لك وحمايتك منهم .
(٢) انظر ص ١١٨ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم فى العلاج بالأدوية
الروحانية الإلهية) .

عليه وسلم فقال : يا محمد اشتكيت ؟ قال : نعم ، فقال جبريل عليه السلام :
باسم الله أريقك من كل داء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد . الله
يشفيك ، باسم الله أريقك » أخرجه مسلم وابن ماجه والترمذى ^(١) . [٢٢٥]

وما في حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم
يُعوذُ الحسن والحسين يقول : أعيذُكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة
ومن كل عين لامة . ويقول : هكذا كان إبراهيم يعوذ إسماعيل .
أخرجه ابن ماجه والترمذى وقال حسن صحيح ^(٢) . (٢٢٦)

قال ابن القيم : ومن الرقى التي ترد العين ما ذكر عن أبي عبد الله التيمي
أنه كان في سفر ومعه ناقة فارهة وكان في الرفقة رجل عائن قلما نظر إلى شيء
إلا أتلفه . فقيل لأبي عبد الله : احفظ ناقتك من العائن . فقال : ليس له إلى
ناقتي سبيل . فأخبر العائن بقوله ، فتعين غيبة أبي عبد الله فجاء إلى رحله فنظر إلى
الناقة فاضطربت وسقطت . فجاء أبو عبد الله فأخبر أن العائن قد عانها وهي
كما ترى . فقال : دلوني عليه فدُل فوقف عليه وقال : باسم الله حبس حابس
وحجر يابس وشهاب قابس رددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس إليه .
﴿ فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ * ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ

(١) انظر ص ١٧٠ ج ١٤ نووى (الطب) وص ١٨٧ ج ٢ - ابن ماجه (ما عوذه
النبي صلى الله عليه وسلم) .

(٢) انظر ص ١٨٧ ج ٢ - ابن ماجه . وص ١٦٦ ج ٣ تحفة الأحوذى (الرقية من
العين) وكلمات الله هي القرآن وأسمائه تعالى وصفاته (والتامة) التي تنفع التعوذ بها
وتحفظه من الآفات (والهامة) كل ذات سم يقتل وأما ذو سم لا يقتل فهو السامة
كالمقرب والزنبور (والسم) طرف من الجنون يلم بالإنسان أى يعتريه فاللامة
ذات السم .

إِلَيْكَ الْبَعْرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ^(١)، فخرجت حَدَقَتَا الْعَائِنِ وَقَامَتِ النَّاتَةِ لَا بَأْسَ بِهَا^(٢).

(٢) الرقبة من لدغة العقرب : (قال) عبد الله بن مسعود : بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي إِذْ سَجَدَ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فِي أَصْبَعِهِ فَأَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : « لَمَنِ اللَّهُ الْعَقْرَبُ مَا تَدْعُ نَبِيًّا وَلَا غَيْرَهُ » ثُمَّ دَعَا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ وَمِلْحٌ لِيَجْعَلَ يَضَعُ مَوْضِعَ اللدغة فِي الْمَاءِ وَالْمِلْحِ وَيَقْرَأُ : قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمعوذتين حتى سكنت . أخرجه ابن أبي شيبة^(٣) . (٢٢٧)

وفي هذا الحديث العلاج بدواء مركب من الإلمى والطبى (١) أما العلاج الإلمى فإن في سورة الإخلاص من كمال التوحيد العلمى وإثبات الأُحدية لله المستلزمة نفى كل شركة عنه وإثبات الصمدية المستلزمة لإثبات كل كمال له مع كون الخلاق تصمد إليه في حوائجها أى تقصده الخليقة وتتوجه إليه علوياً وسفلياً ونفى الوالد والولد والكفو عنه المتضمن لنفى الأصل والفرع والنظير والمماثل مما اختصت به وصارت تعدل ثلث القرآن . ففى اسمه الصمد إثبات كل السكال وفى نفى الكفو التنزيه عن الشبيه والمثال وفى الأُحد نفى كل شريك لذى الجلال . وهذه الأصول الثلاثة هى مجامع التوحيد (وفى المعوذتين) الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلاً (فإن الاستعاذة) من شر ما خلق تعم كل شر يستعاذ منه سواء أ كان فى الأجسام أو الأرواح . والاستعاذة من شر الفاسق — وهو الليل إذا أظلم أو القمر إذا غاب — تتضمن الاستعاذة من شر ما ينقشر فيه من الأرواح الخبيثة

(١) سورة الملك : عجز آية ٣ وآية ٤ . و(الفطور) الصدوع والشقوق . وحسير أى منقطع لا يرى خلا . (٢) انظر ص ١٢٠ ج ٣ زاد المعاد . (٣) انظر ص ١٢٢ ج ٣ زاد المعاد (علاج لدغة العقرب) .

التي كان نور النهار يحُول بينها وبين الانتشار فلما أظلم الليل غاب القمر
انتشرت وعانت (والاستعاذة) من شر النفاثات في العقد تتضمن الاستعاذة من
شر السواحر وسحرهن (والاستعاذة) من شر الحاسد تتضمن الاستعاذة من
النفوس الخبيثة المؤذية بحسدها ونظرها . وللسورة الثانية تتضمن الاستعاذة من
شر شياطين الإنس والجن . فقد جمعت السورتان الاستعاذة من كل شر .
ولها شأن عظيم في الاحتراس والتحصن من الشرور قبل وقوعها^(١) ، وبهذا يظهر
السر فيما دل عليه حديث عقبة بن عامر قال : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن أقرأ بالمعوذات دبر كل صلاة . أخرجه أحمد والثلاثة وابن حبان وصححه
والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم^(٢) . [٢٢٨]

وفيه سر عظيم في دفع الشرور من الصلاة إلى الصلاة . ولذا قال النبي
صلى الله عليه وسلم (ما تعوذ المتعوذون بمثلها) . (ب) أما العلاج الطبي فإن
في الملح نفعاً لكثير من السموم ولا سيما لدغة العقرب يضمده به مع بذر السكتان
للسع العقرب . وفي الملح قوة جاذبة محللة تجذب السموم وتحللها . ولما كان في لسع
العقرب قوة نارية تحتاج إلى تبريد وجذب وإخراج - جمع بين الماء المبرد لنار
اللسعة والملح الذي فيه - جذب وإخراج - وهذا أتم ما يكون من العلاج
وأبصره . وفيه تنبيه على أن علاج هذا الداء بالتبريد والجذب والإخراج^(٣) .

(١) انظر ص ١٢٣ ج ٣ زاد المعاد .

(٢) انظر ص ٧ ج ٤ - الفتح الرباني (أذكار وتعوذات . . . عقب الصلوات)

وص ١٨٦ ج ٨ - المنهل المذنب (في الاستغفار) ، وص ١٩٦ ج ١ مجتبى (قراءة المعوذات
بعد التسليم من الصلاة) . والمعوذات بكسر الواو . والمراد ، سورتا الفلق والناس .

(٣) انظر ص ١٢٣ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في علاج

لدغة العقرب) .

(وقد) قال أبو هريرة رضى الله عنه : لدغت عقرب رجلاً فلم ينف ليملته . فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم : إن فلاناً لدغته عقرب فلم ينف ليملته . فقال : أما إنه لو قال حين أمسى : « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق - ماضره لدغ عقرب حتى يصبح » أخرجه مسلم والأربعة إلا الترمذى بسند صحيح رجاله ثقات^(١) . [٢٢٩]

هذا ، ومن الرقى النافعة من لدغ العقرب أن يسأل الراقى اللدغ عن مكان اللدغة من العضو فيضع على أعلاه حديدة ويقرأ : « سلام على نوح في العالمين وعلى محمد في المرسلين من حاملات السم أجمعين لا دابة بين السموات والأرض إلا ربي أخذ بناصيتها أجمعين ، كذلك تجزى عباده الحسنين ، إن ربي على صراط مستقيم نوح نوح قال لكم نوح : من ذكرني لا تأكلوه إن ربي بكل شيء عليم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم » ويكرر القراءة وهو يجرد موضع الألم بالحديدة حتى ينزل السم إلى أسفل الوجع فإذا اجتمع في أسفل جمل يمس ذلك الموضع حتى يذهب جميع الألم ولا اعتباراً بتطور العضو بعد ذلك^(٢) . (وذكر) ابن عبد البر في التمهيد عن سعيد بن المسيب قال : بلغني أن من قال حين يمسي : سلام على نوح في العالمين ، لم تلدغه عقرب . (وقال) عمرو بن دينار : أخذ على العقرب ألا تضر أجداً قال في ليل أو نهار : سلام على نوح في العالمين (وذلك) أن الحية والعقرب أتيا نوحاً فقالا : احملنا ، فقال نوح : لا أحملكما فأتما سبب الضرر والبلاء . فقالا : احملنا ونحن نضمن لك ألا نضر

(١) انظر ص ٢٠ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقى) وص ١٨٦ ج ٢ - ابن ماجه (رقية الحية والعقرب) وصف الكلمات بالتامات لأنها تنفع المقولة له وتحفظه من الآفات وتسكبه .

(٢) انظر ص ٢٦ ج ٢ غذاء الألباب (ما يرقى به الملدوغ) .

أحدًا ذكرك . فمن قرأ حين يخاف مضرتهما ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾^(١) .
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ ما ضرته^(٢) .
هذا ، واعلم أن الأدوية الإلهية تنفع من الداء بعد نزوله وتمنع من وقوعه .
وإن وقع لم يقع وقوعاً مضراً وإن كان مؤذياً . والأدوية الطبيعية إنما تنفع بعد
حصول الداء .

فالتعودات والأذكار إما أن تمنع وقوع هذه الأسباب ، وإما أن تحول
بينها وبين كمال تأثيرها بحسب كمال التمود وقوته وضعفه^(٣) .

(٣) رقية النملة : النملة - بفتح فسكون - قروح تخرج في الجنبين تُرقي
فتبرأ بإذن الله . سميت بذلك لأن صاحبها يحس في مكانها كأن نملة تدب عليه
وتعضه . وفي القاموس : والنملة شق في حافر الدابة وقروح في الجنب كالنمل .
وبثرة تخرج في الجسد بالتهاب واحتراق ويرم مكانها يسيراً ويدب إلى موضع آخر
كالنملة (وسببها) صفراء حادة تخرج من أفواه المروق الدقاق ولا تحتبس داخل
الجلد لشدة لطافتها وحدتها (قالت) الشفاء بنت عبد الله : دخل على النبي
صلى الله عليه وسلم وأنا عند حفصة ، فقال لي : « ألا تعلمين هذه رقية النملة
كما علمتها الكتابة » أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي في السنن الكبرى
بسند رجاله رجال الصحيح إلا إبراهيم بن مهدي المصممي وهو ثقة ؛ وأخرجه
الحاكم ومصححه^(٣) .

(١) انظر ص ٢٧ ج ٢ غداء الألباب (ما يقال للحفظ من العقرب) . والآيات

بالصفات : ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١

(٢) انظر ص ١٢٣ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في علاج لدغة
العقرب بالرقية) .

(٣) انظر ص ١٣ ج ٤ عون المعبود (الرقي) والياء في علميتها من إشباع الكسرة
(والشفاء) بكسر الشين المعجمة والمد .

وفي الحديث دليل على جواز تعليم النساء الكتابة (ويؤيده) حديث عائشة بنت طلحة قالت : قلت لعائشة وأنا في حجرها وكان الناس يأتونها من كل مصر فـ مكان الشيوخ ينتابونني (أى يقصدونني مرة بعد مرة) لمكانى منها وكان الشباب يتأخونني (أى يتخذونها أختاً) فيهدون إلى ويكتبون إلى من الأمصار فأقول لعائشة : يا خالة هذا كتاب فلان وهديته فتقول لى عائشة: أى بنية فأجيبه وأثيبه فإن لم يكن عندك ثواب أعطيتك فكانت تعطيني. أخرجه البخارى فى الأدب المفرد فى باب الكتابة إلى النساء (ومن) اشتهر بالفضل والعلم وجودة الخط من نساء السلف ، شهدة بنت أبى نصر الكتابة ، كانت من العلماء كتبت الخط الجيد وسمع منها خلق كثير. توفيت فى الحرم سنة ٥٧٤ هـ (انظر وفيات الأعيان لابن خلكان) . (ومنهن) عائشة بنت أحمد القرطبية قال ابن حبان فى المقتبس : لم يكن فى زمانها من نساء الأندلس من يعدها علماً وفهماً وأدباً وشعراً وفصاحة وكانت حنة الخط تكتب المصاحف توفيت سنة ٤٠٠ هـ (انظر المقرئ فى فتح الطيب) (وقال) بعضهم : لا يجوز تعليم النساء الكتابة مستندلاً بروايات ضعيفة واهية (منها) حديث عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تسكنوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة (الحديث) أخرجه ابن حبان فى الضعفاء . وفى سنده محمد بن إبراهيم الشافى منكر الحديث وضاع قال الدارقطنى كذاب . وقال ابن عدى : عامة أحاديثه غير محفوظة . وأخرج الحديث البيهقى فى شعب الإيمان والحاكم من طريق آخر وقال صحيح الإسناد (ورد) بأن فيه عبد الوهاب ابن الضحاك كذبه أبو حاتم (وقال) النسائى وغيره متروك وقال الدارقطنى منكر الحديث . وأخرجه البيهقى من طريق آخر وقال : هذا بهذا الإسناد منكر (ومنها) حديث مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً لا تعلموا نساءكم الكتابة (الحديث) أخرجه ابن حبان فى الضعفاء وفيه جعفر بن نصر قال الذهبى متهم بالكذب . وقال ابن الجوزى فى العلل المتناهية هذا لا يصح . جعفر بن نصر حدث عن الثقات بالبواطيل . فهذه الروايات كلها ضعيفة جداً بل باطلة لا يصح الاحتجاج بها بحال (انظر ص ١٤ ج ٤ عون المعبود) (فى الرقى) .

هذا هو موقف الإسلام حيال تعليم المرأة ، فهو يهبها هذا الحق كما يعطيه الرجل ، لأنه يعتبرها قسيمته لها من الحق ماله ، وعليها ما عليه .

= والإسلام الذي اختص المرأة بنصيب من الحُرمة والكرامة لم يظفر بمثله نظرًا لها من الرجال - فكانت تجير الخائف وتفك العاني ، وكفل لها حرّيتها وقُدس حرمة رأيها فلها أن تفصل عقدة الزواج إذا خدعت فيه أو أكرهت عليه وليس لامرئ أن يقودها قسرًا إلى من لا تريد - هو الإسلام الذي اهتم بصالح لها وثقيف عقلها .

الأم مدرسة إذا أعددتها أعددت شعبًا طيب الأعراق
والإسلام بتعليم المرأة يهيء للمجتمع بيئة صالحة ويمد للحياة رجالا ينشئون نشأة طيبة . إن المرأة في بيتها راعية على الولد والمتاع توجه وترشد ، وتسدد وتقوم ، وتدبر وتقتصد فتعليمها حق ييسر عليها وظيفتها والإسلام غنى بالنساء ذوات العقل الراجح اللائى كن يفتين في أمور الدين ورضى الله تعالى عن أمهات المؤمنين اللائى رجع إليهن كبار الصحابة في كثير من أمهات المسائل .

والإسلام غنى بالشاعرة الملهمة ؛ والخطيبة المفوهة ، والحافظة الواعية ، ربين أولادهن تربية إسلامية ، فنصروا دينهم بما حرصوا عليه من حياة وافقدوه بما وهبهم الله من أرواح ، فقرأنا عن السلف الصالح البطولة النادرة ؛ والسياسة الحكيمة .
وإذا كان الإسلام قد قرر هذا الحق للمرأة فقد أحاطها بسياج من الحفظ يصونها ؛ لأنها عورة مستورة إذا بلغت حد الشهوة حال بينها وبين اختلاط الرجال فلا يحل لأجنبي أن ينظر إليها أو يرى منها ما حرم الله . تعالى الناس في هذا العصر ولم يفقهوا أمور الدين فلم يفرقوا بين تعليم البنت وحرمة الاختلاط . فشاع الفساد وعمت الفتنة .

أمن الدين أن نراهن غايات رائحات كاسيات عاريات خليعات راقصات في سبيل طلب العلم ؟ لا وأيم الحق فما سمعنا عن تعلمن وتفقهن في الصدر الأول من الإسلام أنهن فرطن في دينهن ولا في عرضهن ؛ أيها القوم أفيقوا ولا تقولوا بقولكم وتشابعوا أهواءكم فإن الدين نظم مقررة وقوانين مشرعة . لقد بلغ السيل الزبى وأهملت المرأة بيتها ورعاية ولدها واشتغلت بما يزيد النار اشتعالًا . فراحت تطالب بأعمال الرجال واستجبت رغبته فأصبحنا نراهن في دور الحسكومة يسيطرن على الرجال ويدبرن بعض أمور الدولة وإذا كان الأمر إلى النساء فلا خير في الحياة على ظهر الأرض وبإلها من نسكة أن يطالبن بحق الانتخاب ليتأمرن ويتحكمن . فإذا كان تعليم المرأة يخرجها عما خلقت له - فتفتشى =

= المجالس العامة وتجلس بجانب الرجل - فلا خير فيه . أما إذا تعلمت لفقه نفسها وترعى أولادها وتحفظ عورتها خرجت الحسنة من بيتها وهي في عقر دارها وألهمت المزايم واستنهضت الهمم وهي من وراء حجاب .

وإني أفسح المجال لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمود شلتوت يتحدث عن تعليم المرأة وما لها وما عليها من حقوق . قال :

تعليم المرأة الطب : نص العلماء على أنه ينبغي أن تتعلم الطب لمعالجة نوعها لأن رؤية الجنس للجنس أخف وهذا يشمل الجراحة وغيرها .

طبيعة المرأة : وإذا كنت من الذين يجذون تعليم المرأة فإني أرى أن يقصر هذا التعليم على ما يناسب طبيعتها وبيئتها وما تدعو إليه حالة جنسها إليه وما يلائم رسالتها في الحياة . ومن العبث أن تتعلم المرأة هندسة البناء وهندسة الصرف والري أو غير ذلك مما لا يتفق وتسكونها . إن مجتمعنا في حاجة إلى زوجات وأمّهات مثققات ثقافة عالية في كل ماله علاقة بشئون الأسرة والأولاد مع حظ وافر من التعليم حتى يستطعن تحقيق رسالة سامية ينشدها المجتمع منهن .

التعليم واختلاط الجنسين : وليس معنى تعليم المرأة أن يختلط الفتيان والفتيات في الدراسة وأنا لا أعتقد - ككثير من الناس - أن تعليم المرأة يتوقف على بدعة هذا الاختلاط وإذا كان بعض المعاهد يرى فصل الطلبة عن الطالبات في المراحل الأولى من التعليم بل بعضها يرى فصل صغار الطلاب عن كبارهم فأجدر بنا أن نرى استمرار هذا الفصل بين الطلبة والطالبات في مراحل التعليم العالية التي تستدعي عناية خاصة والتي لا بد فيها من مراعاة الفرائض ؛ وأنا في حيرة مما هو قائم الآن ! نمنع الاختلاط في بدء مراحل التعليم حيث لا اعتراض على ذلك ونبيحه في المراحل العالية التي يجب أن نحيط الفتاة فيها بسياج قوى .

المرأة في ميدان العمل : إن للمرأة أن تتناول الأعمال التي تتقنها فتستطيع أن تسكسب رزقها من التدريس لبنات جنسها وحيا كملا بسمن وأشغال الإبرة والكتابة وغير ذلك من المهن التي جرت العادة باختصاص المرأة بها . وهذا كله حسن جميل على ألا تختلط بالرجال ولا تنزل إلى ميادينهم . ولقد في هذا تضيق عليها أو حدم من حريتها =

= في العمل كما يتوهم البعض بل هذا صون لها ورعاية لأنوثتها كما تلفت إلى ذلك هذه الإشارة الجميلة التي تضمنها قوله تعالى - بصدق الأمر لنساء النبي صلى الله عليه وسلم بالتحفظ - فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض .

حقوق المرأة السياسية : إن ما نخشاه من الاختلاط في التعليم وغيره هو بعينه ما نخشاه في الاختلاط الذي تدعو إليه حركات الانتخاب . ولو أمكن أن يؤخذ رأى المرأة فيمن ترشحه بعيدة من حركات الانتخابات المعروفة والتنقلات والاجتماعات الخاصة التي تدعو إليها مثل هذه الأحوال . نعم لو أمكن تلافى ذلك لما كان لدينا مانع من أن تعطى المرأة رأيها في المرشح الذي تختاره . وأعتقد أن المرأة إذا كانت مرشحة للنسابة تنسج دائرة الاختلاط وتكثر دواعيه . وقد رأينا أن التنافس كثيرا ما يجر بالمرشحين الرجائين إلى التنازع وإلقاء انتهم بحق أو بغير حق ، ولا أدري ماذا يكون موقف المرشحة إزاء المرشح أو إزاء مرشحة أخرى وماذا يكون موقف الحامل والمرضع وأم الأطفال في هذا الصدد ناخبة أو مرشحة أتعنى بنفسها وأولادها؟ أم تعنى بإعطاء صوتهما بالمنافسة الانتخابية ؟ ولا يقال إن التنافس الانتخابي يمكن أن يخلو من هذا الأنا نقول إن هذا قد يخفف حدوثه مع الزمن ولكن ليس من الممكن خلو الانتخابات من هذا اللون في أى بلد من البلدان (ولا يقال) إن بعض البلاد أعطت المرأة الحق بدون نظر لما قد يترتب عليه لأنى أقول : إن البلاد التي يراد مجاراتها لم تمنح هذا الحق للمرأة إلا تلبية لضرعات سياسية خاصة وليس تقرير حق المرأة لا تأخذه إلا عن هذا الطريق ولا تزال البلاد البعيدة عن العواصف السياسية والمؤثرات الخاصة بعيدة عن التفكير في هذا ولكن يظهر أن حمى التقليد التي يصاب بها الضعيف من القوى كان لها رجة شديدة في عقولنا وتفكيرنا . وليس في هذا الجانب غصب بل في جوانب شتى . وإذا كان الزمن - كما يقولون - يسير بالناس إلى ما يرونه طوعا أو كرها فنحن لانعطيه قيادنا ولا نسلم له الأمر اختيارا منا وإقرارا له ففرق بين ما يقع قهرا ولا اختيار للإنسان فيه ، وما يقع باختيار الإنسان ودعوته إليه . وكما لا نحب موجود وحاصل وليس وجوده دليلا على استحسانه أو على أنه حق ينبغي أن يسمى إليه إذا لم يوجد . لقد صح أن السيدة عائشة رضی الله عنها قالت : لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده لمنعهن المسجد كما منعه نساء بنى =

= إسرائيل . أخرجه أحمد والشيخان وهذا فى عصر السيدة عائشة يوم أن كان الدين حاكم النفوس ولا أدري ماذا يكون الحال فيما نعلم اليوم ونرى .

الرقص التوقيعى : أما الرقص التوقيعى فظاهر من اسمه أنه ليس نوعا صرفا من الرياضة البدنية وإلا لو كان ذلك لما احتاج إلى أن يكون على نغمات الموسيقى . ثم لا أدري ما العلاقة بين مزاوله نوع من الرياضة وضرورة أن يتم على نغمات خاصة . إن مزاوله أنواع الرياضة البدنية للمرأة لا بأس به مع الاحتفاظ بالمبدأ العام الذى يقرره الدين وهو صون الكرامة وعدم مزاولته أمام الرجال أو الأجانب فى الحفلات وغيرها ولكن الرقص نفسه سواء كان على أنغام موسيقية أو بدون أنغام فمما أعتقد أنه ليس ضربا من ضروب الرياضة التى يحتاج إليها فى تقوية الجسم وعظلاته . ولكنه هو كثيرا ما يكون له عواقب غير حميدة . وللرياضة أنواع كثيرة يتحقق بها تقوية الجسم والعظلات ، وما دام لدينا من أنواع الرياضة ما يفيدنا عن الرقص التوقيعى فأحربنا ونحن أمة إسلامية أن نحفظ بكل مالنا من مميزات تعتبر قواما للشخصية الإسلامية وأن الاندفاع وراء هذه التيارات يعصف بشخصيتنا الإسلامية كما نرى ذلك فى إباحة الخمر والاتجار بها علنا وغير ذلك مما جعلنا ننسلك من شخصيتنا الإسلامية وانسلخنا بذلك أيضا عن أنفسنا ولا ريب أن قوام الطوائف والجماعات أساسه الاحتفاظ بالشخصيات الخاصة (جريدة المصرى يوم ٥ - ١١ - ١٣٦٨ هـ ٢٩ - ٨ - ١٩٤٩) (العدد ٤٢٤١) .

ولا يفوتنى هنا أن أسجل - لحضرة صاحب المعالي أحمد مرسى بدربك وزير المعارف - مكرمة من مكرماته الكثيرة وقرارا من قراراته الحكيمة فقد قرر . (ا) جعل التعليم الدينى فى المدارس مادة أساسية لا كالية كما كان من قبل (ب) إلغاء الرقص بمدارس البنات وأخذهن بما هو أجدى لهن من ذلك وأدعى إلى تربيتهن على الحشمة والكرامة وإبعادهن عن الخلاعة والتبذل والمجون (ج) تقييد بعثة البنات إلى الخارج حتى يتسنى لهن مسكن خاص يأوين إليه ومشرف أمين تطمئن النفوس إلى استقامته وأمانته وحسن سيرته . (د) أن يكون زى الطالبات والمدربات والناظرات والمراقبات سادلا كاملا ؛ وألا يستعملن أصباغ الوجوه والأصابع ليظهرن بظهر الحشمة والكمال . وإنا لنشكر لمعالى الوزير استجابته لنداء الضمير ودعاء الحق وانتصاره للفضيلة واعترازه بتقاليد الدين التى تحفظ للمرأة كرامتها وتصور قدسيها .

وروى الخلال أن الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى في الجاهلية من النملة ، فلما هاجرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله إني كفت أرقى في الجاهلية من النملة وإني أريد أن أعرضها عليك فمرضتها فقالت : باسم الله صلتُ حتى يعود من أفواهما ولا تضر أحداً . اللهم اكشف الباس رب الناس قال : ترقى بها على عود سبع مرات وتقصد مكاناً نظيفاً وتدلكه على حجر بحل خمر حاذق وتطليه على النملة^(١) .

(٤) رقية الحية : قالت عائشة رضى الله عنها : « رخص النبي صلى الله عليه وسلم في الرقية من الحية والعقرب » أخرجه ابن ماجه^(٢) . [٢٣١]
والرقية منهما داخلة في الرقية من الحمى .

(٥) رقية الفزع والأرق : الأرق بفتح التين عدم النوم . قال بريدة : شكنا خالد بن الوائيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما أنا بالليل من الأرق ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أويت إلى فراشك فقل : اللهم رب السموات السبع وما أظلت ورب الأرضين وما أقلت ورب الشياطين وما أضلت كن لي جاراً من شر خلقك كلهم جميعاً أن يفرط عليّ أحد منهم أو أن ينبغي . عز جارك وجل ثناؤك لا إله غيرك لا إله إلا أنت » أخرجه

== ونحمد الله لهذه الأمة المصرية إجماعها على تقدير هذا العمل الجليل وإكبارها لشأن معالي الوزير ولم يشذ عن ذلك إلا بضعة من الكتاب والصحفيين اشتهروا بين الأمة المصرية الكريمة بمعاداة الإسلام والفضيلة ومناصرة الإباحية والزذيلة . ونشكر الله تعالى إذ لا يبلغ عددهم أصابع اليد الواحدة . وهذا ليس نصراً للوزير وحده بل نصراً للحق وتأييداً للدين ﷻ ولينصرون الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ﷻ .

(١) انظر ص ١٢٤ ج ٣ زاد المعاد (هديه صلى الله عليه وسلم في رقية النملة)

(٢) انظر ص ١٨٦ ج ٢ - ابن ماجه (رقية الحية والعقرب) .

الطبراني وابن أبي شيبة والترمذى وقال : حديث ليس إسناده بالقوى ، ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل من غير هذا الوجه^(١) . [٢٣٢]

(وقال) ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى ﴿ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴾ المعنى : اضمم يدك إلى صدرك لئذ يذهب عنك الخوف . قال مجاهد : كل من فزع فضم جناحيه إليه ذهب عنه الرُّوع .

(٦) التأمم : هى جمع تميمة ، وهى خرزات كانت العرب تعلقها على أولادها يتقون بها العين فى زعمهم فأبطلها الإسلام (روى) عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تعلق تميمة فلا آثم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له » أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبراني والحاكم بسند رجاله ثقات^(٢) . [٢٣٣]

(وقال) عيسى بن عبد الرحمن بن أبى لیلی : دخلت على عبد الله بن عكيم أبى معبد الجهمى أعوده وبه حجرة فقلت : ألا تعلق شيئاً ؟ قال : الموت أقرب من ذلك . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من تعلق شيئاً وكل إليه » أخرجه أحمد والحاكم والنسائى والطبراني والبيهقى والترمذى وقال إنما نعرفه من حديث ابن أبى لیلی . قال الميمنى : هو سبى الحفظ وبقيّة رجاله ثقات^(٣) . [٢٣٤]

والأحاديث فى هذا كثيرة^(٤) . وهى محمولة على التأمم والتعاويد التى فيها

(١) انظر ص ٢٦٦ ج ٤ تحفة الأحوذى (الدعوات) .

(٢) انظر ص ١٠٣ ج ٥ مجمع الزوائد (فيمن يعلق تميمة) .

(٣) انظر ص ١٧١ ج ٣ تحفة الأحوذى (كراهية التعليق) وص ١٠٣ ج ٥ مجمع الزوائد . (من يعلق تميمة أو نحوها)

(٤) تقدم بعضها فى صفحة ٢١٨ ج ٥ - الدين الخالص (مايقول من يفزع فى نومه)

شرك وما لا يعرف وعلى خرزات كانت العرب تعاقها على أولادها لاتقاء العين وهي ممنوعة اتفاقاً .

أما التأمم للشتملة على شيء من كتاب الله تعالى أو اسم من أسمائه أو دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال) ابن مسعود وابن عباس وحذيفة وعقبة ابن عامر : لا يجوز تعليقها . وبه قال الحنفيون وأحمد في رواية وبعض الشافعية لعموم الأحاديث السابقة (وقال) ابن عمرو وعائشة : لا بأس بتعليقها . وبه قال مالك وأحمد في رواية وأكثر الشافعية لحديث عوف بن مالك المتقدم في بحث الرقي^(١) (وحديث) عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا فزع أحدكم في النوم فليقل : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون فإنها لن تضره . وكان عبد الله بن عمرو يعلمهن من عقل من بنيه ومن لم يعقل كتبها في صك ثم علقها في عنقه » أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وقال : صحيح الإسناد ، والترمذي وقال : حسن غريب^(٢) . [٢٣٥]

(والأفضل) لمن كملت ثقته بالله تعالى وتم تفويضه إليه ترك تعليق التأمم والتعاويد (لحديث) ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يتعللون وعلى رءسهم يتوكلون » أخرجه البخاري^(٣) . [٢٣٦]

(١) انظر رقم ٢٠٩ ص ١٥٠ .

(٢) انظر ص ١٨ ج ٤ عون المعبود (كيف الرقي) وص ٢٦٦ ج ٤ تحفة الأحوذى وهمزات الشياطين وساوسهم وإلقاؤهم الفتنة في القلب .

(٣) انظر ص ٢٤٢ ج ١١ فتح الباري (ومن يتوكل على الله فهو حسبه)

فهمؤلاء كَمَلْ تفويضهم إلى الله تعالى فلم يتسببوا في دفع ما أوقعه بهم ولا شك في فضيلة هذه الحالة ورجحان صاحبها . وأما تطبُّبُ النبي صلى الله عليه وسلم فليبيان الجواز^(١) . وهالك بمض ما ثبت في كتابة تمام لبعض الأمراض :

(١) تميمة الحمى : (قال) للروزي : بلغ أحد أنى حُجِمَتْ فكتب لى من الحمى رقعة فيها : بسم الله الرحمن الرحيم باسم الله وبالله ومحمد رسول الله يا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ . وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين . اللهم ربَّ جبريل وميكائيل وإسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك إله الحق آمين^(٢)

(٢) تميمة عسر الولادة : قال عبد الله بن أحمد : رأيت أبى يكتب للمرأة إذا عَسَرَ عليها ولادتها في جام أبيض أو شيء نظيف يكتب حديث ابن عباس رضى الله عنهما « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ . لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ » ، كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » (وعن) عكرمة أن ابن عباس قال : مرَّ عيسى صلى الله عليه وسلم على نبينا وعليه وسلم على بقرة قد اعترض ولدها في بطنها فقالت : يا كلمة الله ادعُ الله لى أن يخلصنى مما أنا فيه فقال : يا خالق النفس من النفس ويا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس خلصها . قال : فرمت بولدها فإذا هى قائمة تشمه . فإذا عسر على المرأة ولدها فاكتبه لها . ذكره الخلال . وكل

(١) انظر ص ٩١ ج ٣ نووى مسلم (دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب)

(٢) انظر ص ٥٧ - الطب النبوى (الأدوية النبوية) وص ٢٥ ج ٢ غذاء الألباب

(ما يكتب للحمى)

ما تقدم من الرقي فإن كتابته نافعة^(١) .

(٣) نميزة الرفع : كان ابن تيمية يكتب على جبهة الرفع « وَقِيلَ
يَا رَضُّ ابْلَغِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ أَفْلَمِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ »^(٢) .
ولا يجوز كتابتها بدم الرفع لأنه نجس^(٣) .

(٤) نميزة الرمي : (روى) أن امرأة شكت إلى الإمام أحمد أنها
مستوحشة في بيت وحدها ، فكتب لها رقعة بخطه « بِسْمِ اللَّهِ وَفَاتِحَةُ الْكِتَابِ
وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ »^(٤) .

(٥) نميزة عرق النساء : يُكْتَبُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ رَبُّ كُلِّ
شَيْءٍ وَمَلِكُ كُلِّ شَيْءٍ وَخَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنْتَ خَلَقْتَ النِّسَاءَ
فَلَا تَسْلُطْ عَلَيَّ بِأَذَى وَلَا تَسْلُطْ عَلَيَّ بِقَطْعٍ . وَاشْفِنِي شِفَاءً لَا يَفَادِرُ سَقَمًا .
لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ^(٥) .

(٦) نميزة وجع الفرس : يُكْتَبُ عَلَى الْخَدِّ الَّذِي بَلَى الْوَجَعُ بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ
قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ^(٦) . وَإِنْ شَاءَ كَتَبَ - وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ^(٧) .

(١) انظر ص ١٨٠ ج ٣ زاد المعاد (كتاب لعسر الولادة)
(٢) هود : ٤٤ (٣) انظر ص ١٨٠ ج ٣ زاد المعاد (كتاب للرافع)
(٤) انظر ص ٢٥ ج ٢ غذاء الألباب (ما يكتب للوحشة)
(٥) انظر ص ١٨١ ج ٣ زاد المعاد (كتاب لعرق النساء) (٦) الملك : ٢٣ .
(٧) الأنعام : ١٣ . انظر ص ١٨١ ج ٣ زاد المعاد (كتاب لوجع الفرس)

(٧) تميز للفرج : يُكْتَبُ عَلَيْهِ : « وَيَسْأَلُونَكَ مِنَ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا • لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ^(١) »

(و) الآثار الموضوعة في المرض والطب

قد توخينا الطريق الثابت في ذكر الأدلة الواردة في المرض والطب وما يتعلق بهما وفيها الغنية لمن عقل ، والكفاية لمن رشد . ولكن أبي قوم إلا أن يحيدوا عن جادة الطريق ويقعوا فيما حذر منه الصادق الأمين صلى الله عليه وسلم .

(روى) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا الحديث عني إلا ما علمتم فن كذب على متعمداً فليقبوا مقعده من النار » أخرجه أحمد والترمذي ^(٢) . [٢٣٧]

فَمُؤُوا وَضَلُوا وَأَضَلُوا بَقَوْلِهِمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَثْبُتْ عَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ يَتَمَسَّكُ وَتَنْبِيْهِهَا لِلْعَاقِلِ وَتَحْذِيرُهَا لِلْعَاقِلِ أَذْكَرُ هُنَا ٢٩ تِسْعَةٌ وَعَشْرِينَ نَوْعًا مِنْ ذَلِكَ فَأَقُول :

(١) فضل المرض : قد قيل فيه ما لم يثبت (١) قال العلامة محمد طاهر ابن علي الهندي في التذكرة قال في الذيل : الأمراض هدايا من الله للعبد فأحب العباد إلى الله أكثرهم هدية . فيه كذاب ومتروك (ب) وقال : من بات في شكوى ليله لم يذع فيها بالويل وإذا أصبح حمد الله تفرغت منه الذنوب كما يتفائر ورق الشجر . من نسخة أبي هذبة ^(٣) كذبه يحيى بن معين (ج) قال العلامة العجلوني :

(١) طه ١٠٦ - ١٠٧ (فيذرها) أي يترك الأرض (قاعا) مستويا صلبا (صفصفا) توكيد لقاعا (عوجا) انخفاضا (ولا أمتا) ارتفاعا .

(٢) انظر ص ١٧٩ ج ١ - الفتوح الرباني (تخليط الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم)

(٣) انظر ص ٢٠٦ تذكرة الموضوعات . (المرض من الحمى والرمم . . .)

المريض أنينه تسبيح وصياحه تكبير ونفسه صدقة ونومه عبادة وتقلبه من جنب إلى جنب جهاد في سبيل الله (قال) الحافظ ابن حجر : ليس بثابت لسكن ذكر في المقاصد من رواية البيهقي عن سفيان الثوري أنه قال : ما أصاب إبليس من أيوب عليه الصلاة والسلام في مرضه إلا الأنين (وعن) وهب بن منبه أن زكريا عليه الصلاة والسلام هرب فدخل جوف شجرة فوضع المنشار على الشجرة وقطع بنصفين . فلما وقع المنشار على ظهره أن فأوحى الله إليه يا زكريا إنا أن تكف عن أنينك أو أقلب الأرض ومن عليها فسكت حتى قطع بنصفين (وقال) عبد الله بن أحمد : لما مرض أبي واشتد مرضه ما أن ، فقل له في ذلك فقال : بلغني عن طاووس أنه قال : أنين المريض شكوى الله عز وجل . قال عبد الله : فما أن حتى مات (وأسد) ابن الجوزي عن صالح بن الإمام نحوه . وأنه لم يثن إلا في ليلة موته (وروى) البيهقي أن الفضيل بن عياض دخل على ابنه وهو مريض فقال : يا بني إن الله أمرضك فما تئن . فصاح ابنه صيحة وغشى عليه وما أن حتى فارق الدنيا . وكان بعض السلف يحمل مكان الأنين ذكر الله والاستغفار^(١) . (د) وقال في التذكرة : لا تكبروها أربعة فإنها لأربعة : لا تكبروها الرمد فإنه يقطع عروق العمى . ولا تكبروها الزكام فإنه يقطع عروق الجذام . ولا تكبروها السعال فإنه يقطع عروق الفالج . ولا تكبروها الدماويل فإنها تقطع البرص (موضوع) فيه يحيى بن زهّد راوى الموضوعات^(٢) . (وقال) ابن حبان : يحيى روى عن أبيه نسخة موضوعة لا يحمل كتبها إلا على التعجب ، لكن قال ابن عدي : أرجو أن يحيى لا بأس به . والحديث أخرجه البيهقي في الشعب وضعفه^(٣) .

(١) انظر ص ٢٠٤ ج ٢ كشف الحفاء . رقم ٢٢٨٧

(٢) انظر ص ٢٧ تذكرة الموضوعات المرض من الحمى والرمد (٣) انظر ص ٢١٥

(٢) الخاء صمه : قال الحافظ المجلوني : لا تمارضوا فتمرضوا ولا تمفروا

قبوركم فتموتوا ذكره ابن أبي حاتم في العلل عن ابن عباس (وقال) أبو حاتم منكر . وأسفده الديلمي عن وهب بن قيس مرفوعاً . وعلى كل حال فلا يصح (وأما) الزيادة التي اشتهرت على أسنفة كثير من العامة وهي : فتموتوا فتدخلوا النار . فلا أصل لها أصلاً^(١) .

(٣) إعطاء المريض ما يشتهي : عن سلمان مرفوعاً : من أطعم مريضاً

شهوته أطعمه الله من ثمار الجنة . رواه الطبراني وفيه أبو خالد عمرو بن خالد وهو كذاب متروك^(٢) .

(٤) الحمية : قال في التذكرة : البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء

وعودوا كل بدن ما اعتاد (لم يوجد) وفي المقاصد : المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء . لا يصح رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) .

(٥) ذهاب البصر والسمع : قيل فيه ما لم يثبت (١) عن وهب بن

حفص بسنده إلى ابن عمرو مرفوعاً : من أذهب الله بصره في الدنيا كان حقاً على الله ألا ترى عيناه نار جهنم . أخرجه الدارقطني . وقال : تفرد به وهب وهو كذاب يضع . لكن له شواهد^(٤) كحديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى قال : إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر عوضته عنهما الجنة . يريد عينيه . أخرجه البخاري^(٥) .

(١) انظر ص ٣٤٩ ج ٢ كشف الخفاء رقم ٢٩٩٠

(٢) انظر ص ٩٧ ج ٥ مجمع الزوائد . (فيما يشتهي المريض)

(٣) انظر ص ٢٠٦ تذكرة الموضوعات وتقدم أنهم من كلام الحارث بن كلدة طبيب

العرب هامش ص ٧١ (٤) انظر ص ٢١٥ ج ٢ — الآلية المصنوعة .

(٥) انظر ص ٩٢ ج ١٠ فتح الباري (فضل من ذهب بصره)

(ب) وعن داود بن الزبرقان عن مطر الوراق عن هارون بن عنبسة عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن ابن مسعود مرفوعا : ذهاب البهر مغفرة للذنوب وذهاب السمع مغفرة للذنوب . ما نقص من الجسد فعلى قدر ذلك . أخرجه الخطيب (وقال) ابن عدى : منكر المتن والإسناد . وهارون لا يحتاج به وداود ليس بشيء^(١) .

(٦) ما قيل في الزكام : (١) روى محمد بن يونس الكندي بسنده إلى عائشة مرفوعا : ما من أحد إلا في رأسه عرق من الجذام يفر إذا هاج ساط الله عليه الزكام . أخرجه ابن عدى وقال لا يصح . محمد بن يونس يضع الحديث . وأخرجه الحاكم وتعقبه الذهبي بأنه موضوع^(٢) .

(ب) روى يحيى بن محمد بن حسن بسند فيه محمد بن بشر البصري إلى جرير ابن عبد الله مرفوعا : ما من آدمي إلا وفيه عرق من الجذام فإذا تحرك ذلك العرق ساط الله عليه الزكام يسكنه . أخرجه أبو سعيد النقاش . وقال : موضوع بلا شك وضعه يحيى بن محمد أو محمد بن بشر^(٣) .

(٧) العيادة : (١) روى عباد بن كثير بالسند إلى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا فقد الرجل انتظره ثلاثة أيام وإذا كان ثلاثة أيام سأل عنه فإن كان مريضا عاده وإن كان غائبا دعا له وإن كان صحيحا زاره . فقد رجلا من الأنصار فسأل عنه يوم الثالث فقيل يا رسول الله مريض كأنه الفرخ فقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه بعد ما صلى : انطلقوا إلى أخيكم نموده . فخرج ومعه نفر من المسلمين فيهم أبو بكر وعمر فلما دخلوا عليه قعد النبي صلى الله

(١) انظر ص ٢١٥ ج ٢ - الآلىء المصنوعة

(٢ و ٣) انظر ص ٢١٥ ج ٢ - الآلىء المصنوعة

عليه وسلم فسأله فإذا هو مثل الفرخ لا يأكل شيئاً إلا يخرج من دبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنك ؟ قال يا رسول الله بينا أنت تصلي قرأت في صلاة المغرب للمقارعة ثم مررت على هذه الآية : ﴿ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴾ وتسكون الجبال كالمنفوش ﴿ فقلت إى ربى . فما كان لى من ذنب أنت معذبى عليه فى الآخرة فعجل عقوبتى فى الدنيا فرجعت إلى أعلى فأصابنى ما ترى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بثما صفعت جلبت لنفسك البلاء لو سألت الله العافية فى الدنيا والآخرة ؟ قال فما أقول ؟ قال تقول ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فى الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفى الآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ ^(١) ثم دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرأ وقام كأنما نشط من عقال ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله حثثتنا آنفا على عيادة المريض فما لنا فى ذلك من الأجر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن المرء المسلم إذا توجه إلى أخيه المريض بعوده خاض فى الرحمة إلى حقوبه ^(٢) ورفع له بكل قدم درجة وكتب بكل قدم حسنة وحط منه به خطيئة ، فإذا قعد عند المريض غمرت الرحمة وكان المريض فى ظل عرش الرحمن ، وكان المائد فى ظل عرشه ، ثم يقول للملائكة كم احتبس عند عبدى المريض ^(٣) ؟ يقول الملك إذا كان لم يطل احتبس عنده فوفاً ^(٤) قال اكتبوا له عبادة ألف سنة إن عاش لم يكتب عليه خطيئة واستأنف للعمل وإن مات قبل ألف سنة دخل الجنة ثم يقول الملك كم احتبس ؟ فإن كان أطال الحبس يقول بساعة اكتبوا له دهرًا والدهر عشرة آلاف سنة إن عاش لم يكتب عليه خطيئة واستأنف العمل . وإن مات قبل عشرة آلاف سنة دخل الجنة » أخرجه ابن شاهين وقال موضوع .

(١) البقرة : ٢٠١ (٢) الحنو : يكسر فسكون الحاصرة

(٣) احتبس أى عائد المريض .

(٤) الفواق (بضم الفاء وفتحها الزمان بين حلتى الناقة

والمتهم به عباد، وأخرجه أبو يعلى في مسنده. قال الميمني : عباد كان رجلا صالحا
ولكنه ضعيف الحديث لغلته . وقال الحافظ ابن حجر في المطالب العالية : تفرد به
عباد بن كثير . وهو واد وأثار الوضع لاثمة عليه^(١) .

(ب) عن إبراهيم بن عبد الله السكوني عن عبد الله بن قيس عن حميد
الطويل قال : دخلنا على أنس بن مالك نعوذ فقلنا حدثنا بشيء سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « عيادة
مريض أحب إلى الله من عبادة أربعين أو خمسين سنة » أخرجه الأزدي وقال :
لا أصل له . وإبراهيم وشيخه كذابان^(٢) .

(٨) ما قبل في الجذام : عن الخليل بن زكريا عن ابن عون عن نافع
عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بوادي الجذومين فقال : أسرعوا
السير فإن كان شيء من الداء يمدى فهو هذا . أخرجه العقيلي وقال : لا يصح
تفرد به الخليل وهو المتهم به^(٣) .

(٩) ما قبل في نزول المرحمة والبرء : عن عبد الله بن الحارث بالسند
إلى ابن عمرو مرفوعا : المرض ينزل جملة واحدة والبرء ينزل قليلا قليلا . أخرجه
الخطيب وقال أخطأ عبد الله بن الحارث في رواية هذا مرفوعا أو موقوفا وإمامه قول
عروة بن الزبير . قال السيوطي : وعبد الله المذكور نسبه ابن حبان وأبو نعيم
وغيرهما إلى الوضع^(٤) .

(وقال) في التذكرة : قال في المقاصد : « المرض ينزل جملة واحدة والبرء

ينزل قليلا قليلا » (باطل) وفيه متهم بكذب (وقال) الخطيب : إنه خطأ قطعا ولا يثبت فيه بوجه من الوجوه ولا عن الصحابة بل قول عروة بن الزبير^(١) .

(١٠) ما قيل في الحجامة والرواء : (١) عن سيف ابن أخت سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة . أخرجه ابن عدى وقال لا يصح ، سيف كذاب^(٢) (ب) وقال في التذكرة : الحجامة في نقرة الرأس تورث النسيان فتجنبوا ذلك . فيه ابن واصل اتهمه الخطيب بالوضع وقد احتجم صلى الله عليه وسلم في نافوخه . لكن احتجم معمر على هامته فذهب عقله (وروى) مرفوعاً : الحجامة في الرأس عن الجنون والجذام والبرص والنماس والضرس^(٣) .

(١١) ما قيل في وقت الحجامة : (١) من عباد بن راشد عن الحسن قال : حدثني سبعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء وقال : من فعل ذلك فأصابه بياض فلا يلومن^٤ إلا نفسه . أخرجه ابن عدى وقال لا يصح قال ابن حبان : الحسن لم يشافه ابن عمر ولا ابن عمرو ولا أباهريرة ولا سمرة ولا جابرا . وعباد بن راشد يأتي بالناكير عن المشاهير حتى يسبق إلى القلب أنه المتعمد لها^(٤) .

(١) انظر ص ٢٠٦ تذكرة الموضوعات .

(٢) انظر ص ٢١٧ ج ٢ — الآلية المصنوعة .

(٣) انظر ص ٢٠٧ تذكرة الموضوعات .

(٤) انظر ص ٢١٨ ج ٢ — الآلية المصنوعة .

(وقال) في التذكرة : قال ابن حبان : موضوع لا يحل ذكر مثله إلا على الاعتبار . قلت له مقابلات . قد كره أحمد الحجامة فيهما وعن بعضهم أنه أراد الحجامة في أحدهما فتذكر الحديث فامتنع ثم ظهر له ضعفه فاحتجم فأصابه البرص . فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكا إليه فقال : إياك والاستهانة بمحدثي . فتبت فمافاني الله^(١) .

(ب) روى إسماعيل بن عياش عن سليمان بن أرقم وابن سمعان عن الزهري بالسند إلى أبي هريرة مرفوعا : من احتجم يوم الأربعاء ويوم السبت فأصابه برص فلا يلومن إلا نفسه . أخرجه ابن هدى (قال) السيوطي : لا يصح . إسماعيل ابن عياش ضعيف وسليمان بن أرقم متروك وابن سمعان كذاب . ولا يحل ذكر مثل هذا الحديث إلا على سبيل الاعتبار لأنه موضوع^(٢) .

(ج) روى يحيى بن العلاء الرازي بسنده إلى الحسن بن علي مرفوعا : إن في الجمعة ساعة لا يجتمع فيها أحد إلا مات . أخرجه أبو يعلى وقال موضوع . قال الميمني يحيى بن العلاء كذاب^(٣) .

(١٢) ومع العيين : روى جابر بن عبد الله مرفوعا : لامم إلا هم الدّين ولا وجع إلا وجع العين . رواه الطبراني في الصغير والأوسط والبيهقي . وفيه مرين بن سهل . قال الأسدي كذاب^(٤) وقال البيهقي إنه منكر . وذكره ابن الجوزي في الموضوعات .

(١) انظر ص ٢٠٨ تذكرة الموضوعات .

(٢) انظر ص ٢١٨ ج ٢ - الآلية المصنوعة .

(٣) انظر ص ٢٢٠ ج ٢ - الآلية المصنوعة . وص ٩٢ ج ٥ مجمع الزوائد (أوقات

الحجامة) . (٤) انظر ص ٣١٠ ج ٢ مجمع الزوائد (وجع العين) .

(١٣) ما قيل في الحرز: (قال) في التذكرة : حرز أبي دجانة واسمه

سمك بن حرشة موضوع^(١) .

(١) انظر ص ٢١١ تذكرة الموضوعات . وحرز أبي دجانة ما ذكره في الآليء المصنوعة عن إبراهيم بن موسى الأنصاري عن أبيه قال : شكأ أبو دجانة الأنصاري إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله بينا أنا البارحة نائم إذ فتحت عيني فإذا عند رأسي شيطان فيجعل يعلو ويطول فضربت بيدي إليه فإذا جلده كجلد القنفذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومثلك يؤذى يا أبا دجانة؟ عامر دارك عامر سوء ورب الكعبة ادع لي على بن أبي طالب فدعاه فقال : يا أبا الحسن اكتب لأبي دجانة كتابا لا شيء يؤذيه من بعده . فقال وما أكتب ؟ قال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي العربي الأُمي التهامي الأبطحي المكي المدني القرشي الهاشمي صاحب التاج والهرابة والقضيب والناقبة والقرآن والقبلة صاحب قول لا إله إلا الله - إلى من طرف الدار من الزوار والعمار إلا طارقا يطرق بخير (أما بعد) فإن لنا ولكم في الحق سعة . فإن يكن عاشقا مولعا أو مؤذيا مقتحما أو فاجرا مجتهدا أو مدعيا - محقا أو مبطلا - فهذا كتاب الله ينطق علينا وعليكم بالحق ورسله ليدكم يكتبون ما تمكرون . أركوا حمله القرآن وانطلقوا إلى عبدة الأوثان ﴿ إلى من اتخذ مع الله إلها آخر لا إله إلا هو رب العرش العظيم يرسل عابكها شواظ - أي لهب لا دخان فيه - من نار ونحاس فلا تنتصران . فإذا انشقت السماء فسكأت وردة كالدهان - أي كالأديم الأحمر - فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان ﴾ ثم طوى الكتاب وقال ضعه عند رأسك . فوضعه فإذا هم ينادون النار النار أحرقتنا بالنار والله ما أردناك ولا طلبنا أذاك ولكن زارنا فطرق فارفع الكتاب عنا . فقال : والذي نفس محمد بيده لا أرفعه عنكم حتى أستاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : ارفع عنهم فإن عادوا بالسيئة فعد عليهم بالمذاب . فوالذي نفس محمد بيده ما دخلت هذه الأسماء دارا ولا موضعا ولا منزلا إلا هرب إبليس وذريته وجنوده والعاوون . ذكره ابن عدي وقال موضوع وإسناده مقطوع وأكثر رجاله مجاهيل وليس في الصحابة من اسمه موسى أصلا (انظر ص ١٨٦ ج ٢ آليء) (ومن المنكر) حرز آخر جمعة من رمضان وهو آلاء إلا آلاؤك يا الله إنك سميع علیم محيط به علمك كمسهلون ﴿ وبالحق أنزلناه وبالحق نزل ﴾ قال في المقاصد : هذه ألفاظ =

(١٤) ما قيل في التداوى بفضل الوضوء : روى عن أبي أمامة : الشرب من فضل وضوء المؤمن فيه شفاء من سبعين داء أدناها الهم . في سنده العكاشي كذاب ووضاع^(١) .

(١٥) ما قيل في البرء وعمل الرواء : قيل : أبا الله أن يعمل للبلاء سلطانا على بدن عبده . فيه الملطى كذاب يضع . وروى : من خاط دواء فنفخ به الناس أعطاه الله تعالى ما أنفق في الدنيا وأعطاه نعيما في الجنة . فيه يحيى بن البكاء مجمع على ضعفه وعبد الواحد بن زيد متروك^(٢) .

= اشتهرت بلاد اليمن ومكة ومصر والمغرب وحجة بلدان أنها حفيظة رمضان تحفظ من الفرق والسرقة والحرق وسائر الآفات وتكتب في آخر جمعة منه والخطيب يخطب على المنبر وبعضهم بعد صلاة العصر وهي بدعة لا أصل لها وإن وقعت في كلام غير واحد من الأكابر بل أشعر كلام بعضهم بورودها في حديث ضعيف (وقال) النجم : ومن أنكرها القمولى في الجواهر وقال إنها من البدع المنكرة وكان ابن حجر ينكرها جدا حتى وهو قائم على المنبر في أثناء الخطبة حين يرى من يكتبها . وهذه بدعة عافى الله عنها غالب الناس . قال ابن حجر في التحفة : كتابة الحفائظ آخر جمعة من رمضان بدعة منكرة لما فيها من تفويت سماع الخطبة والوقت الشريف فيما لم يحفظ ممن يقتدى به ومن اللفظ المجهول وهو كسهلون وقد جزم الأئمة بحرمة كتابة وقراءة الكلمات الأعجمية التي لا يعرف معناها (وقول) بعضهم : إنها حية محيطة بالعرش رأسها عند ذنبها لا يمول عليه لأن مثل ذلك لا مدخل للرأى فيه فلا يقبل منه إلا ما ثبت عن المعصوم على أنها بهذا المعنى لا يلائم ما قبلها في الحفيظة وهو لا آلاء إلا آلاؤك يا الله كسهلون بل هذا اللفظ في غاية الإبهام ومن ثم قيل إنها اسم صنم أدخله ماعجد على جهلة العوام وكان بعضهم أراد دفع ذلك الإبهام فزاد بعد الجلالة محيط به علمك كسهلون أى كإحاطة تلك الحية بالعرش وهو غفلة عما تقرير أن هذا لا يقبل منه إلا ما صح عن المعصوم (انظر ص ٣٤٨ ج ٢ كشف الحفاء رقم ٢٩٨٣)

(٢٠١) انظر ص ٢٠٩ تذكرة الموضوعات

(١٦) ما قيل في الملح : روى حماد بن عمرو عن السري بن خالد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرفوعا : يا علي إذا توضأت فقل باسم الله اللهم إني أسألك تمام الوضوء وتمام الصلاة وتمام رضوانك وتمام مغفرتك فهذا تمام الوضوء . وإذا أكلت فابدأ بالملح واختم بالملح فإن الملح شفاء من سبعين داء : الجنون والجذام والبرص ووجع الأضراس ووجع الحلق ووجع البطن . وذكره السيوطي بطوله وقال : أخرجه الحارث بن أبي أمامة وأخرج البيهقي أوله في الدلائل وقال : وهو حديث موضوع . والمتمم فيه حماد بن عمرو وهو كذاب وضاع^(١) .

(١٧) ما قيل في الأرز : بضم فسكون . قال ابن القيم : فيه حديثان موضوعان (١) أنه لو كان رجلا لكان حلما . (ب) كل شيء أخرجه الأرض فقيه داء وشفاء إلا الأرز فإنه شفاء لا داء فيه^(٢) .

(١٨) ما قيل في الباء : وهو شجر معروف وقال : روى فيه حديث باطل : ادّهنوا باللبان فإنه أحظى لكم عند نساءكم^(٣) .

(١٩) ما قيل في البيهقه : وقال : ذكر البيهقي في شمع الإيمان أنرا . أن نبيا من الأنبياء شكّا إلى الله سبحانه الضعف فأمره بأكل البيض وفي ثبوته نظر^(٤) .

(١) انظر ص ٢٠٠ ج ٢ — الآلية المصنوعة .

(٢) انظر ص ١٥٧ ج ٣ زاد المعاد . (ذكر شيء من الأدوية والأغذية المفردة)

(٣) انظر ص ١٦٤ منه . (حرف الدال في الأغذية والأدوية)

(٤) انظر ص ١٥٨ منه (حرف الباء)

(٢٠) ما قبل في البازنجارة: وقال - في الحديث الموضوع - الباذبحان لما أكل له . وهذا كلام يستقيم نسبه إلى آحاد العقلاء فضلا عن الأنبياء^(١) .

(٢١) ما قبل في الزهرل : بكسر الخاء - ما يتخلل به . وقال . فيه حديثان لا يثبتان .

(١) حديث أبي أيوب الأنصاري يرفعه . يا حبذا المتخللون من الطعام لأنه ليس شيء أشد على الملك من بقية تبقى في الفم من الطعام . فيه واصل بن السائب قال البخاري : منكر الحديث . وقال النسائي : متروك الحديث .

(ب) حديث ابن عباس . قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخلل بالليط والآس وقال إنهما يستيان عروق الجذام وفيه محمد بن عبد الملك الأنصاري قال أحمد : كان أعمى يضع الحديث ويكذب^(٢) .

(٢٢) ما قبل في الرهن: وقال: فيه حديثان موضوعان (١) فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان كفضل على سائر الناس (ب) فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان كفضل الإسلام على سائر الأديان^(٣) .

(٢٣) ما قبل في الزيب : وقال : روى فيه حديثان لا يصحان :

(١) نعم الطعام الزيب يطيب النكهة ويذيب البلغم (ب) نعم الطعام الزيب يذهب النصب ويشد العصب ويطفيء الغضب ويعصفي اللون ويطيب النكهة . لا يصح فيه شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) .

(١) انظر ص ١٥٩ ج ٣ زاد المعاد (حرف الباء) .

(٢) انظر ص ١٦٣ منه . (حرف الخاء) والليط بكسر فسكون جمع ليطه وهي قشرة القصب

(٣) انظر ص ١٦٤ ج ٣ زاد المعاد . (حرف الدال في الأغذية والأدوية)

(٤) انظر ص ١٦٧ منه . (حرف الزاي)

(٢٤) ما قيل في الطين : وقال : ورد فيه أحاديث موضوعة كحديث :
من أكل الطين فقد أعان على قتل نفسه (وحدِيث) يا حمراء لا تأكل الطين فإنه
يمصم البطن ويصفر اللون ويذهب بهاء الوجه — وكل حديث في الطين فإنه
لا يصح ولا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

(٢٥) ما قيل في العنب : وقال : حديث حبيب بن يسار عن ابن عباس
قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل العنب خرطاً . قال أبو جعفر
العميلي : لا أصل لهذا الحديث . وفيه داود بن عبد الجبار . قال يحيى بن معين :
كان يكذب^(٢).

(٢٦) ما قيل في العرس : وقال : ورد فيه أحاديث كلها باطلة (١)
إنه قدّسَ على لسان سبعين نبيا . سئل عنه ابن المبارك فقال : ولا على لسان نبي
واحد . وإنه لمؤذ منفخ . (ب) إنه يرق القلب ويغزّرُ الدمعة وإنه مأكول
الصالحين . ثم قال : وأما ما يظنه الجهال أنه كان سماء الخليل الذي يقدمه
لأضيافه فكذب مفترى . وإنما حكى الله عنه الضيافة بالشوى وهو
المجل الحنيذ^(٣).

(٢٧) ما قيل في السكرات : وقال : فيه حديث باطل : من أكل
السكرات ثم نام عليه نام آمناً من ريح البواسير واعتزله الملك لئنن نكمته
حق يصيح^(٤).

(١) انظر ص ١٧٣ ج ٣ زاد المعاد (حرف الطاء) .

(٢) انظر ص ١٧٤ منه (حرف المين) .

(٣) انظر ص ١٧٦ ج ٣ زاد المعاد (حرف المين) و (الحنيذ) المشوى يقال حنذ

الشاة من باب ضرب شواها .

(٤) انظر ص ١٨٥ منه . (حرف الكاف) .

(٢٨) ما قيل في اللبانه : وقال : ورد فيه مرفوعاً : بخروا بيوتكم باللبان والصمتر ولا يصح . ويروى أن رجلاً شكاً إلى عليّ النسيان فقال : عليك باللبان فإنه يشجع القلب ويذهب بالنسيان^(١) .

(٢٩) ما قيل في الزرجس : وقال : فيه حديث لا يصح : عليكم بشم الزرجس فإن في القلب حبة الجنون والجذام والبرص لا يقطعها إلا شم الزرجس^(٢) .

(ج) الطاعون

هو مرض عام يفسد له الهواء وتفسد به الأمزجة والأبدان . سمي بذلك لعموم مصابه وسرعة قتله (وقال) ابن سينا : الطاعون مادة سمية تُحدث وربما قتلاً يحدث في المواضع الرخوة والمفاصل من البدن^(٣) . وأغلب ما يكون تحت الإبط أو خلف الأذن أو عند الأرنبة (وسببه) دم رديء مائل إلى العفونة والفساد يستحيل إلى جوهر سمي يفسد العضو ويغير ما يليه ويؤدي إلى القلب كيفية رديئة فيحدث القيء والغشيان والخفقان (وقيل) سببه وَخَزُ الجن (وبؤيده) وقوعه غالباً في أعدل الفصول وفي أصح البلاد هواء وأطيبها ماء ، لأنه لو كان بسبب فساد الهواء لدام في الأرض لأن الهواء يفسد تارة ويصح أخرى ، وهذا يذهب أحياناً ويحيى أحياناً بلا انتظام ولا تجربة . فربما جاء سنة على سنة وربما أبطأ سنين ؛ ولأنه لو كان

(١) انظر ص ١٩٠ ج ٣ زاد المعاد (حرف اللام)

(٢) انظر ص ١٩٤ منه (حرف النون)

(٣) (المنابن) جمع منبئ كمسجد ، الآباط والأرفاع . وهي جمع رفع كقفل . أصل

الفخذ وما حول الفرج وكل موضع يجتمع فيه الوسخ

من فساد الهواء لعم الإنسان والحيوان . والمشهد أنه يصيب الكثير دون من بجانبهم مما هو في مثل مزاجهم . فلو كان كذلك لعم جميع البدن وهذا يختص بموضع منه . ولأن فساد الهواء يقتضى تغير الأخلاط وكثرة الأسقام . وهذا في الغالب يقتل بلا مرض . فدل على أنه من طعن الجن وقد دل على ذلك أحاديث (منها) حديث أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : فداء أمتي بالطعن والطاعون . قيل : يا رسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال : وخز أعدائكم من الجن . وفي كل شهادة . أخرجه أحمد من طريق زهاد بن علاقة عن رجل عن أبي موسى . وأخرجه البزار والطبراني من وجهين آخرين سمعا فيهما المبهم يزيد بن الحارث . والحديث صحيح . صححه ابن خزيمة والحاكم ^(١) . [٢٣٩]

وهو رحمة وشهادة المؤمن الصابر المقيم بمكانه موقفاً بأنه لن يصيبه إلا ما قدر له . ورجز على الكافر (قالت) فائشة : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال : إنه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء وإن الله جعله رحمة للمؤمنين فليس من عبد يقع في الطاعون فيمكث في بلده صابراً محتسباً يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر الشهيد . أخرجه أحمد والبخاري ، وأبو داود الطيالسي ^(٢) . [٢٤٠]

ومفهومه يقتضى أن من انصف بالصفات المذكورة ووقع به الطاعون ، ثم لم يمُتْ منه أنه يحصل له ثواب الشهيد (وبؤيده) حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أكثر شهداء أمتي لأصحاب القُرش ورب قتيل

(١) انظر ص ١٣٩ ج ١٠ فتح الباري (ما يذكر في الطاعون) . و (علاقة) بكسر

المهملة وفتح اللام مخففة

(٢) انظر ص ١٤٩ ج ١٠ فتح الباري (أجر الصابر على الطاعون) .

بين الصفيين الله أعلم بنيتيه . أخرجه أحمد بسند رجاله موثقون . وفيه ابن لميعة وحديثه حسن وفيه ضعف ^(١) . [٢٤١]

هذا ويطلب ممن سمع بالطاعون في جهة ألا ينتقل إليها وإذا وقع بمكان فلا يفر منه أحد من أهله (لحديث) أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها . أخرجه مالك وأحمد والشيخان والترمذي وقال : حسن صحيح ^(٢) . [٢٤٢]

وظاهر النهى التحريم وبه قال الجمهور (وبؤيده) حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الفارُّ من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف . أخرجه أحمد وابن خزيمة ^(٣) . [٢٤٣]

(وقال) قوم : النهى هنا للتنزيه . فيجوز الإقدام على بلد الطاعون والخروج منه لمن قوى إيمانه وصح يقينه . وتمسكوا (١) بحديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : جئت عمر حين قدِم من الشام فوجدته قائلاً في خيائه فانتظرت في ظل الخباء فسمعتة يقول حين تَضَوَّر : اللهم اغفر لي رجوعي من

(١) انظر ص ٣٠٢ ج ٥ مجمع الزوائد (رب قتيل بين صفيين الله أعلم بنيتيه) .

(٢) انظر ص ١٤٠ ج ١٠ فتح الباري (ما يذكر في الطاعون) وص ٢٠٥ ج ١٤

نووى (الطاعون) وص ١٦٠ ج ٢ تحفة الأحوذى (الفرار من الطاعون) .

(٣) انظر ص ٢٣٥ ج ٨- المنهل العذب (الخروج من الطاعون) وأخرجه أحمد

والبزار والطبرانى في الأوسط بسند رجاله ثقات عن جابر بن عبد الله بلفظ : الفار منه

كالفار من الزحف ومن صبر فيه كان له أجر شهيد . انظر ص ٣١٥ ج ٢ مجمع الزوائد

(في الطاعون والثابت فيه) .

سَرَّغَ . أخرجه ابن أبي شيبه بسند جيد وإسحاق بن راهويه ^(١) . [٢٤٤]

(ب) وبحديث هشام بن عروة عن أبيه أن الزبير بن العوام خرج غازياً نحو مصر فكتب إليه أمراء مصر أن الطاعون قد وقع فقال : إنما خرجنا للظعن والطاعون . فدخلها فأتى طمعاً في جبهته ثم سلم . أخرجه ابن خزيمة بسند صحيح ^(٢) . [٢٤٥]

وإنما ندیم عمر رضي الله عنه على رجوعه لأنه خرج لأمر مهم من أمور المسلمين . وقد كان يمكنه الإقامة بقرب مكان الطاعون إلى أن يرتفع ثم يدخله ويقضى ما جاء لأجله ورجوعه قد فأت هذه المهمة فندم لذلك .

(وقال) قوم : النهي عن دخول مكان الطاعون والخروج منه لضعيف الإيمان الذي ربما ظن أن هلاك القادم إنما حصل بقدومه وسلامة الفار لفراره . أما قوى الإيمان فيجوز له الدخول في بلد الطاعون والخروج منه لأنه لا يتسرب إليه ذلك الظن (وقال) الخطابي : النهي عن الدخول في بلد الطاعون تأديب وتعليم . والنهي عن الخروج تفويض وتسليم . (قال) ابن مسعود : الطاعون فتنة على المقيم والفرار . أما الفار فيقول فررت فنجوت . وأما المقيم فيقول أقمت فمُت . وإنما فرّ من لم يأت أجله وأقام من حضر أجله ^(٣) . (وهذا) إذا كان الخروج فراراً من الطاعون كما في حديث عبد الرحمن بن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليها . وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا

(١) انظر ص ١٤٤ ج ١٠ فتح الباري (ما يذكر في الطاعون) (وقائل) من القيولة . (وتصور) التوى . و (سرغ) بفتح فسكون موضع بالشام .

(٢) انظر ص ١٤٥ ج ١٠ فتح الباري : (ما يذكر في الطاعون) .

(٣) انظر ص ٢٠٧ ج ١٤ نووى مسلم (الطاعون) .

فراراً منه - يعنى الطاعون . أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود^(١) . [٢٤٦]

أما إذا كان الخروج لحاجة أخرى فلا يشمل النهى كمن تهيأ للرحيل من مكان إلى آخر ولم يكن طاعون ثم وقع وهو مستعد للانتقال . أما من عرّضت له حاجة فأراد الخروج إليها مع قصد الفرار من الطاعون ففيه خلاف . فمن منع نظر إلى قصد الفرار . ومن أجاز نظر إلى عروض الحاجة للخروج .

(فائدتان) : (الأولى) حكمة النهى عن الدخول في مكان الطاعون ما فيه من الإلقاء بالنفس إلى التهلكة كمن أراد دخول دار فرأى بها حريقاً تعذر إطفاءه فمدل من دخولها لئلا يهلك . فيحتمل أن النهى سدّ للذريعة لئلا يعتقد من يدخل الأرض التي بها الطاعون - أنه لو دخلها وطعن - العدوى المنهي عنه (وقيل) إنما نهى عن الانتقال إلى مكان الطاعون لأن الانتقال يُغيّر المزاج ويضعف القوى فإذا ضعفت القوى وتغير المزاج كان تأثير الهواء الموبوء أسرع .

وأما النهى عن الخروج فراراً من الطاعون فليحكم (منها) أن مثل هذا الداء إذا وقع بأرض أضعف الأبدان وأثر فيها . وقد ثبت أن الانتقال يضعف الأبدان أيضاً فتتفاقم البلية فلذا نهى عن الخروج (ومنها) أن الطاعون في الغالب يكون عاماً فيعم سببه من المـكان فلا يفيد الفرار . لأن المفسدة إذا تعميت كان الفرار عبثاً فلا يليق بالعاقل (ومنها) أن الأقوياء لو توافقوا على الخروج لصاع من هجر عنه بمرض أو غيره لفقد من يتممه حياً وميتاً . وفيه أيضاً كسر قلوب الضعفاء^(٢) .

(١) انظر ص ١٤٣ ج ١٠ فتح الباري (ما يذكر في الطاعون) و ص ٢١٠ ج ١٤ نووى (الطاعون) و ص ٢٣٤ ج ٨ - المنهل العذب (الخروج من الطاعون) .
(٢) انظر ص ١٤٧ ج ١٠ فتح الباري (الطاعون) .

(الثانية) قد ورد في فضل الطاعون أحاديث أخر (منها) حديث أبي مُسَيْبٍ مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أتاني جبرائيل عليه السلام بالحنى والطاعون فأمرت الحنّى بالمدينة وأرسلت الطاعون إلى الشام . فالطاعون شهادة لأمتي ورحمة لهم ورجسٌ على الكافر » . أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات والطبراني في الكبير ^(١) . [٢٤٧]

(وحديث) أبي قلابة أن الطاعون وقع بالشام فقال عمرو بن العاص : إن هذا لرجز قد وقع فنفروا عنه في الشعاب والأودية . فبلغ ذلك معاذاً فلم يصدق به بالذى قال . فقال : بل هو شهادة ورحمة ودعوة لبيكم صلى الله عليه وسلم . اللهم أعط معاذاً وأهله نصيبهم من رحمتك . قال أبو قلابة : فعرفت الشهادة وعرفت الرحمة ولم أدر ما دعوة نبيكم حتى أنبئت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا هو ذات ليلة يصلى إذ قال في دعائه : الحى إذا أو طاعونا . ثلاث مرات . فلما أصبح قال له إنسان من أهله : يا رسول الله ، لقد سمعتك تدعو بدعاء . قال : وسمعتة ؟ قال : نعم . قال : إني سألت ربى عز وجل ألا يهلك أمتى بسنة فأعطانيها . فسألت الله ألا يسلط عليهم عدواً يبيدهم فأعطانيها . وسألته ألا يلبسهم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض فأبى على . فقلت : حتى إذا أو طاعونا . حتى إذا أو طاعونا ، بمعنى ثلاث مرات . أخرجه أحمد وأبو قلابة لم يدرك معاذ بن جبل ^(٢) . [٢٤٨]

(وحديث) عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لانفى أمتي إلا بالطن والطاعون . قلت : يا رسول الله ، هذا الطمن قد عرفناه فما الطاعون ؟ قال :

(١) انظر ص ٣١٠ ج ٢ مجمع الزوائد (الطاعون) .

(٢) انظر ص ٣١١ ج ٢ مجمع الزوائد (الطاعون) والسنة بفتحين القحط والشدّة

غُدَّة كغُدَّة البعير . المقيم بها كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف . أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط^(١) . [٢٤٩]

(د) ما يطلب للمريض والمحتضر

يتعلق بالمريض أربعة فروع (١) يستحب لأهل المريض ومن يخدمه الرفق به واحتمالهم الصبر على ما يشق من أمره . وكذا من قرُب موته بسبب حد أو قصاص ونحوهما . ويستحب للأجنبي أن يوصيهم بذلك (الحديث) عمران بن حصين أن امرأة من جُمَيْفَة أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت : يا رسول الله ، أصبتُ حدًا فأقمه عليّ . فدعا نبي الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال : أحسن إليها فإذا وضعت فاتني بها . ففعل فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم فشُدَّت عليها ثيابها ثم أمر بها فرجعت . ثم صلى عليها . أخرجه مسلم والأربعة^(٢) . [٢٥٠]

(٢) ينبغي ألا يكره المريض على تناول الدواء وغيره من الطعام (الحديث) عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تُسكرهوا مرضاكم على الطعام والشراب فإنَّ الله يُطعمهم ويستقيمهم . أخرجه ابن ماجه والحاكم والطبراني والبيهقي والترمذي بسند رجاله ثقات وحسنه الترمذي (ورد) بأن في سفده بكر بن بنواس وهو ضعيف^(٣) . [٢٥١]

(١) انظر ص ٢١٤ ج ٢ مجمع الزوائد . (في الطاعون والثابت فيه والفار منه) .
(٢) انظر ص ٢٠٤ ج ١١ نووي . (حد الزنا) و ص ٢٥٩ ج ٤ عون المعبود (المرأة التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمها) و ص ٣٢٥ ج ٢ تحفة الأحوذى و ص ٦١ ج ٢ - ابن ماجه (الرجم) .
(٣) انظر ص ١٧٨ ج ٢ - ابن ماجه (لا تُسكرهوا المريض على الطعام) و (يطعمهم ويستقيمهم) أي يمدهم بما يقع موقع الطعام والشراب أو يرزقهم صبراً على ألم الجوع =

(٣) ينبغى للمريض أن يحرص على تحسين خلقه وأن يجتنب الخفاصة والمنازعة في أمور الدنيا وأن يستحضر أن هذا آخر أوقاته في دار الأعمال فيختتمها بخير . وأن يستعمل زوجه وأولاده وسائر أهله وخدمه وجيرانه وأصدقاءه وكل من كانت بينه وبينه معاملة أو مصاحبة ، وأن يرضيهم . وأن يتعاهد نفسه بقراءة القرآن والذكر وحكايات الصالحين وأحوالهم عند الموت وأن يحافظ على الصلوات واجتناب النجاسة وغيرها من وظائف الدين . وألا يقبل قول من يتخذ له عن ذلك فإن هذا مما يبطل به . وهذا الخذل هو الصديق الجاهل والعدو الخفي . وأن يوصى أهله بالصبر وترك النوح عليه وترك ما جرت به العادة من البدع في الجنائز ، وأن يتمهده بالدعاء له ^(١) .

(٤) يستحب وعظ المريض بعد عافيته وتذكيره الوفاء بما عاهد الله عليه

= والمعطش فإن الحياة كالقوة حقيقة من الله تعالى لا من الطعام والشراب ولا من جهة الصحة (وقال) القاضى عياض أى يحفظ قواهم ويمدهم بما يفيد فائدة الطعام والشراب في حفظ الروح وتقويم البدن (ونظيره) ما في حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إني لست مثلكم إني أطعم وأسقى . أخرجه الشيخان وأبو داود (انظر ص ١٤٦ ج ٤ فتح البارى) (الوصال) وإن كان ما بين الإطعامين والطعامين بونا بعيداً (وقيل) ممناه أنه يظهر قلب المريض من ريب الذنب وإذا طهره من عليه باليقين فأشبعه وأرواه فذلك طعامه وسقيه . ألا ترى أنه يمكث الأيام الكثيرة لا يذوق شيئاً ومعه قوته ولو كان ذلك في أيام الصحة لضعف وعجز عن مقاساته والصبر على الجوع (قال) الموفق ما أعظم فوائد هذه الحكمة النبوية وأجودها للأطباء وذلك أن المريض إذا عاف الطعام والشراب فذلك لاشتغال معدته بمجاهدة مادة المرض . أو سقوط شهوته وكيفما كان فلا يجوز حينئذ إعطاؤه الغذاء في هذه الحال (انظر ص ١٧٨ ج ٢ سندى ابن ماجه)

(١) انظر ص ١١٨ ج ٥ مجموع النووى (فروع خمسة) .

من التوبة وغيرها من الخير . وينبغي له المحافظة على ذلك . قال الله تعالى ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ ^(١) .

والوفاء بالوعد من صفات المؤمنين المفلحين . قال الله تعالى فيهم ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ ^(٢) هذا . والمحتضر من حضرته الوفاة وقرب موته . وقد دلت الأحاديث الصحيحة أنه إن كان صالحا ذكرا كان أم أنثى شاهد حال احتضاره ملائكة الرحمة ورأى مكانه من الجنة ، وإن كان فاجرا تمضره ملائكة العذاب ويرى مكانه من النار (قال) عطاء بن السائب : سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول : حدثني فلان بن فلان أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله » فأكب القوم يبكون قال « ما يبكيكم ؟ فقالوا إنا نسكركم الموت . قال « ليس ذلك ولكن الله إذا حضر ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ﴾ فإذا بُشِّرَ بذلك أحب لقاء الله والله للقاءه أحب ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذَّبِينَ الضَّالِّينَ فَنُزُلٌ مِنْ نَجِيمٍ وَتَضْلِيلَةٌ جَعِيمٌ ﴾ فإذا بشر بذلك يكره لقاء الله والله للقاءه أكره » أخرجه أحمد والطبراني بسند رجاله رجال الصحيحين ^(٣) .

[٢٥٢]

(٢) المؤمنون : ٨ .

(١) الإسراء : ٣٤ .

(٣) انظر ص ٣٣ ج ٧ - الفتح الرباني (ذكر الموت والاستعداد له) وص ٣٢٠ ج ٢ مجمع الزوائد (فيمن أحب لقاء الله) و (فلان) يريد اسم الصحابي . وجهالته لا تنظر (وحضر) بضم فسكون أى دنا موته . و (المقربين) هم الذين تحلوا بالأوامر والسيئات و تخلوا عن المحرمات والمكروهات وتركوا بعض المباحات (فروح) بفتح فسكون . أى راحة ورحمة وفرح (وريحان) بفتح فسكون . أى رزق في الجنة (وجنة نعيم) أى فيها من أنواع النعيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والمعنى أن الملائكة تبشرهم بما ذكر عند الموت . وأما إن كان المحتضر من المكذبين بالحق =

والمعنى أن حب الموت وكرهاته إنما يكون عند النزاع في حالة عدم قبول التوبة فإن كل إنسان يشاهد حينئذ ما هو صائر إليه وما أعد له من نعمٍ مقيم وعذاب أليم . فأهل السعادة والصلاح يحبون حينئذ الموت لقاء الله لينتقلوا إلى ما أعد لهم ويرضى عنهم ربهم فيعزل لهم العطاء ويجمعهم بالكرامة . وأهل الشقاء والمعاصي يكرهون الموت حينئذ لما رأوا من سوء المنقلب ويبدءهم الله عن رحمته ومحل كرامته . وليس المعنى أن سبب حب الله لقاء الصالحين حبهم ذلك . ولا أن سبب كراهته تعالى لقاء الطالحين كراهتهم لذلك . بل المراد رضاه تعالى عن الأولين وسخطه على الآخرين . ثم يتعلق بالمحتضر أربعة أمور :

(١) بسن توجيهه إلى القبلة مضطجعا على شقه الأيمن (الحديث) أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور فقالوا : توفي وأوصى بثلاث ماله لك . وأن يؤجه للقبلة لما احتضر . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أصاب الفطرة وقد ردذت ثلث ماله على ولده . ثم ذهب فصلى عليه وقال : اللهم اغفر له وارحمه وأدخله جنتك وقد فعلت . أخرجه البيهقي والحاكم وقال صحيح^(١) . [٢٥٣]

(وعن) سلمى أم أبي رافع أن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم عند موتها استقبلت القبلة ثم توسدت يمينها . أخرجه أحمد^(٢) . [٢٥٤]

= والبعث (الضالين) عن الهدى فهم أصحاب الشمال (ف) له (نزل) أى منزل (من حميم) وهو الماء الذى تناهت حرارته يصهر به ما فى بطونهم والجلود (وتصلية جحيم) معطوف على نزل . أى أنه يصل . نارا حامية تغمره من جميع جهاته فوق مذاقه من ألم الحميم والبشرى تكون فى الخير حقيقة وفى الشر تهكما .

(١) انظر ص ٣٨٤ ج ٣ سنن البيهقي (ما يستحب من توجيه نحو القبلة) (وقد فعلت) بناء الخطاب لله تعالى إخبارا من النبي صلى الله عليه وسلم أنه استجاب دعاءه للبراء . ويحتمل أنه مبنى للمفول أى نفذت وصيته .

(٢) انظر ص ٦٧ ج ٧- الفتح الربانى (الشرح) .

(ولهذا) قال الحنفيون ومالك والجمهور : يسن إضجاع المحتضر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة كالموضوع في اللحد . وهو الصحيح عند الشافعي . فإن لم يمكن اضيق المسكان ونحوه ، أضجع على جنبه الأيسر مستقبل القبلة . فإن لم يمكن فعلى قفاه وجعلت رجلاه إلى القبلة .

وعن الشافعي : أنه يوضع المحتضر على قفاه وقدماه إلى القبلة ويرفع رأسه قليلا ليصير وجهه إلى القبلة وعليه عمل للناس . والأولى القول الأول .

(٢) تلقين المحتضر : يسن تذكير من حضرته الوفاة كلمة التوحيد أو الشهادة من غير أمر بأن يقال أمامه : لا إله إلا الله محمد رسول الله لتسكون آخر كلامه من الدنيا فينجو من النار (روى) كثير بن مرة عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من كان آخرُ كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وقال صحيح الإسناد (ورد) بأن في سنده صالح ابن أبي عَرِيبٍ وفيه مقال^(١) . [٢٥٥]

ليكن يقويه حديث عثمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من مات ويعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة . أخرجه أحمد ومسلم^(٢) . [٢٥٦]

(وحديث) زاذان أبي عمر قال : حدثني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : من لقن عند الموت لا إله إلا الله دخل الجنة . أخرجه أحمد بسند جيد^(٣) . [٢٥٧]

(١) انظر ص ٥٦ ج ٧ - الفتح الرباني (ما جاء في المحتضر) وص ٢٥١ ج ٨ - المنهل العذب المورود (التلقين) وفي رواية أحمد وجبت له الجنة . أى لا بد من دخولها إمام معجلا معافا . وإما مؤخرا بعد عقابه .

(٢) انظر ص ٥٢ ج ١ - الفتح الرباني (ما جاء في نعيم الموحدين وثوابهم) وص ٢١٨ ج ٧ نووى . (من مات على التوحيد دخل الجنة) .

(٣) انظر ص ٥٨ ج ٧ - الفتح الرباني (ما جاء في المحتضر) .

(وحدیث) ابن أبی طلحة عن ابن عباس أن النبی صلی الله علیه وسلم قال :
لَقِنُوا مَوْتَكُمْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَن قَالُوا عِنْدَ مَوْتِهِ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ قَالُوا :
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَن قَالُوا فِي صَحَّتِهِ ؟ قَالَ : تِلْكَ أَوْجِبُ وَأَوْجِبُ ثُمَّ قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَوْ جِئْتُ بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَا بَيْنَهُنَّ وَمَا تَحْتَهُنَّ فَوْضَعْنَ
فِي كِفَّةٍ الْمِيزَانِ وَوَضَعْتُ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي السَّكَنِ الْأُخْرَى لَرَجَعْتُ بِهِنَّ .
أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ رِجَالُهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنَّ ابْنَ أَبِي طَالِحَةَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ^(١) [٢٥٨]

(وحدیث) أبی سعید الخدری أن النبی صلی الله علیه وسلم قال : لَقِنُوا
مَوْتَكُمْ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَخْرَجَهُ السَّيْمِيُّ إِلَّا الْبُخَارِيُّ ^(٢) [٢٥٩]

والمراد من قرب موته (لما) في حديث أبي ذر أن النبي صلی الله علیه وسلم
قال : مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ .
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ^(٣) . [٢٦٠]

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا خَاصًا بِمَنْ كَانَ آخِرَ نَظْمِهِ وَخَاتَمَهُ لِقَاةَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأِنْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مَخْلُطًا فَيَكُونُ سَبَبًا لِرَحْمَةِ اللَّهِ إِيَّاهُ وَنَجَاتِهِ رَأْسًا مِنَ النَّارِ
وَتَحْرِيمِهَا عَلَيْهِ . بِخِلَافِ مَنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ آخِرَ كَلَامِهِ مِنَ الْوَحْدَيْنِ الْمُخْلِصِينَ ^(٤) .
(وهذا) التلقين سنة عند الجمهور (وقال) جماعة بوجوبه لظاهر الأمر . يَلْقَنُ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِلَا إِكْثَارٍ وَلَا مَوَالَاةٍ لئلا يَضْجُرَ لَضِيقِ حَالِهِ وَشِدَّةِ كَرْبِهِ

(١) انظر ص ٣٢٣ ج ٢ مجمع الزوائد (تلقين الميت) .

(٢) انظر ص ٥٤ ج ٧ - الفتح الرباني (ما جاء في المختصر) وص ٢٥٢ ج ٨ - المنهل
المذهب المورود (التلقين) وص ٢١٩ ج ٦ نووي (الجنائز) وص ١٢٧ ج ٢ - تحفة الأحوذى
(ما جاء في تلقين المريض) وص ٢٢٨ ج ١ - ابن ماجه (ما جاء في تلقين الميت لا إله إلا الله)

(٣) انظر ص ٩٤ ج ٢ نووي (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة)

(٤) انظر ص ٢٢٠ ج ١ نووي مسلم (من مات على التوحيد دخل الجنة) .

فَيَكْرَهُ ذَلِكَ بقلبه أو يتكلم بما لا يليق . وإذا قالها مرة لا يكرر عليه إلا أن يتكلم بكلام آخر فيعاد التلقين لم يكون آخر كلامه . وقيل يكررها ثلاثا بلا زيادة (وقال) جماعة : يلقن الشهادتين : لا إله إلا الله محمد رسول الله . لأن المقصود تذكّر التوحيد . وذلك يتوقف على الشهادتين . وللجمهور أنه مَوْحَّد ويلزم قول لا إله إلا الله الاعتراف بالشهادة الأخرى . فينبغي الاختصار على لا إله إلا الله ، لظاهر الحديث . وأن لا يلبس في ذلك ولا يقول له : قل لا إله إلا الله . خشية أن يضجر فيقول : لا أقول . ولكن يتولها أمامه معرضاً له ليفطن فيقولها . وينبغي ألا يلقنه من يتهمة لكونه وارثاً أو عدواً أو حاسداً أو مخوماً^(١) .

﴿قائده﴾ هذا التلقين خاص بالمسلم . أما الكافر المحتضر فيعرض عليه الإسلام (لحديث) أنس أن غلاماً يهودياً كان يضع للنبي صلى الله عليه وسلم وضوءه ويأوله نملاه . فرض فأنابه النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وأبوه قاعد عند رأسه . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : يا فلان ، قل لا إله إلا الله . فنظر إلى أبيه فسكت أبوه . فأعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى أبيه . فقال أبوه : أطلع أبا القاسم . فقال الغلام : أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول : الحمد لله الذي أخرجني من النار . أخرجه أحمد بسند جيد^(٢) .

[٢٦١]

(١) انظر ص ١١٥ ج ٥ مجموع النووى .

(٢) انظر ص ٥٧ ج ٧ - الفتوح الرباني (ما جاء في المحتضر) والغلام في الأصل الولد الصغير ويطلق على الرجل مجازاً باعتبار ما كان . وهو المراد هنا لقوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي أخرجني من النار . فلو كان صغيراً ما قال ذلك ، لأن الصغير رفع عنه القلم ويحتمل أن يراد به الصغير . أو اختاره جماعة منهم الحافظ ابن حجر واستدلوا بالحديث على صحة إسلام الصبي الذي يعقل الإسلام وعلى أنه يعذب إذا عقل الكفر ومات عليه

(وقال) صفوان بن عسال المرادي : دخل النبي صلى الله عليه وسلم على غلام من اليهود وهو مريض فقال : أتشهد أن لا إله إلا الله ؟ قال : نعم . قال : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم . ثم قبض فوليته النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون ففصلوه ودفنوه . أخرجه الطبراني في الكبير بسند حسن ^(١) . [٢٦٢]

(٣) يستحب حضور الصالحين ومن تُرُجى بركتهم عند المحتضر والدعاء له بالمغفرة والتخفيف عنه (لحدِيث) ابن عباس رضی الله عنهما قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض بناته وهي تجود بنفسها فوقع عليها فلم يرفع رأسه حتى قبضت قال فرفع رأسه وقال : الحمد لله المؤمن بخير تُنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله عز وجل . أخرجه أحمد والنسائي بسند جيد ^(٢) . [٢٦٣]

(ولحدِيث) أبي سعيد الخدري رضی الله عنه قال : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نُؤذنه لمن حضر من موتانا فيأتيه قبل أن يموت فيحضره ويستغفر له وينتظر موته . قال : فكان ذلك ربما حبسه الحبس الطويل فشق عليه . قال : فقلنا أُرْفَقُ برسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ألا نُؤذنه بالميث حتى يموت . قال : فكنا إذا مات منا الميثُ آذناه به فجاء في أهله فاستغفر له وصلى عليه . ثم إن بدا له أن يشهده انتظر شهوده وإن بدا له أن

(١) انظر ص ٣٢٣ ج ٢ مجمع الزوائد (تلقين الميت) .

(٢) انظر ص ٥٩ ج ٧ - الفتح الرباني (ما جاء في المحتضر) و (تجود بنفسها) أي تخرج روحها والظاهر أنها بنت إحدى بنات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ففي رواية النسائي عن ابن عباس قال : لما حضرت بنت لرسول الله صلى الله عليه وسلم صغيرة فأخذها فضمها إلى صدره ثم وضع يده عليها فقضت وهي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (الحديث) ومعلوم أن بناته صلى الله عليه وسلم من صلبه توفين وهن متزوجات . و (يحمده الله) أي على خروجه من الدنيا وهي سجن المؤمن لاسمها إذا بشر بما أعده الله له من النعيم ورأى منزلته في الجنة .

يَنْصَرِفُ أَنْصَرَفَ . قَالَ : فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ طَبَقَةٍ أُخْرَى . قَالَ : فَقُلْنَا أَرْفُقْ
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَحْمِلَ مَوْتَانَا إِلَى بَيْتِهِ وَلَا نُشْخِصَهُ
وَلَا نُعَمِّيَهُ . قَالَ : فَفَعَلْنَا ذَلِكَ فَكَانَ الْأَمْرُ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ ^(١) . [٢٦٤]

(ولحديث) أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا حضرتم الميت
أو المريض فقولوا خيراً . فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون . قالت : فلما مات
أبو سلمة أتيتُ النبي صلى الله عليه وسلم فقلتُ : يا رسول الله ، إن
أبا سلمة قد مات . فقال : قولي : اللهم اغفر لي وله وأعقبني منه عُقْبَى حَسَنَةً .
قالت : فقلتُ فأعقبني الله عز وجل مَنْ هُوَ خَيْرٌ لِي مِنْهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالْأَرْبَعَةُ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ
الْجَرَرِ وَالْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ صَحِيحٌ ^(٢) . [٢٦٥]

(٤) قراءة يس — يُسْنُ قِرَاءَةُ يَسَ عِنْدَ الْمُحْتَضِرِّ لِيُخَفِّفَ عَنْهُ بِهَا (لحديث)
مَعْقِلُ بْنُ إِسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : يَسُ قَلْبُ
الْقُرْآنَ لَا يَقْرُؤُهَا رَجُلٌ يَرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْدارَ الْآخِرَةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ وَاقْرَأُوهَا
عَلَى مَوْتَاكُمْ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ حَبَّانٍ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّاحُ الْأَرْبَعَةِ إِلَّا لِلتِّرْمِذِيِّ
بِسَنَدٍ حَسَنٍ ^(٣) . [٢٦٦]

(١) انظر ص ٦٠ ج ٧ - الفتح الرباني (ما جاء في المحتضر) و (لانشخصه) أى
نسكفنه الشخوص والحضور إلى أهل الميت في منزلهم (ولا نعيه) بشد النون الثانية .
أى لا ندخل عليه العنت والمشقة .

(٢) انظر ص ٦٤ ج ٧ - الفتح الرباني (قراءة يس عند المحتضر) وص ٢٢٢ ج ٦
نوروى (ما يقال عند المريض والميت) وص ٢٥٠ ج ٨ - المنهل العذب المورود (ما يستحب
أن يقال عند الميت) وص ٢٢٨ ج ١ - ابن ماجه (ما يقال عند المريض إذا حضر) وص
١٢٧ ج ٢ تحفة الأخوذى (ما جاء في تلقين المريض عند الموت والدعاء له) وص ٣٨٤
ج ٣ بهيقي . (ما يستحب من الكلام عنده) .

(٣) انظر ص ٦٣ ج ٧ - الفتح الرباني (قراءة يس عند المحتضر) وص ٢٥٧ ج ٨ =

أراد بقوله موتاكم من حضرته المنية لا أن الميت يُقرأ عليه . وعُبر عن المحتضر بالميت مجازاً ، لأنه صار في حكم الأموات (وبؤيده) قول صفوان بن عمرو الضبي : حدثني المشيخة أنهم حضروا غُصَيْفَ بن الحارث الثمالي حين اشتد سَوْقُهُ فقال : هل منكم أحد يقرأ يس ؟ فقرأها صالح بن شريح السكوني فلما بلغ أربعين منها قُبِضَ . قال : فكان المشيخة يقولون : إذا قرئت عند الميت خُفِّ عنه بها . قال صفوان : وقرأها عيسى بن المعتمر عند ابن معبد . أخرجه أحمد وفي سنده مبهم^(١) . [٢٦٧]

(وحديث) أبي الدرداء وأبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما من ميت تقرأ عنده يس إلا هو من الله عليه . أخرجه ابن أبي الدنيا والديلي في مسند الفردوس^(٢) . [٢٦٨]

وحكمة قراءتها عند المحتضر أنها مشتملة على أصول العقائد فيتقوى بسماعها النصديق والإيمان وجميع المسائل المعتبرة من كيفية الدعوة وأحوال الأمم وإثبات القدر وأن أفعال العباد مستفدة إلى الله تعالى وإثبات التوحيد ونفي التعدد

= المنهل العذب (القراءة عند الميت) وص ٢٢٨ ج ١ - ابن ماجه (فيما يقال عند المريض إذا حضر) (والحديث) أعله ابن انقطاع بالاضطراب وبأن في سنده أبا عثمان سعد ابن عثمان السكني عن أبيه وهما مجهولان . وقال الدارقطني : وهذا حديث ضعيف الإسناد مجهول المتن . ولا يصح في الباب حديث .

(١) انظر ص ٦٢ ج ٧ - الفتح الرباني (قراءة يس عند المحتضر) . (والمشيخة) بفتح فسكون ففتح جمع شيخ وهو من تقدم في السن . (والسوق) بفتح فسكون التزع كأن روحه تساق لتخرج من يده . (فلما بلغ أربعين) أى أربعين آية من السورة وهي قوله تعالى « لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر » الآية .

(٢) انظر ص ٢٥٨ ج ٨ - المنهل العذب المورود (الشرح)

وأمارات الساعة وبيان الإعادة والحشر والحساب والجزاء والمرجع^(١) .

(وقال) الشعبي : كانت الأنصار يستحبون أن تقرأ عند الميت سورة البقرة . وكانوا يستحبون أن يلقنوا العبد محاسن عمله عند موته لكي يحسن ظنه بربه (وقال) بعضهم : يحسن جمع أربعين حديثاً في الرجاء تقرأ على المريض فيشتد حسن ظنه بالله . فإنه إذا امتزج خوف العبد بالرجاء عند الموت فهو محمود . (روى) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال : كيف تجدك ؟ قال : أرجو الله وأخاف ذنوبي . فقال صلى الله عليه وسلم : لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الوطن إلا أعطاه الله ما يرجوه وأمنه مما يخاف . أخرجه ابن ماجه والترمذي بسند جيد^(٢) . [٢٦٩]

هذا وجملة ما يطلب للمحضر : أنه يستحب أن يلي المريض أرفق أهله به وأعلمهم بسياسة وأتقاهم لربه ، لئلا يكره الله تعالى والتوبة من المعاصي والخروج من المظالم والوصية . وإذا رآه منزولاً به تمهد بل حلقه بتقطير ماء أو شراب فيه . ويندى شفتيه بقطنة . ويستقبل به القبلة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : خير المجالس ما استقبل به القبلة . أخرجه للطبراني عن ابن عمر^(٣) . [٢٧٠]

(١) وقال المناوي : يس مشتملة على أحوال البعث والقيامة وأحوال الأمم وبيان خاتمهم وإثبات القدر وأن أفعال العباد مستندة إليه تعالى ، وإثبات التوحيد ونفي الضد والتد ، وأمارات الساعة وبيان الإعادة والحشر والحضور في العرصات والحساب والجزاء والمرجع والمسأل بعد الحساب وغير ذلك . فبقرائنها عنده يتجدد له ذكر تلك الأحوال ويتبته إلى أمهات أصول الدين ويتذكر ما أشرف عليه من أحوال البرزخ والقيامة (انظر ص ٦٧ ج ٢ فيض القدير شرح الجامع الصغير) .

(٢) انظر ص ٢٩٣ ج ٢ - ابن ماجه (ذكر الموت والاستعداد له) وص ١٢٨ ج ٢

تحفة الأحوذى .

(٣) انظر ص ١٥٣ ج ١ كشف الحفاء رقم ١٢٦١ (والحديث) أخرجه أبو يعلى

ويلقنه قول لا إله إلا الله (قال) الحسن : سُئِلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ قال : أن تموت يومَ تموتُ ولسانك رطب من ذكر الله . رواه سعيد بن منصور ^(١) . [٢٧١]

ويكون ذلك في لطف ومداراة ولا يكرر عليه ولا يضجره إلا أن يتكلم بشيء فيُعِيدَ تَلَقِينَهُ لتكون لا إله إلا الله آخرَ كلامه (وروى) عن عهد الله بن المبارك أنه لما حضره الموت جعل رجل يلقيه لا إله إلا الله فأكثر عليه . فقال له عبد الله : إذا قلتُ مرةً فأنا على ذلك ما لم أتكلم ^(٢) . (وعن) معاذ بن جبل أنه لما حضرته الوفاة قال : أجلسوني فلما أجلسوه قال : كلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم كنتُ أخبؤها ولولا ما حضرني من الموت ما أخبرتكم بها : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من كان آخرُ قوله عند الموت لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إلا هُدمتْ ما كان قبلها من الخطايا والذنوب . فلقنوها موتاكم . فقيل : يا رسول الله فكيف هي للأحياء ؟ قال : هي أهْدَمُ وأَهْدَمُ . أخرجه سعيد بن منصور ^(٣) . [٢٧٢]

(قال) أحمد : ويقرءون عند المحتضر ليخفف عنه يقرءون يس وفاحة الكتاب ^(٤) .

== والطبراني في الأوسط عن ابن عمر بسند فيه حمزة بن أبي حمزة متروك . ورواه ابن عدى والطبراني في الكبير عن ابن عباس بالفظ : إن لكل شيء شرفا وإن شرف المجالس ما استقبل به القبلة . وفيه أبو المقدام هشام بن زياد متروك . وقال ابن حبان موضوع وتامه بص ١٦٩ ج ١ كشف الحفاء رقم ٥٠٥

(١) انظر ص ٣٠٤ ج ٢ معنى ابن قدامة (ما يستحب عند المريس والمحتضر) .

(٢) انظر ص ١٢٨ ج ٢ تحفة الأحوذى .

(٣ و ٤) انظر ص ٣٠٥ ج ٢ معنى ابن قدامة (ما يفعل عند المحتضر وبه) .

(هـ) الموت

الموت لا بد منه لكل مخلوق ولا يترك أحداً لأحد. قال الله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنْ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا تَسْكُنُونَهَا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ (٢).

(١) آل عمران: ١٨٥ (وإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ) بالشواب للمؤمن الصالح والعقاب للطالح والكافر (يوم القيامة) والذي يقع في الدنيا أوفى البرزخ فإنما هو بعض الأجور وعن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لم توفي النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية جاءهم آت يسمعون حسوا ولا يرون شخصاً فقال : السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته (كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة) إن في الله عزاء من كل مصيبة وخلفاً من كل هالك ودركاً من كل فائت فبالله فتقوا وإياه فارجوا فإن المصاب من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. قال علي رضى الله عنه أتدورون من هذا ؟ هذا الخضر عليه السلام أخرجه ابن أبي حاتم. انظر ص ٣١١ ج ٢ تفسير ابن كثير (فمن زحزح) أى أبعد ونحى (عن النار) ونجا منها (وأدخل الجنة فقد فاز) أى ظفر بها يريد ونجا مما يخاف وهذا هو الفوز الحقيقي الذى لا فوز يقاس به فإن كل فوز - وإن كان بجميع المطالب - دون الجنة ليس بشيء بالنسبة إليها (وعن) أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها. اقرءوا إن شئتم : فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز . أخرجه ابن أبي شيعة وابن حبان والترمذى والحاكم وصححاه (وعن) عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه . أخرجه أحمد (انظر ص ٣١٢ ج ٢ تفسير ابن كثير)

وقال تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ ﴾ ^(١).

فهو الله الحى الذى لا يموت . والجن والإنس والملائكة وحملة العرش
وكل المخلوقات يموتون (قال) ابن عمر : كان بمكة مُقعدان لهما ابنٌ شابٌّ
فكان إذا أصبح نقلاهما فألقى بهما المسجدَ فكان يكتسبُ عليهما يومه فإذا كان
المساء احتماهما فأقبل بهما فافقدهما النبي صلى الله عليه وسلم ، فسأل عنهما
فقال : مات ابنهما . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو تركَ أحدُ تركِ ابنِ
المقعدين . أخرج الطبرانى فى الأوسط وفيه عبد الله بن جعفر بن نجيع
وهو متروك ^(٢) . [٢٧٣]

وفى ذكر تسليمة لكل الناس لأنه لا يبقى أحد على وجه الأرض حتى
يموت فإذا انقضت المدة وفرغت النطفة التى قدر الله وجودها من صلب آدم
وانتهت البرية أقام الله القيامة لحازى الخلائق بأعمالهم قليلا وكثيرا فلا يُظلم
أحد مثقال ذرة .

ثم الكلام هنا ينحصر فى ثلاثة عشر فرعاً :

(١) ما ورد فى الموت : جاء فى الموت أحاديثٌ أخر (منها) حديث
محمود بن لبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : انتقن يكرههما ابنُ آدم .
يكره الموتَ والموتُ خير للمؤمنين من الفتنة . ويكره قلةَ المال وقلةَ المال
أقل للخساب . أخرجه أحمد بسند رجاله رجال الصحيح ^(٣) . [٢٧٤]

(١) الرحمن : ٢٦ ، ٢٧

(٢) انظر ص ٣٢٠ ج ٢ مجمع الزوائد (لا يترك الموت أحداً لأحد)

(٣) انظر ص ٣٢١ ج ٢ مسنده (من أحب لقاء الله)

(وحدیث) أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لم يلق ابن آدم شيئاً قط خلفه الله أشد عليه من الموت . ثم إن الموت لأهون مما بعده . أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات^(١) . [٢٧٥]

(وقالت) عائشة : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يموت وعنده قدح فيه ماء فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول : اللهم أعني على سكرات الموت . أخرجه أحمد والأربعة إلا أبا داود . وفي سنده موسى بن سرجس - متور^(٢) . [٢٧٦]

وعن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : تحفة المؤمن الموت .

(١) انظر ٦٤ ج ٧ - الفتوح الرباني

(شدة الموت) (ثم إن الموت لأهون مما بعده) هذا بالنسبة للسكران والمصابي . أما المؤمن الصالح فما بعد الموت أهون عليه منه (قال) هاني مولى عثمان : كان عثمان بن عفان إذا وقف على قبر يبكي حتى يبيل لحيته فتيل له تذكر الجنة والنار ولا تبكي وتبكي من هذا ؟ قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . « إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أيسر منه وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما رأيت منظر أقط (أى فى الدنيا) إلا والقبر أفضح منه » أخرجه الترمذى وحسنه وابن ماجه . انظر ص ٢٩٤ ج ٢ - ابن ماجه (ذكر القبر والبلى) .

(٢) انظر ص ٦٥ ج ٧ - الفتوح الرباني (شدة الموت) وص ٢٥٤ ج ١ - ابن ماجه (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) وص ١٢٨ ج ٢ تحفة الأخوذى (التشديد عند الموت) (وسكرات الموت) جمع سكرة وهى شدته . والمعنى أعنى على دفعها . وفى رواية للترمذى : اللهم أعني على غمرات الموت وسكرات الموت . والظاهر أن المراد بالغمرات الشدة وبالسكرات ما يترتب عليها من الدهشة والحيرة المصوبة للعقلة . ومسح الوجه بالماء لدفع حرارة الموت وكربه .

أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي بسند رجاله ثقات^(١) . [٢٧٧]
 وعن سمرّة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مثلُ الذي يفرّ من
 الموت كمثل النمل يطلبه الأرض يُذبرُ فجعل يسمي حتى إذا أعيا وابتهر دخل
 جُحره فقالت له الأرض : يا نمل ذنبي فخرج وله حصّاص فلم يزل كذلك حتى
 تَقَطَّعتْ عنقه فمات . أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه معاذ بن محمد
 الهزلي قال العقيلي لا يتابع على رفع حديثه^(٢) . [٢٧٨]

(٢) تذكر الموت : يطلب من العاقل الإكثار من تذكر الموت لأنه يزهد
 في الدنيا وأن يستعمله بالتعلّي بالأعمال الصالحة التي تقرّبه من ربه والتخلّي
 عن الأعمال السيئة التي تبعدّه عن رحمة ربه حتى إذا لحق الموت كان في عمل صالح
 فيحب لقاء الله والله يحب لقاءه ويُبغث على ما مات عليه (وقد) ورد في هذا
 أحاديث (منها) حديث محمد بن عمر بن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : أكثرُوا من ذكر هاذم الذات الموت . أخرجه أحمد والأربعة
 إلا أبا داود بأسانيد صحيحة وابن حبان وزاد : فإنه ما ذكره أحد في ضيق إلا وسعه
 ولا ذكره في سعة إلا ضيقها عليه . وصححه ابن حبان والحاكم وأعله الدارقطني
 بالإرسال فإن ابن أبي سلمة لم يسمع من أبي هريرة^(٣) . [٢٧٩]

(دل) الحديث على أنه ينبغي للإنسان ألا يغفل عن ذكر أعظم المواقف

(١) انظر ص ٢٢٠ ج ٢ مجمع الزوائد (تحفة المؤمن الموت) (٢) انظر ص
 ٣٢٠ منه (فيمن يفر من الموت) و (ابهر) أى غلب . من بهر - بهر - الشئ إذا غلبه
 (والخصاص) بضم الخاء شدة العدو (وهو الجرى) وقيل هو الضراط .

(٣) انظر ص ٣٢ ج ٧ - الفتح الرباني (ذكر الموت والاستعداد له) و ص ٢٥٨
 ج ٣ تحفة الأحوذى (ذكر الموت) و (هاذم) بالذال المعجمة أى قاطع ومفروق .

• والمراد بالإرسال إسقاط راو

وهو الموت . وفي رواية للدبلى عن أبى هريرة : أ كثروا ذكر الموت فامن عبد أ كثر ذكره إلا أحياء الله قلبه وهون عليه الموت . وفي حديث أنس عند ابن لال فى مكارم الأخلاق : أ كثروا ذكر الموت فإن ذكره تمحيص للذنوب وتزهد فى الدنيا^(١) .

(وحديث) البراء بن عازب قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ بهر جماعة فقال : علام اجتمع هؤلاء ؟ قيل : على قبر يحفرُونه ، ففرع النبي صلى الله عليه وسلم فبدر بين يدى أصحابه مسرعاً حتى انتهى إلى القبر ، فجثا عليه فبكى حتى بل الثرى من دموعه ثم أقبل علينا قال : أى إخوانى لمثل اليوم فأعدوا . أخرجه أحمد بسند حسن^(٢) . [٢٨٠]

(وحديث) أبى سعيد الخدرى قال : دخل النبي صلى الله عليه وسلم مصلاه فرأى ناساً يكتشرون فقال : أما إنكم لو أ كثرتم ذكر هاذم الذات لشفاكم عما أرى . فأكثرنا ذكر هاذم الذات الموت . فإياه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيقول : أنا بيت الغربة . أنا بيت الوحدة . وأنا بيت التراب . وأنا بيت الدود (الحديث) أخرجه البيهقى والترمذى وقال حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفيه عبید الله بن الوليد الوصفى وإياه^(٣) . [٢٨١]

(١) انظر ص ١٢٥ ج ٢ سبل السلام (الجنائز)

(٢) انظر ص ٣٣ ج ٧ - الفتح الربانى (ذكر الموت والاستعداد له) و (بصر) بضم الصاد وتكسر يقال بصرت بالشئ بصراً (بفتحتين) علمت (و بدر) أى مشى . وجثا من بابى علا ورمى أى جلس . وكأن القبر لم يدفن فيه أحد ولذا جلس عليه . أما بعد الدفن فلا يجوز الجلوس على القبر (والثرى) كالحصى التراب الذى .

(٣) انظر ص ٣٠٥ ج ٣ تحفة الأخوذى . و (يكتشرون) أى يضحكون من السكسر وهو ظهور الأسنان للضحك . وتمام الحديث : فإذا دفن العبد المؤمن قال له القبر مرحباً وأهلاً . أما إن كنت لأحب من يمشى على ظهرى إلى فإذا وليتك اليوم =

(وحدیث) عبد الله بن عمر قال : أتيت للنبي صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة فقام رجل من الأنصار فقال : يا نبي الله من أكيسُ الناس وأحزم الناس ؟ قال : أكثرهم ذكراً الموت وأكثرهم استعداداً للموت ، أولئك الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة . أخرجه الطبراني في الصغير والحاكم وأبو نعيم في الحلية بسند حسن . [٢٨٢]

(وقال) أبو ذر : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فقال : « يا أبا ذر إن المسجد تموء . قلت : وما تحيته ؟ قال : ركعتان تركمهما قلت : يا رسول الله ، هل أنزل عليك شيء مما كان في صحف إبراهيم وموسى ؟ قال : يا أبا ذر (قد أفلح من تركي) حتى بلغ (إن هذا في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى) قلت : يا رسول الله وما كانت صحف موسى ؟ قال : كانت عبراً كلها : عجبت لمن أيقن بالموت ثم يفرح . عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك ؟ عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم يطمئن إليها . عجبت لمن أيقن بالقدر ثم ينصب . عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل » . أخرجه أبو الحسن

== (من التولية مبنى للمجهول أو من الولاية مبنى للمعلوم أى صرت قادراً حاكماً عليك) وصرت إلى فسترى صنيعي بك فيسمع له قدر بصره ويفتح له باب إلى الجنة . وإذا دفن العبد الفاجر أو الكافر قل له القبر : لا مرحباً ولا أهلاً . أما إن كنت لأبغض من يمشى على ظهري إلى . فإذا وليت اليوم وصرت إلى فسترى صنيعي بك فيلتئم عليه حتى يلتقي عليه وتختلف أضلاعه . وقال (أى أشار) رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصابه فأدخل بعضها في جوف بعض . قال : ويقض له سبعون ديناراً (بكسر التاء وشذ النون أى حية عظيمة) لو أن واحداً منها نفخ في الأرض ما أنبت شيئاً ما بقيت الدنيا فيها شئته ويخمد شئ حتى ينفنى به إلى الحساب قال النبي صلى الله عليه وسلم إنما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار .

رزين بن معاوية وابن حبان^(١) . [٢٨٣]

(وحدِيث) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . قلنا : يا رسول الله ، كلنا فنكره الموت . قال : ليس ذاك كراهة الموت ولكن المؤمن إذا حضر ، جاءه البشير من الله عز وجل بما هو صائر إليه فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد اقي الله عز وجل فأحب الله لقاءه . وإن الفاجر أو الكافر إذا حضر جاءه بما هو صائر إليه من الشر وما يلقاه من الشر فكروه لقاء الله وكره الله لقاءه » . أخرجه أحمد والبخاري بسند رجاله رجال الصحيح^(٢) . [٢٨٤]

(وحدِيث) جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من مات على شيء بعثه الله عليه » . أخرجه أحمد والحاكم ، وقال صحيح على شرط مسلم^(٣) . [٢٨٥]

(وحدِيث) حذيفة بن اليمان . قال : أسندت النبي صلى الله عليه وسلم إلى صدرى . فقال : « من قال لا إله إلا الله ابتغاء وجه الله وختم له بها دخل الجنة . ومن صام يوماً ابتغاء وجه الله وختم له به دخل الجنة . ومن تصدق بصدقة ابتغاء وجه الله وختم له بها دخل الجنة » . أخرجه أحمد بسند جيد^(٤) . [٢٨٦]

(١) انظر ص ١٨٠ ج ١ تيسير الوصول (سورة سبح)

(٢) انظر ص ٢٦ ج ٧ — الفتح الرباني (ذكر الموت والاستعداد له) وتقديم بآتم

منه رقم ٢٥٢ ص ١٩٤

(٣) انظر ص ٤٢ ج ٧ منه (حسن الظن بالله وحسن الخاتمة) .

(٤) انظر ص ٤٢ ج ٧ منه (حسن الظن بالله وحسن الخاتمة) و (وختم له بها)

أى بكامة التوحيد بأن كانت آخر كلامه . ففى رواية لمسلم وأحمد من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة . أى دخلها مع السابقين بفضل الله وعفوه أو بعد عقابه على ما اقتراف

(٣) تمنى الموت : يكره للشخص تمنى الموت والدعاء به لضر دينوى
نزل به كمرض أو فاقة أو محنة أو نحوها من مشاق الدنيا (لحديث) أبى هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يتمن أحدكم الموت ولا يدعُ به من قبل
أن يأتيه . إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله . وإنه لا يزيد المؤمن من عمره إلا خيراً »
أخرجه أحمد والشيخان والنسائي والبيهقى^(١) . [٢٨٧]

(وحدیث) أم الفضل أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على العباس
وهو يشتكى فتمنى الموت . فقال : يا عباسُ يا عمُّ رسول الله . لا تمنى الموت .
إن كنتَ محسناً تزداد إحساناً إلى إحسانك خيراً لك . وإن كنتَ مسيئاً
فإن تؤخر تستعقب خيراً لك فلا تمن الموت . أخرجه أحمد والطبرانى والحاكم
وقال صحيح على شرط الشيخين^(٢) . [٢٨٨]

(وحدیث) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يتمنَّين أحدكم
الموت لضر نزل به فإن كان لا بدَّ متمنياً للموت فليقل : اللهم أحيني ما كانت
الحياة خيراً لى . وتوفنى إذا كانت الوفاة خيراً لى » . أخرجه السبعة
والبيهقى^(٣) . [٢٨٩]

(١) انظر ص ٤٤ ج ٧ - الفتح الربانى (كراهة تمنى الموت . .) و (من قبل أن يأتيه)
هو فيد فى حالتى التمنى والدعاء ومفهومه أنه إذا حل به الموت لا يمنع من تمنيه رضاء بقاء الله .
و (انقطع عمله) فيه إشارة إلى أن حكمة النهى عن تمنى الموت والدعاء به هو انقطاع
العمل بالموت والعمل يراد به الثواب ولو لم يكن إلا استمرار التوحيد فهو أفضل الأعمال
(٢) انظر ص ٤٦ ج ٧ - الفتح الربانى (كراهة تمنى الموت) و (تستعقب) من
الاستعقاب وهو طلب زيادة العتاب أى تطلب رضاء الله تعالى بالتوبة والاستغفار .

(٣) انظر ص ٩٩ ج ١٠ فتح البارى (تمنى المريض الموت) وص ٧ ج ٧ نووى
(كراهة تمنى الموت) وص ٢٤٢ ج ٨ - المنهل العذب . وص ٢٥ ج ٢ تحفة الأحوذى =

النهي في هذه الأحاديث عن تمنى الموت والدعاء به إنما هو لنزول بلاء أو محنة دنيوية لما في رواية ابن حبان : ﴿ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ ﴾ لضرّ نزل به في الدنيا . أما إن تمناه لضر أخروي كأن خشى فتنة في الدين فهو جائز . فقد قال معاذ بن جبل : قَصَّ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوْيَا رَأَى فِيهَا اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لَهُ : سَل . فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم إني أسألكَ فعلَ الخيراتِ وتركَ المنكراتِ وحُبَّ المساكينِ وأن تغفرَ لي وترحمني وإذا أردت فتنة في قومى فتوفني غير مفتون . وأسألكَ حبَّكَ وحبَّ من يحبك وحبَّ عملٍ يقربُ إلى حبِّك . أخرجه أحمد والطبراني والحاكم والترمذي وقال حسن صحيح (١) .

[٢٩٠]

= (النهي عن تمنى الموت) . (فإن كان لابد) أى إن كان من نزل به الضر لابد من طلبه الموت فليطلبه مفوضا إلى علم الله كأن يقول : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لى من الموت بأن تسكون الطاعة غالبة على المعصية والأوقات خالية من الفتن (وتوفنى) إذا كان الأمر على خلاف ما ذكر .

(١) الرؤيا هي ما في قول معاذ : احتبس عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نترامى عين الشمس فخرج سريعا فثوب بالصلاة (أى أمر بإقامتها) فصلى وتجاوز في صلاته فلما سلم دعا (أى نادى) بصوته فقال لنا : على مصافكم كما أنتم . ثم انقل إلينا . فقال : أما إني سأحدثكم ما حبسنى عنكم الغداة . إني قت من الليل فتوضأت فضايت ما قدر لى فنعست (بفتح العين) فى صلاتى فاستثقلت فإذا أنا بربى فى أحسن صورة . فقال يا محمد . قلت لبيك رب : قال : فيم يختصم الملائ الأعلى ؟ (الملائكة) نات لا أدرى رب . قالها ثلاثا . قال فرأيتُه وضع كفه بين كتفى قد وجدت برد أنامله بين يدي فتجلى لى كل شيء وعرفت فقال يا محمد فأت رب لبيك . قال فيم يختصم الملائ الأعلى ؟ قلت : فى الكفارات قال : ما هن ؟ قلت مشى الأقدام إلى الجماعات . والجلوس فى المساجد بعد الصلاة . وإسباغ الوضوء فى المنكر وهات قال ثم فيم ؟ قلت : إطعام الطعام ، ولين الكلام ، والصلاة بالليل والناس نيام ، قال : سل (الحديث) انظر ص ١٧٤ ج ٤ تحفة الأحوذى

(٤) علامات الموت : للموت علامات (منها) استرخاء القدمين وابعواج الأنف وانخفاف الصدغين وامتداد جلد الوجه وعرق الجبين . (روى) عثمان بن عفان رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ارقبوا الميتَ عند وفاته فإذا ذرفت عيناه ورشح جبينه وانقشر منغراه فهى رحمة من الله قد نزلت . وإذا غط غطيط البكر الخنوق وكد لونه وأزبد شدقه فهو عذاب من الله قد نزل به . أخرجه الحكيم الترمذى ^(١) . [٢٩١]

(وعن) عبد الله بن بُريدة الأسلمى عن أبيه أنه كان بحُرَّاسان فعاد أخاه وهو مريض فوجده بالموت وإذا هو بعرق جبينه فقال : الله أكبر . سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : موت المؤمن بعرق الجبين . أخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه والترمذى وحسنه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ^(٢) . [٢٩٢]

(وعن) ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : المؤمن يموت بعرق الجبين . أخرجه الطبرانى فى الأوسط وفى الكبير نحوه فى حديث طويل رجاله ثقات ورجال الصحيح ^(٣) . [٢٩٣]

(وهذا) يدل على أن عرق الجبين يكون لما يعالج من شدة الموت (وقيل)

(١) (الفط) ترديد الصوت حيث لا يجد مساعدا (وأزبد الشدق) خرج منه ما يشبه الزبد . والشدق بفتح الشين وجمعه شدوق وبكسرهما وجمعه أشداق .
 (٢) انظر ص ٥٩ ج ٧ - الفتح الربانى (ما جاء فى المختصر) وص ٢٥٩ ج ١ محتجى
 (علامة موت المؤمن) وص ٢٢٩ ج ١ - ابن ماجه (المؤمن يؤجر فى النزع) وص ١٢٨ ج ٣ تحفة الأحوذى .

(٣) انظر ص ٣٢٥ ج ٢ مجمع الزوائد (موت المؤمن وغيره) وزيادة الكبير :
 يبقى عليه البقية من الذنوب فيجازى بها عند الموت أو يشدد عليه لئلا يحسن عنه ذنوبه .

إنه يكون من الحياء لأن المؤمن إذا جاءته البشرى مع ما كان قد اقترف من الذنوب حصل له بذلك خجل واستحياء من الله تعالى فيعرق بذلك جبينه . فالعرق إنما يكون لمن حات به الرحمة فإنه ليس من ولى ولا صديق ولا برّة إلا وهو يستحي من ربه مع البشرى والإكرام (وقيل) إن عرق الجبين علامة لموت المؤمن وإن لم يعقل معناه^(١) .

(٥) الموت في أحد الحرمين : من مات في الحرم المكي أو المدني أو بيت المقدس نال فضلا عظيما ورضا وقبولا (روى) سلمان الفارسي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من مات في أحد الحرمين استوجب شفاعتي وكان يوم القيامة من الآمنين . أخرجه الطبراني في الكبير وفي سننه عبد الغفور بن سعيد وهو متروك^(٢) . [٢٩٤]

(وعن) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من مات في أحد الحرمين بعث آمنا يوم القيامة . أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط بسند حسن وفيه موسى بن عبد الرحمن المسروقي ذكره ابن حبان في الثقات . وفيه عبد الله بن المؤمل وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أحمد وغيره^(٣) . [٢٩٥]

(وعن) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من مات في بيت المقدس فسكانا مات في السماء . أخرجه البزار وفيه يوسف بن عطية البصري وهو ضعيف^(٤) . [٢٩٦]

(١) انظر ص ٢٥٩ ج ١ زهر الربى للسيوطي .

(٢، ٣) انظر ص ٣١٩ ج ٢ مجمع الزوائد (من مات في أحد الحرمين)

(٤) انظر ص ٣١٩ ج ٢ منه (من مات في بيت المقدس)

(قال) النوى : يستحب طلب الموت في بلد شريف (الحديث) حفصة
رضي الله عنها أن عمر رضي الله عنه قال : اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل
موتي في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم . فقلت : أنى يكون هذا ؟ فقال :
يأتيني به الله إذا شاء . أخرجه البخاري ^(١) . [٢٩٧]

(٦) موت الغربة : من أسباب الشهادة الأخروية موت الشخص غريباً
في غير موطنه فقد تجرّع مرارة فراق الأحبة والحِلان والأهل والأوطان ،
ولا يجد له متهماً في مرضه غالباً ، ولا يحضره إذا احتضر أحد ممن يلوذ به .
فإذا صبر على ذلك محسباً كان له الجزاء الأوفى (قال) عبد الله بن عمرو :
توفي رجل بالمدينة فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا ليتني
مات في غير مولده ؛ فقال رجل : لم يا رسول الله ؟ فقال : إن الرجل إذا توفي
في غير مولده قيس له من مولده إلى مُنقطع أثره في الجنة . أخرجه أحمد
وابن ماجه بسند فيه ابن لهيعة متكلم فيه . وأخرجه النسائي بسند جيد وصححه
السيوطي ^(٢) . [٢٩٨]

(قوله) ليتني مات في غير مولده (يعني ليتني كان غريباً مهاجراً إلى المدينة
ومات بها . وليس المراد ليتني مات بغير المدينة لئلا يخالف ما تقدم في فضل
الموت بالمدينة ^(٣)) .

(٧) موت الفجأة : الفجأة - بفتح فسكون - أي الموت بغتة بلا سبق

(١) انظر ص ١١٨ ج ٥ - مجموع النوى .

(٢) انظر ص ٥٣ ج ٧ - الفتوح الرباني (فضل من مات غريباً) وص ٢٥٢ ج ١
ابن ماجه (والأثر) بفتحين الأجل (ومنقطعه) انتهائه . والمعنى أنه يفسح له في
الجنة بقدر المسافة التي بين وطنه وبين موضع موته زيادة عما كان يستحقه لو مات بوطنه .

(٣) انظر الأحاديث رقم ٢٩٤ ورقم ٢٩٥ ص ٢١٤ ورقم ٢٩٧

مرض . وهو مذموم لأن من مات فجأة لا يمكنه الاستعداد للتوبة والعمل الصالح والوصية وغيرها ويُحرَم من ثواب المرض الذي يكفر الذنوب . ولذا استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم . (قال) أبو أمامة : كان النبي صلى الله عليه وسلم يتموِّذ من موت الفجأة وكان يمجِّبه أن يمرض قبل أن يموت . أخرجه الطبراني في الكبير وفيه عثمان بن عبد الرحمن القرشي وهو متروك^(١) . [٢٩٩]

ومع هذا فهو راحة للمؤمن الصالح من عناء الدنيا لأنه مستعد للموت بالأعمال الصالحة متذكر ما تقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم : أكتروا من ذكر هادم اللذات الموت^(٢) ، فهو يتذكر الموت دائماً ويعمل له . فإذا أتاه فجأة لا يضره بل يستريح به من نصب الدنيا . (أما الفاجر) فوته فجأة من علامة غضب الله عليه لأنه لم يتركه حتى يتدارك ما فانه من التفريط ويستعد للموت بالتوبة ولم يمرض لتكفر ذنوبه (قالت) عائشة : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن موت الفجأة ، فقال : راحة للمؤمن وأخذة لأسف الفاجر . أخرجه أحمد والبيهقي والطبراني في الأوسط . وفيه عبيد الله بن الوليد الوصافي وهو متروك^(٣) . [٣٠٠]

(ويقويه) حديث عبيد بن خالد السلمي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : موت الفجأة أخذة الأسف للكافر ورحمة للمؤمن . أخرجه البيهقي وأبو داود بسند رجاله ثقات^(٤) . [٣٠١]

(١) انظر ص ٣١٨ ج ٢ مجمع الزوائد . (موت الفجأة والمرض قبل الموت)

(٢) انظر رقم ٢٧٩ ص ٢٠٧ .

(٣) انظر ص ٧٠ ج ٧ - الفتوح الرباني (ما جاء في موت الفجأة) وص ٣١٨ ج ٢

مجمع الزوائد (وأسف) بفتحين أى غضب . ويروى بفتح فسكسرا سم فاعل . أى غضبان .

(٤) انظر ص ٣٧٨ ج ٢ - البيهقي . وص ٢٤٢ ج ٨ - المنهل العذب المورود (موت

الفجأة) .

(فائدة) قد استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من موتات آخر غير مودة النجاة (روى) عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعاذ من سبع موتات : موت النجاة ، ومن لدغ الحية ، ومن السبع ، ومن الفرق ، ومن الحرق ، ومن أن يجر على شيء ، أو يجر عليه شيء ، ومن القتل عند فرار الزحف . أخرجه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير وفيه ابن لهيعة وفيه كلام ^(١) . [٣٠٢]

(٨) الموت يوم الجمعة : من مات يوم الجمعة وقى عذاب القبر وكتب له أجر شهيد (روى) أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من مات يوم الجمعة وقى عذاب القبر . أخرجه أبو يعلى . وفيه يزيد الرقاشي وفيه كلام ^(٢) . [٣٠٣]

وعن ابن شهاب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقى فتنة القبر وكتب شهيداً . أخرجه عبد الرزاق ^(٣) . [٣٠٤]

(٩) موت النبي صلى الله عليه وسلم : توفي النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الثالث عشر من ربيع الأول سنة إحدى عشرة هجرية ^(٤) « ٨ يونيو

(١) انظر ص ٣١٨ ج ٢ مجمع الزوائد (ما يستعاذ منه من موتات) .

(٢) انظر ص ٣١٩ ج ٢ مجمع الزوائد (من مات يوم الجمعة)

(٣) انظر ص ٢٨٠ ج ٢ كشف الخفاء رقم ٢٦٢٥ .

(٤) قال السهيلي : اتفقوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي يوم الاثنين وأنه توفي في ربيع الأول . غير أن أكثرهم قال في الثاني عشر منه . ولا يصح أن يكون توفي صلى الله عليه وسلم إلا في الثاني من الشهر أو الثالث عشر أو الرابع عشر أو الخامس عشر لإجماع المسلمين أن وقفة عرفة في حجة الوداع كانت يوم الجمعة . وهو التاسع من ذي الحجة فأول ذي الحجة . يوم الخميس . فكان الحرم إما الجمعة وإما السبت . فإن كان الجمعة فقد كان صفر إما السبت وإما الأحد . فإن كان السبت فقد =

سنة ٦٣٢ ميلادية » وعمره ثلاث وستون سنة . ولما قبض النبي صلى الله عليه وسلم دهش أصحابه دهشة عظيمة وطاشت عقولهم واختلط أمرهم . ومن اختلط عمر رضى الله عنه فجعل يصيح ويقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت وتهدد من قاله . وأقعد على رضى الله عنه فلم يستطع حراكا . وأخرس عثمان رضى الله عنه . وأضنى عبد الله بن أنيس حتى مات كذا . واضطرب الأمر وجل الخطب وفدحهم هول المصيبة وحق لهم ذلك . وكان أثبتهم العباس وأبو بكر . فقد بلغ الخبر أبا بكر وهو بالسُّنح فجاء وعيناه تهُلَّان وزفراته تتردد في صدره وغصصه ترتفع^(١) وهو في ذلك رضى الله عنه ثابت القلب حسن القول . ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف وجهه وقيل جبينه وجعل يبكي ويقول : بأبى أنت وأمى طبت حيا وميتا وانقطع لموتك مالم ينقطع موت أحد من الأنبياء . ولو أن موتك كان اختياراً لجدنا لموتك بالنفوس . ولولا أنك نهيت عن البكاء لأنفدنا عليك ماء العيون . فأما مالا نستطيع نفيه فكمد

= كان ربيع الأحد أو الاثنين . وكيفما دارت الحال على هذا الحساب فلم يكن الثانى عشر من ربيع يوم الاثنين بوجه . وذكر الطبرى عن ابن السكابي وأبى مخنف أنه صلى الله عليه وسلم توفى فى الثانى من ربيع الأول . وهذا القول وإن كان خلاف قول الجمهور فإنه لا يبعد إن كانت الثلاثة الأشهر قبله كلها تسعة وعشرين فتدبره فإنه صحيح (وقال) الحوارزمى : إنه صلى الله عليه وسلم توفى أول يوم من ربيع الأول وهذا أقرب فى القياس مما قاله ابن السكابي . انظر ص ٣٧٢ ج ٢- الروض الأنف .

(١) (أضنى) أى أصابه الضنا وهو مرض يتولد من وجع القلب . و (السكد) بفتح الحاءين الحزن المكتوم . و (السنج) بضم فسكون أو فضم . موضع قرب المدينة كان به مسكن الصديق . و (هملت عينه تهمل) من باب نصر فاضت بالدموع . و (الزفرات) جمع زفرة (بسكون الفاء) وهى النفس بفتح الحاء يقال : زفر يفر من باب ضرب زفرا وزفيرا إذا خرج نفسه ممدودا « والغصص » جمع غصة وهى هنا ما يعرض للباكى فى حلقه من الحزن والغليظ .

وإدناف^(١) يتحالفان ولا يبرحان . اذ كرنا يا محمد عند ربك . ولنكن لك على بال . اللهم أبلغ نبئك عنا . ثم خرج وخطب الناس خطبة قال فيها : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وخاتم أنبيائه ، وأشهد أن الكتاب كما نزل . وأن الدين كما شرع . وأن الحديث كما حدث . وأن القول كما قال . وأن الله هو الحق المبين . ثم قال : أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لم يموت . وإن الله قد تقدم لكم في أمره فلا تدعوه جزعاً . وإن الله تعالى قد اختار لنبيه عليه الصلاة والسلام ما عنده على ما عندكم وقبضه إلى ثوابه وخلف فيكم كتابه وسنة نبيه فن أخذ بهما عرف ومن فرق بينهما أنكر ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ ﴾^(٢) ، ولا يشغلنكم الشيطان بموت نبيكم ولا يلفظنكم عن دينكم . وعاجلوا الشيطان بالخزي تمجزوه ولا تسقنظروه فيلحق بكم ، فلما فرغ من خطبته قال : يا عمر ، أنت الذي بلغني عنك أنك تقول على باب نبي الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفس عمر بيده ما مات نبي الله ؟ أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم كذا - كذا وكذا . وقال الله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾^(٣) . فقال عمر : والله لساكني لم أسمع بها في كقاب الله قبل الآن لما نزل بنا أشهد أن الكتاب كما نزل . وأن الحديث كما حدث . وأن الله تعالى حي لا يموت إنا لله وإنا إليه راجعون صلوات الله على رسوله وعند الله نخسب رسوله وقال :

لعمرى لقد أيقنتُ أنك ميت وإلكنما أبدى الذي قلته الجزع
وقلتُ بغيب الوحى عنا أنقده كما غاب موسى ثم يرجع كما رجع

(١) أدنفه المرض أثقله .

(٢) النساء : ١٣٥

(٣) الزمر : ٣٠

وكان هوأى أن تطول حياته وليس لى فى بقا ميت طمع^(١)

(وقد) ورد فى هذا أحاديث (منها) حديث ابن أبى مليكة عن عائشة قالت : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر عند امرأته ابنة خاتمة بالعوالى فجعلوا يقولون لم يميت للنبي صلى الله عليه وسلم إنما هو بمض ما كان يأخذه عند الوحي فجاء أبو بكر فكشف عن وجهه وقبّل بين عينيه وقال : أنت أكرم على الله أن يميتك مرتين . قد والله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعمر فى ناحية المسجد يقول : والله ما مات رسول الله ولا يموت حتى يقطع أيدى أناس من المنافقين كثير وأرجاهم ، فقام أبو بكر فصعد المنبر فقال : من كان بعد الله فإن الله حى لم يميت ومن كان بعد محمداً فإن محمداً قد مات . ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾^(٢) . قال عمر : فلا كأتى لم أفراها إلا يومئذ . أخرجه ابن ماجه^(٣) . [٣٠٥]

وأخرجه البخارى عن عائشة وابن عباس بلفظ أتم من هذا تقدم فى خطبة الصديق يوم موت النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) . (وقال) ابن عمر رضى الله عنهما : لما قبض النبي صلى الله عليه وسلم كان أبو بكر فى ناحية بالمدينة فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده على جبين النبي صلى الله عليه وسلم فجعل

(١) انظر تمامه بص ٣٧٧ ج ٢ - الروض الأنف .

(٢) آل عمران : ١٤٤ (وأن يميتك مرتين) قاله لما زعم عمر وغيره أنه يرجع إلى الدنيا ، فإنه لو رجع لمات ثانياً وهو أعلى قدراً من أن يموت مرتين .

(٣) انظر ص ٢٥٥ ج ١ - ابن ماجه (وفاته ودفنه صلى الله عليه وسلم) .

(٤) انظر ص ٢٦٠ ج ٤ - الدين الخالص .

يَقْبَلُهُ وَيَقُولُ : بَأبَى وَأُمَى طَلَبْتُ حَيَا وَمَيِّتًا . فَلَمَّا خَرَجَ مَرًّا بِعَمْرٍ وَهُوَ يَقُولُ :
وَاللَّهِ مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ وَلَا يَمُوتُ حَتَّى يَقْتُلَ الْمُنَافِقِينَ . وَقَدْ كَانُوا اسْتَبْشَرُوا
بِمُوتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفَعُوا رءُوسَهُمْ فَرَّ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ : أَيُّهَا
الرَّجُلُ اارْبَعْ عَلَى نَفْسِكَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ أَلَمْ تَسْمَعْ اللَّهَ تَعَالَى
يَقُولُ : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ^(١) ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ
أَفَأَنْ يَمُوتَ فَهُمْ يُخَالِدُونَ ﴾ ^(٢) . وَأَتَى الْمَنْزِلَ فَصَعِدَ لِحْمَدِ اللَّهِ وَأَنْشَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ :
أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ إِلَهُكُمْ الَّذِي تَعْبُدُونَ فَإِنَّ إِلَهَكُمْ قَدْ مَاتَ . وَإِنْ كَانَ
إِلَهُكُمْ الَّذِي فِي السَّمَاءِ فَإِنَّ إِلَهَكُمْ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ، ثُمَّ تَلَا ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ الْآيَةَ ، ثُمَّ نَزَلَ . وَقَدْ اسْتَبْشَرَ الْمُؤْمِنُونَ بِذَلِكَ
وَاشْتَدَّ فَرْحُهُمْ وَأَخَذَ الْمُنَافِقِينَ السَّكَايَةَ . قَالَ ابْنُ عَمْرٍ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَسَكُنَّا
كَانَتْ عَلَى وَجْهِهَا أَغْطِيَةٌ فَكَشَفَتْ . أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ بِسَنَدٍ رِجَالُهُ الصَّحِيحُ
عَدَا عَلَى بْنِ الْمَنْذَرِ وَهُوَ ثِقَةٌ ^(٣) .

(١٠) رثاء النبي صلى الله عليه وسلم : قد قيل فيه السكندر (روى)
عروة عن صفية بنت عبد المطلب قالت ترثي رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لَهْفَ نَفْسِي وَبَتْ كَالسُّلُوبِ أَرْقُبُ الْإِلَهَ فَعَلَةُ الْحُرُوبِ ^(٤)
مِنْ هَمٍّ وَحَمْرَةٍ أَرْقَتْنِي لَيْتَ أَنِي سَقَيْتُهُمَا بِشَعُوبِ ^(٥)

(١) الزمر : ٣٠ (٢) الأنبياء : ٣٤

(٣) انظر ص ٣٧ ج ٩ مجمع الزوائد (في وداعه صلى الله عليه وسلم)

(٤) (الحروب) من أخذ ماله يقال حرب حربا من باب تعب : إذا أخذ جميع
ماله فهو حريب . وحرب بالبناء للمفعول كذلك فهو محروب .

(٥) (شعوب) كرسول اسم للمنية .

حين قالوا إن الرسول قد امسى وافقته منية المكتوب
 حين جئنا لآل بيت محمد فأشاب القَذال منى مشيب^(١)
 حين رينا بيوته موحشات ليس فيهن بعد عيش غريب
 فمراني لذلك حزن طويل خالط القلب فهو كالمرعوب
 وقالت أيضاً :

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا وكنت بنا برًا ولم تك جافيا
 وكنت رحما هاديا ومعلما ليترك عليك اليوم من كان هاكيا
 لعمري ما أبكى النبي لموته ولكن لهرج كان بعدك آتيا^(٢)
 كأن على قلبي لفقد محمد ومن حبه من بعد ذلك المكاريا^(٣)
 أفاطم صلى الله رب محمد على جدت أمسى بيثرب ثاويا^(٤)
 أرى حسنا أبتتمبه وتركتة يبكي ويدعو جده اليوم نائيا
 فدى لرسول الله أمى وخالتي وعمى وآبائى ونفسى وماليا
 صبرت وبلغت الرسالة صادقا وميت صليب الدين أبلغ صافيا^(٥)
 فلو ان رب العرش أبقاك بيننا سعدنا ولكن أمره كان ماضيا

(١) (القذال) بفتح القاف جماع مؤخر الرأس .

(٢) (الهرج) بفتح فسكون الفتن والاختلاط وفسره النبي صلى الله عليه وسلم في أشراط الساعة بالقتل

(٣) (المكاريا) جمع مكواة وهى خديدة يحرق بها الجلد .

(٤) (أفاطم) بالترخيم مفتوح الميم أو مضمومها (والجدت) بفتح حتين القبر و (ثاويا) أى ما كثرا

(٥) (صليب الدين) أى قويته وفى رواية صليب العود بضم العين يكنى بها عن

الجسم (وأبلغ) أى مشرق .

عليك من الله السلام تحيةً وأدخلت جنات من المدن راضياً^(١)

(أخرجه الطبراني بسند حسن)^(٢) . . . وقال غنيم بن قيس : لاني لأذكر
قالة أبي علي النبى صلى الله عليه وسلم يوم مات :

ألا لى الويل على محمد قد كنت فى حياته بمرصد
أنام ليلى آمناً إلى الغد

أخرجه البزار بسند رجاله رجال الصحيح غير بشر بن آدم وهو ثقة^(٣) .

(وقالت) فاطمة بنت النبى صلى الله عليه وسلم ترى أباهما وقد اجتمع إليها
النساء بعد وفاته :

اغبر آفاق السماء وكورت شمس النهار وأظلم العصران^(٤)
والأرض من بعد النبى كتيبة أسفاً عليه كثيرة الرجفان^(٥)
فلتبكك شرف البلاد وغربها ولتبكك مضر وكل يمانى^(٦)
وليبيك الطود المعظم جوؤه والبيت ذو الأستار والأركان^(٧)

-
- (١) (السلام) بالجر صفة للفظ الجلالة (وتحية) بالرفع مبتدأ خبره عليك .
ويجوز رفع السلام على أنه مبتدأ، ونصب تحية على الحال . ورفعها على أنها بدل من السلام .
(٢) انظر ص ٣٨ ج ٩ مجمع الزوائد . وفيه إصلاح من بهجة الخافل ص ١٢٠ ج ٢
(٣) انظر ص ٣٩ ج ٩ مجمع الزوائد (فى وداعه صلى الله عليه وسلم)
(٤) (آفاق) جمع أفق وهى الراحية . و (كورت) أظلمت وذهب ضوءها .
و (العصران) ثنية عدير وهو ما بين الظهر والمغرب . وثنى لضرورة الشعر .
(٥) (الرجفان) بفتح الراء والجيم مصدر رجف أى كثيرة الزلزلة والحركة .
(٦) (مضر) مصروف لضرورة الشعر . والمراد بها القبيلة .
(٧) (الطود) الجبل والمراد به جبل أبي قيس أو حراء أو ثور . و (المعظم جوؤه)
أى المرتفع فى الجو . والجو اسم لما بين السماء والأرض .

يا خاتمَ الرُّسُلِ المبارك وصفهُ صلى عليك منزل الفرقان^(١)

(وقال) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يرثيه :

أرقتُ فبات ليلي لا يزول	وليلُ أخى المصيبةِ فيه طول
وأسمدنى البكاء وذاك فيما	أصيب المسلمون به قليل
لقد عظمتُ مصيبتُنَا وجلَّتْ	عشمةٌ قيل قد قبض الرسول
وأضحتُ أرضُنَا مما عراها	بكاد بفا جوانبها تميل
فقدنا الوحيَ والتنزيلَ فينا	يروح به ويفدو جبرئيل
وذاك أحقُّ ما سالت عليه	نفوس الناس أو كربت تسيل ^(٢)
نبي كان يمحى الشك عفا	بما يوحى إليه وما يقول
ويهدينا فما يُخشى ضلالٌ	علينا والرسول لنا دليل
أقاطمَ إن جرعتَ فذاك عذر	وإن لم تجزعي ذاك السبيل
فقبر أبوك سيد كل قبر	وفيه سيد الناس الرسول ^(٣)

(وقال) حسان بن ثابت شاعر النبي صلى الله عليه وسلم يرثيه :

ما بال عينك لا تنام كأنها كحلت أُمَاقها بكحل الأرم^(٤)
جزعاً على المهدي أصبح ناوياً يا خير من وطئ الحمى لا تبعد

(١) انظر ص ١٢٠ ج ٢ بهجة المحافل . (بعض المراتى التى قيلت فيه صلى الله

عليه وسلم)

(٢) (كربت) بفتح فكسر أى قربت .

(٣) انظر ص ١٢١ ج ٢ بهجة المحافل (بعض المراتى التى قيلت فيه صلى الله عليه وسلم)

(٤) (الأماق) الجفون .

وجهى يتيك الترب لهنى ليتنى
 بأبى وأمى من شهدت وفاته
 فظلت بمد وفاته متبدلاً
 متلدداً يا ليتنى لم أولد^(١)
 أقيم بمدك بالمدينة بينهم
 يا ليتنى صبحت سم الأسود^(٢)
 يارب فاجعنا معاً ونبينا
 فى جنة الفردوس فاكبتها لنا
 يا ذا الجلال وذا العلا والسود
 صلى الإله ومن يحف بمرشه
 والطيبون على المبارك أحمد^(٣)

(١١) ما تركه النبي صلى الله عليه وسلم

مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يترك درهماً ولا ديناراً ، بل ترك درعه
 مرهونة عند يهودى بثلاثين صاعاً من الشعير . وقد ورد فى ذلك أحاديث
 (منها) حديث عمرو بن الحارث قال : ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ديناراً ولا درهماً ولا عبداً ولا أمة إلا بغلته البيضاء التى كان يركبها وسلاحه

- (١) (لهنى) كلمة يتحسر بها . أى يالهفى عليك . (والبقيع) مقبرة المدينة .
 و (الفرد) الموسج العظيم وهو نبت يكثر فى هذا المكان فلذا أضيف إليه .
 (٢) (النبي) بدل من (من) المنسوب بأفدى المقدرة .
 (٣) (متبدلاً) أى متحيراً ومتلهفاً . و (متلدداً) أى ألولى لديدى عنقى . وهما
 صفحتاه كهبة الفاقد لآله . وتلدت تالفت يمينا وشمالا وتحير وتلبت .
 (٤) (صبحت) أى أتيت صباحاً . و (سم الأسود) نوع من الحيات فيه سواد
 وهو أخبثها .

(٥) (تثنى عيون الحسد) أى ترجعها لعدم استطاعة النظر إليها لما يترتب عليه من
 الحزن كما هو شأن الحسود يحزنه سرور الحسود .

(٦) انظر ص ١٢٢ ج ٢ بهجة المحافل

وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة . أخرجه البخارى والنسائى والترمذى
في الشمايل^(١) . [٣٠٧]

(وحدیث) عائشة قالت : ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً
ولا درهماً ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء . أخرجه مسلم وأبو داود
والنسائى^(٢) . [٣٠٨]

(وحدیث) إبراهيم النخعی عن الأسود بن يزيد عن عائشة رضى الله عنها
قالت : توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعهُ مرهونةٌ عند يهودى بثلاثين - يعنى
صاعاً من شعير . أخرجه البخارى^(٣) . [٣٠٩]

(وحدیث) عائشة قالت : توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فى بيتى

(١) انظر ص ١٠٥ ج ٨ فتح البارى (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) و ص
٢٥٣ شمائل (ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم) والخصر فى هذه الثلاثة إضافى
وإلا فقد ترك النبي صلى الله عليه وسلم ثيابه وأمتعة بيته ولم تذكر لكونها يسيرة بالنسبة
لما ذكر (قال) ابن سيد الناس : وترك صلى الله عليه وسلم يوم مات ثوبى حبرة وإزاراً
عمانياً وثوبين وقيصاً صحارياً وآخر سجولياً وجبة يمانية وخميصة وكساء أبيض وثلاث
قلانس أو أربعة وملحفة مرسسة (وأرضاً) هى نصف أرض فدك وثلاث أرض وادى
القرى وسهمه من خمس خيبر وحصته من أرض بنى النضير . و (جعلها صدقة) أى جعل
هذه الأرض صدقة فى حياته على أهله وخدمه وفقراء المسلمين .

(٢) انظر ص ٨٩ ج ١١ نووى (ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصى فيه) و ص ٧١
ج ٣ عون المعبود (فما يؤمر به من الوصية) (ولا أوصى بشيء) تعنى وصية المال لأن
الإنسان إنما يوصى فيما يكون موروثاً والنبي صلى الله عليه وسلم لم يترك مايورث عنه .
وإلا فقد أوصى النبي صلى الله عليه وسلم بأمور تقدم بعضها فى بحث آخر وصاياه .
(٣) انظر ص ١٠٧ ج ٨ فتح البارى (وفاة النبي صلى الله عليه وسلم) .

شئ يأكله ذوكبد إلا شطر شمير في رفّ لي فأكلتُ منه حتى طال على
فكَلْتُهُ ففَقِيَ . أخرجه الشيخان ^(١) .

(وحدیث) ابن شهاب قال : أخبرني عروة أن عائشة قالت : كانت فاطمة
تسأل أبا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر وفذك
وصدقته بالمدينة ^(٢) ، فأبى أبو بكر عليها ذلك وقال : لست تاركاً شيئاً كان

(١) انظر ص ١٢٨ ج ٦ فتح الباري (نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته)
و (شطر) الشئ نصفه . وفي الترمذی إلا شئ من شمير . قيل كان نصف وسق . وقيل
نصف مكوك وهو أحد عشر رطلا وربع رطل . و (فقي) الحكمة في ذلك ستر السر
التبوى وعدم بقاء معجزة محسوسة بعده سوى القرآن .

(٢) أما خيبر (فقد) قال سهل بن أبي حثمة : قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
خيبر نصفين : نصفاً لنوائبه وحاجته ونصفاً بين المسلمين . قسمها بينهم على ثمانية عشر سهماً
أخرجه أبو داود بسند صحيح . انظر ص ١١٩ ج ٣ عون المعبود (حكم أرض خيبر)
وأما فذك - بفتح الحاء - وهي بلد بين المدينة وخيبر على ثلاث مراحل من المدينة - فإن
أهلها لما بلغهم فتح خيبر طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يتركوا البلد
ويرحلوا فأجابهم . فكانت فذك فيئاً له خاصة لأنها افتتحت بلا إيجاف خيل (روى) ابن إسحاق
عن الزهري وغيره قالوا : بقيت بقية من أهل خيبر فتحصنوا فساءلوا النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم أن يحقن دماءهم ويسيرهم ففعل فسمع بذلك أهل فذك فزلوا على مثل ذلك فكانت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب . أخرجه أبو
داود مراسلاً . انظر ص ١٢١ ج ٣ عون المعبود (وأما) صدقته بالمدينة فقد روى معمر
عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن
كفار قريش كتبوا إلى ابن أبي ومن كان يعبد معه الأوثان من الأوس والخزرج ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يومئذ بالمدينة قبل وقعة بدر - إنكم آوئتم صاحبنا وإنا نقسم بالله
لتقاتله أو لتخرجنه أو لنسيرن إليكم بأجمعنا حتى نقتل مقاتلتكم ونستبيح نساءكم . فلما
بلغ ذلك عبد الله بن أبي ومن كان معه من عبدة الأوثان اجتمعوا لقتال رسول الله صلى الله
عليه وسلم . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لقيهم فقال : لقد بلغ وعيد قريش =

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به إلا عَمِلْتُ به . إني أخشى إن تركتُ شيئاً من أمره أن أزيغ . فأما صدقته بالمدينة فدفعها عمر إلى عليّ وعباس . وأما خيبر وفدّكُ فأمسكهما عمر وقال : هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا لحقوقه التي تَمَرُّوه ونوائبه وأمرهما إلى من ولى الأمر . قال : فهما على ذلك إلى اليوم .

= منكم المبالغ ما كانت تكيدكم بأكثر مما تريدون أن تكيدوا به أنفسكم . تريدون أن تقتاتوا أبناءكم وإخوانكم فلما سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم تفرقوا . فبلغ ذلك كفار قريش فكتب كفار قريش بعد واقعة بدر إلى اليهود إنكم أهل الحلقة (بفتح فسكون أى السلاح والدرع) والحصون وإنكم لتقاتلن صاحبنا أو لنفعلن كذا وكذا ولا يحول بيننا وبين خدم (بفتححتين) نساءكم شيء وهى الخلاخيل فلما بلغ كتابهم النبي صلى الله عليه وسلم واجمعت بنو النضير بالعدرة فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج إلينا فى ثلاثين رجلا من أصحابك وليخرج منا ثلاثون جبلا (أى عالما) حتى نلتقى بمكان النصف (بفتح فسكون ففتح الموضع الوسط) فيسمعوا منك فإن صدقوك وآمنوا بك آمنا بك فقص خبرهم (أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بخبرهم) فلما كان الغد غدا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتائب (أى الجيوش المجتمعة) فخصرهم فقال لهم إنكم والله لا تأمنون عندى إلا بعهد تماهدونى عليه فأبوا أن يعطوه عهدا فقاتلهم يومهم ذلك ثم غدا الغد على بنى قريظة بالكتائب - وترك بنى النضير - ودعاهم إلى أن يعاهدوه فماهدوه فانصرف عنهم وغدا على بنى النضير بالكتائب فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء (أى الخروج من المدينة) فجلت بنو النضير واحتملوا ما أقلت الإبل (أى حملت) من أمتعتهم وأبواب بيوتهم وخشبها . فكان نخل بنى النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة أعطاه الله إياها وخصه بها فقال تعالى : (وما أفاء الله على رسوله منهم فإا أو جفتم عليه من خيل ولا ركاب) . يقول بنير قتال فأعطى النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها للمهاجرين وقسمها بينهم وقسم منها لرجلين من الأنصار كانا ذوى حاجة لم يقسم لأحد من الأنصار غيرها . وبقي منها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي فى أيدي بنى فاطمة رضى الله عنها . أخرجه أبو داود . انظر ص ١١٦ ج ٣ عون المعبود (خبر بنى النضير)

أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي^(١) . [٣١١]

(وحديث) عائشة رضي الله عنها أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفى صلى الله عليه وسلم أردن أن يبعثن عثمان إلى أبي بكر في ميراثهن . فقالت عائشة : أليس قد قال النبي صلى الله عليه وسلم : لا نورث ما تركنا فهو صدقة ؟ أخرجه مالك والشيخان وأبو داود^(٢) . [٣١٢]

(وحديث) أبي هريرة قال : جاءت فاطمة إلى أبي بكر رضي الله عنه فقالت : من يرثك ؟ فقال : أهلي وولدي . فقالت : مالي لا أرث أبي ؟ فقال أبو بكر : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا نورث . ولكني أعول من كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوله وأنفق على من كان النبي صلى الله

(١) انظر ص ١٢٣ ج ٦ فتح الباري (فرض الخمس) وص ٨٠ ج ١٢ نووي (حكم الفاء) وص ١٠٤ ج ٣ عون المعبود (صفايا النبي صلى الله عليه وسلم من الأموال) و(إلا عملت به) وفي رواية البخاري في المناقب : وإني والله لا أغير شيئا من صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وبهذا) تمسك الشافعي ومن قال : إن سهم النبي صلى الله عليه وسلم من خمس الغنيمة يصرفه الخليفة بعده لمن كان النبي صلى الله عليه وسلم يصرفه له . وما بقي منه يصرف في المصالح (وقال) مالك والثوري : يجتهد فيه الإمام (وقال) أحمد : يصرف في الحيل والسلاح (وقال) أبو حنيفة : يرد مع سهم ذوى القربى إلى يتامى والمساكين وابن السبيل . انظر ص ١٢٣ ج ٦ فتح الباري (فأمسكهما عمر) أي لم يدفعهما لغيره مبينا سبب ذلك و(قال) أي الزهري .

(٢) انظر ص ٥ ج ١٢ فتح الباري (قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة) وص ٧٦ ج ١٢ نووي (حكم الفاء) وص ١٠٥ ج ٣ عون المعبود (صفايا النبي صلى الله عليه وسلم) . و(لا نورث) أي جماعة الأنبياء ففي رواية ثاني رقم ٣١٤ : إنا معاشر الأنبياء لا نورث .

عليه وسلم ينفق عليه . أخرجه الترمذى فى الشمائل ^(١) . [٣١٣]

هذا ، والحكمة فى أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يورثون أنهم خُزَّانُ الله ، والمازَن لا يملك إلا قوته ، وغيرهم مرتزقون . فمن أعطى رزقاً مملوكه . فإذا مات المازَن لم ترثه ورثته لعدم قيامهم مقامه إلا أن يكون من خَلَقَهُ نبي فهو أمين الله بعد والده (وقيل) الحكمة فى ذلك أنه لا يؤمن أن يكون فى الورثة من يتعنى موتَ النَبى فيهلك . ولئلا يُظَنَّ بالأنبياء الرغبة فى الدنيا لورثتهم فيهلك الظان ^(٢) . (وقيل) لأن النَبى صلى الله عليه وسلم كالأب لأُمته فيكون ميراثه للجميع . وهذا معنى الصدقة العامة . ووجهه أن الله تعالى بعث الأنبياء مبشرين برسالاته وأمرهم ألا يأخذوا على ذلك أجراً قال تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ ^(٣) . وقال نوح وهود وغيرهما نحو ذلك . فكانت الحكمة فى ألا يُورَثُوا لئلا يُظَنَّ أنهم جمعوا المال لورثتهم . وقوله تعالى : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ محمول على العلم والحكمة . وكذا قول زكريا : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرْثَنِي ﴾ ^(٤) . وبهذا قال الأئمة الأربعة والجمهور ، ويؤيده ما روى سفيان بن عيينة عن أبى الزناد أن النَبى صلى الله عليه وسلم قال : إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة . أخرجه النسائى وأخرجه الدارقطنى فى العلل من رواية أم هانئ عن فاطمة الزهراء عن أبى بكر الصديق بلفظ : إن الأنبياء لا يورثون ^(٥) . [٣١٤]

(١) انظر ص ٢٥٤ المواهب اللدنية (ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(٢) انظر ص ٧٢ ج ١٢ نووى (حكم الفىء) .

(٣) الشورى : ٢٣ .

(٤ ، ٥) انظر ص ٦ ج ١٢ فتح البارى (قول النَبى صلى الله عليه وسلم :

لا نورث ما تركنا صدقة) .

(١٢) عرض عمل الحى على الميت

قد ورد فى هذا أحاديث (منها) حديث أنس : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : **إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات فإن كان خيراً استبشروا به وإن كان غير ذلك قالوا : اللهم لا تمنهم حتى تهديهم كما هديتنا .** أخرجه أحمد والحاكم الترمذى وفى سننه رجل لم بسم ^(١) . [٣١٥]

(وعن) أبى أيوب الأنصارى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : **إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عباد الله كما يُتلقى البشير فى الدنيا ، فيقولون : أنظروا صاحبكم حتى يستريح فإنه قد كان فى كرب شديد ثم يسألونه ماذا فعل فلان ؟ وماذا فعلت فلانة ؟ وهل تزوجت فلانة ؟ فإذا سألوه عن الرجل قد مات قبله فيقول : هيهات قد مات ذلك قبل . فيقولون : إنا لله وإنا إليه راجعون . ذهب به إلى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية . وإن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من أهل الآخرة . فإن كان خيراً فرحوا واستبشروا وقالوا : اللهم هذا فضلك ورحمتك فأنعم نعمتك عليه وأمنه عليها ويعرض عليهم عملُ المسيء فيقولون : اللهم ألمه عملاً صالحاً ترضى به عنه وتقربه إليك .** أخرجه الطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه مسند بن على وهو ضعيف ^(٢) . [٣١٦]

وهذه الأحاديث يقوى بعضها بعضاً .

(١) انظر ص ٣٢٨ ج ٢ مجمع الزوائد (عرض أعمال الأحياء على الأموات)
وص ٨٩ ج ٧ - الفتوح الربانى .

(٢) انظر ص ٣٢٧ ج ٢ مجمع الزوائد (موت المؤمن وغيره) .

(١٣) - مكان الموت

قد ثبت أن كل إنسان يموت في الأرض التي خُلِقَ منها . فإذا أراد الله تعالى موتَ عبد بأرض جعل له إليها حاجة لموت بها تنفيذاً لما قدره الله أزلاً . وقد ورد في هـذا أحاديث (منها) حديث مطر بن عـكـامـس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا قضى الله ميته عبد بأرض جعل له إليها حاجة . أخرجه أحمد والحاكم والترمذى وقال : حسن غريب . ولا يُعَرَّف لمطر غير هذا الحديث ^(١) . [٣١٧]

(وحديث) أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم بمجنازة عند قبر فقال : قبرٌ من هذا ؟ فقالوا : فلان الحبشى يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم : لا إله إلا الله لا إله إلا الله سيق من أرضه وسمائه إلى تربته التي منها خلق . أخرجه البزار والحاكم وقال : صحيح الإسناد ولهذا الحديث شواهد وأكثرها صحيحة وفي سند البزار عبد الله والد على بن المدينى ، وهو ضعيف ^(٢) . [٣١٨]

(وحديث) أبى عزة يسار بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله تعالى إذا أراد قبض روح عبد بأرض جعل له فيها أو بها حاجة . أخرجه أحمد والترمذى وقال : حديث صحيح . وأبو عزة له صحبة ^(٣) . [٣١٩]

(١) انظر ص ٦٩ ج ٧ - الفتح الربانى (إذا أراد الله قبض عبد بأرض يجعل له فيها حاجة) وص ٣٦٧ ج ١ مستدرک . وص ٢٠١ ج ٣ تحفة الأحوذى (ما جاء أن النفس تموت حيث ما كتب لها) . وقد اختلف في صحبة مطر . قال عبد الله بن أحمد : سألت أبى عنه هل له صحبة ؟ فقال : لا يعرف . قلت فله رؤية ؟ قال : لا أدري . وقال غيره : صحابى سكن الكوفة . (٢) انظر ص ٤٢ ج ٣ مجمع الزوائد (كل أحد يدفن في التربة التي خلق منها) وص ٣٦٧ ج ١ مستدرک . (٣) انظر ص ٧٠ ج ٧ - الفتح الربانى . وص ٢٠١ ج ٣ تحفة الأحوذى (النفس تموت حيث ما كتب لها) .

(١٤) - الآثار الموضوعة في الموت

لم آل جهداً في ذكر ما ثبت من الأحاديث الصحيحة وغيرها في الموت وفيه الكفاية . ولكن أبي الضلوع إلا أن يقولوا على المصوم صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله مالم يقل فليتبوءوا مقامهم من النار وتحذيراً للعاقل وتنبيهاً للغافل . أسوق هنا بعض ما لم يثبت في ذلك فأقول :

(١) ما قيل في الموت من مرض : قال ابن جريج : أخبرني إبراهيم بن محمد بن أبي عطاء عن موسى بن وردان عن أبي هريرة مرفوعاً . من مات مريضاً مات شهيداً ووقى فتنة القبر وغدي وريح عليه برزقه من الجنة أخرجه عبد الرزاق وابن ماجه (قال) البوصيري في الزوائد : في إسناد إبراهيم بن محمد كذبه مالك ويحيى بن سعيد القطان وابن معين (وقال) أحمد : قد روي مُتَعَزًى جَمْعِي كُلِّ بِلَاءٍ فِيهِ . وقال البخاري : جمعي تركه ابن المبارك والناس . ولذا أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات (وقال) أحمد بن حنبل : إنما هو من مات مرابطاً . (قال) الدارقطني بإسناده عن إبراهيم بن أبي يحيى يقول حدثت ابن جريج هذا الحديث : من مات مرابطاً فروى عني من مات مريضاً . وما هكذا حدثته ^(١) . لكن قال السيوطي في اللآلئ : وله طريق آخر عن أبي هريرة . أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث محمد بن عبد العزيز الباروزي بسنده إلى طلق بن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات غريباً أو مريضاً مات شهيداً . قال أبو نعيم : غريب من حديث الباروزي عن حفص ^(٢) . (وقال) في تذكرة الموضوعات (قلت) له طريق أخرى وشاهد غريب بالفظ :

(١) انظر ص ٢٥٣ ج ١ - ابن ماجه (ما جاء فيمن مات مريضاً) .

(٢) انظر ص ٢٢١ ج ٢ - اللآلئ المصنوعة (الموت والقبور) .

من مات مريضاً أو غريباً مات شهيداً . وفي الوجيز هو حديث أبي هريرة وفيه إبراهيم بن محمد متروك . قلت : وثقه الشافعي والحق أنه ليس بموضوع بل مصحف من مات مرابطاً^(١) .

(٢) ما قيل في الفرار من الموت : عن يحيى بن كثير بالسند إلى أبي هريرة مرفوعاً : ولد سليمان ابن . فقال الشيطان : أنى أواريه من الموت ؟ قالوا : نذهب به إلى تخوم الأرض . قال : يصل إليه الموت . قالوا : فنصعد به بين السماء والأرض . قال : نعم . فصعد به . ونزل إليك الموت فقال : يا بن داود إني أمرت بقبض النسمة وطلبتها في البحر فلم أصبها وطلبتها في المشرق والمغرب فلم أصبها . فبينما أنا أصعد إلى السماء أصبها فقبضتها ، وجاءه جسد حتى وقع على كرسيه . وذلك قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أخرجه العقيلي قال السيوطي : موضوع . يحيى يروى عن الثقات ما ليس من حديثهم ولا يُنسب إلى نبي الله سليمان ذلك^(٢) .

(١) انظر ص ٢١٦ تذكرة الموضوعات .

(٢) انظر ص ٢٢١ ج ٢- الآلىء (هذا) والصحيح أن سبب فتنة سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام ما في حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان بن داود عليه السلام : لأطوفن الليلة على مائة امرأة أتسعن وتسعين كلهن يأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه (يعنى وزيره من الإنس والجن) قل إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله (يعنى بلسانه لا أنه غفل عن التفويض إلى الله تعالى بقلبه فإنه لا يليق بمنصب النبوة) فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل (بكسر الشين أى نصفه . وهو الجسد الذى ألقى على كرسيه) والذى نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون . أخرجه الشيخان . انظر ص ٢٣ ج ٦ فتح البارى (من طلب الولد للجهاد) وص ١١٩ ج ١١ نووى (الاستثناء في الحين) .

(٣) ما قبل في شدة الموت : (١) عن جعفر بن نصر بسنده إلى أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : لما أتى إبراهيم ربه عز وجل قال له : يا إبراهيم كيف وجدت الموت ؟ قال : وجدت حساً نزع السِّل من الصوف ، قال : هذا وقد يسرنا عليك الموت . ذكره ابن حبان وقال : هذا متن موضوع . وجعفر ابن نصر يروى عن الثقات ما لم يحدثوا به^(١) (ب) وقال في التذكرة : لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الأرض كلها لذابت (لم يوجد)^(٢) . (ج) وقال : إن العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وإن مفاصله ليدسَّم بعضها على بعض يقول عليك السلام تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة فيه ضعيف جداً . وفي الذيل : هو من نسخة أبي هذبة^(٣) . (د) وعن محمد بن قاسم البلخي حدثنا أبو عمرو الأتيلي عن كثير عن أنس قال : لمعالجة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف . ذكره الخطيب وقال لا يصح . كثير متروك ومحمد بن قاسم كان يضع الحديث وإنما يروى عن الحسن^(٤) (وقال) في التذكرة : لمعالجة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف لا يصح . فيه متروك وواضع وإنما يروى عن الحسن . قلت له شواهد . وفي الوجيز : فيه محمد بن القاسم يضع . قلت : ورد مرسلًا عن عطاء بن يسار بسند جيد وله شواهد من مرسل الحسن والضحاك . وعن علي رضي الله عنه موقوف^(٥) . (هـ) قال في التذكرة : بين العبد والجنة سبع عقبات أهونها الموت . قلت : فما أصعبها ؟ قال : الوقوف بين يدي الله إذا تعلق المظلومون بالظالمين من نسخة أبي هذبة كذبه يحيى بن معين . وقال في التذكرة : تفسير نزع الصبي تمحيصاً للوالدين فيه أبو مقاتل كذاب^(٦) .

(١) انظر ص ٢٢٣ ج ٢ - اللآلئ المصنوعة (٢) انظر ص ٢١٣ تذكرة الموضوعات

(٣) انظر ص ٢١٤ منه . (٤) انظر ص ٢٢٢ ج ٢ - اللآلئ .

(٥ و ٦) انظر ص ٢١٤ تذكرة الموضوعات .

(٤) ما قيل في قبض روح البهائم : (روى) الوليد بن موسى بسنده إلى أنس بن مالك مرفوعا : آجال البهائم من القمل والبراغيث والجراد والخليل والبغال والبقرة والدواب كلها آجالها في التسبيح فإذا انقضى تسبيحها قبض الله روحها وليس إلى ملك الموت من ذلك شيء . ذكره العقيلي وقال : موضوع والمتهم به الوليد أحاديثه بواطيل لا أصل لها . وهذا الحديث لا أصل له من حديث الأوزاعي ولا غيره^(١) .

(٥) ما قيل في ذكر الموت : (قال) في التذكرة : قال السيوطي في مختصر الموضوعات : قيل : يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم ؟ فقال : نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة . لم يوجد مسندا^(٢) .

(٦) ما قيل في تناظر ملكي الحياة والموت : (قال) في التذكرة : إن ملك الموت وملك الحياة تناظرا فقال ملك الموت : أنا أميت الأحياء . وقال ملك الحياة : أنا أحيي الأموات ، فأوحى الله إليهما كونا على عملكما وما سخرتما من الصنع وأنا المميت والحي لا يميت ولا يحيي سوى . لم يوجد^(٣) .

(٧) ما قيل في كراهة الموت : (قال) في التذكرة : إن إبراهيم قال لملك الموت لما جاء لقبض روحه : هل رأيت محببا كره لقاء حبيبه ؟ فقال : لا ، فقال : يا ملك الموت فالآن فاقبض روحي . لم يوجد^(٤) .

(٨) ما قيل في الغفر عن الموت : (قال) السيوطي في الذيل : إن ملك الموت لينظر في وجوه العباد كل يوم سبعين نظرة ، فإذا ضحك العبد

(١) انظر ص ٢٢٥ ج ٢ - الآلية المصنوعة .
(٢) انظر ص ٢١٣ تذكرة الموضوعات
(٣) ، ٣ ، ٤
(٤)

بعث إليه يقول : يا عجبا بُعثت إليه لأقبض روحه وهو يضحك . من نسخة أبي هذبة^(١) كذبه يحيى بن معين .

(٩) ما قيل في تأخير دفن الفريسي : (قال) في التذكرة : يترك الفريسي يوماً وليلة ويدفن فيه سلم متروك وجبارة ضعيف^(٢) .

(١٠) ما قيل فيما لا يموت : (قال) في التذكرة : ثنتان لا تموتان : الأنفة والبيض . قال العقيلي : موضوع^(٣) .

(١١) ما قيل إنه الميت يجنب : (قال) في التذكرة : ما مات أحد إلا يجنب فلذلك يغسل لأنه لا تنزع روح أحد إلا خرج ماؤه الشهيد وغيره في هذا سواء . فيه نهش كذاب^(٤) .

(١٢) ما قيل في قبضه النبي صلى الله عليه وسلم : (أ) (قال) في التذكرة : حديث مجيء ملك الموت في أحسن صورة عند وفاته عليه الصلاة والسلام واستئذانه في قبضه وقوله أين خلقت جبريل ؟ قال : خلقت في سماء الدنيا ، فأناؤه جبريل وقعد عند رأسه . وهو حديث طويل منكر^(٥) (ب) (وقال) في الذيل : أغنى على النبي صلى الله عليه وسلم فأناؤه آت فقال : السلام عليك أدخل ؟ فقال من حوله صلى الله عليه وسلم : إن كنت من المهاجرين أو من الأنصار فارجع ، فإنه صلى الله عليه وسلم عنك مشغول ، فرفع رأسه فقال : من تطردون ، أ تطردون داعي ربي عز وجل ؟ أدخل يا ملك الموت . الخ بطوله فيه أصرم كذاب^(٦) .

(و) الروح

(قيل) إن الروح أمر غيبي استأثر الله بعلمه . قال تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(١) . (وقيل) الروح جسم نوراني لطيف حتى متحرك ينفذ في الأعضاء ويسرى فيها سريان الماء في العود الأخضر والدهن في الزيتون فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم مشابكا لهذه الأعضاء وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة الإرادية . وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل إلى عالم الأرواح . ثم الكلام في أربعة فروع :

(١) أدلة أنه الروح - ج - : وهذا هو الصواب دل عليه الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والعقل والفطرة ، هناك ٢٦ دليلا : (١ - ٣) قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ ^(٢) ، في الآية ثلاثة أدلة : الإخبار بتوفيتها ، وإمساكها ، وإرسالها

(١) الإسراء : ٨٥ (٢) الزمر : ٤٢ (يتوفى الأتفس ..) أى يقبض الأرواح عند حضور آجالها ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والإحساس وباطنا بحيث تنعدم الحياة والروح والحركة (والتي لم تمت ..) أى ويقبض الأرواح التي لم تحضر آجالها عند نومها ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والإحساس لا باطنا لبقاء الحياة والروح والحركة (فيمسك التي قضى عليها الموت) أى لا يردها إلى جسدها ولا يحييها حياة دنيوية (ويرسل الأخرى) أى التي لم تمت في منامها (إلى أجل مسمى) هو وقت موتها (انظر ص ٢٨٧ ج ٣ صاوى الجلالين) .

(٤ - ٧) وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ * وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ ﴿١﴾ ، فيها أربعة أدلة : بسط الملائكة أيديهم لتناولها ، ووصفها بالإخراج والخروج ، والإخبار عن عذابها ذلك اليوم ، والإخبار عن مجيئها إلى ربها .

(٨ - ١٠) وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ۖ ﴿٢﴾ ، فيها ثلاثة أدلة : الإخبار بتوفى الأنفس بالليل ، وبعثها إلى أجسادها بالنهار ، وتوفى الملائكة له عند الموت .

(١١ - ١٣) وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّامِنَةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ

(١) الأنعام : ٩٣ ، ٩٤ (ولو ترى) الخطاب للذي صلى الله عليه وسلم . أى لو ترى الظالمين وقت كونهم فى سكرات الموت لرأيت أمرا عظيما (والملائكة باسطو أيديهم) بالضرب والتعذيب يقولون لهم تمنيقا (أخرجوا أنفسكم) أى أرواحكم لتقبضها (اليوم تجزون عذاب الهون) أى النذل والصغار لا عذاب التطهير كما يقع لبعض عبادة المؤمنين (كما خلقناكم أول مرة) أى حفاة عراة غرلا بلا قلفة وهذا عند الحساب فإنهم يخرجون من القبور بالأكفان فإذا حشروا ودفنت الشمس من الرءوس نظايرت الأكفان .
انظر ص ٢٧ ج ٢ صاوى الجلالين .

(٢) الأنعام : ٦٠ ، ٦١ (وهو الذى يتوفاكم بالليل) أى يقبض أرواحكم عند النوم ظاهرا (وما جرحتم) أى كسبتم (ثم يبعثكم فيه) أى فى النهار برد أرواحكم (ليضى) معنى للمفعول (أجل مسمى) هو أجل الحياة .

رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّاتِي ^(١) ، فيها ثلاثة أدلة : وصفها بالرجوع ، وبالدخول ، وبالرضا . واختلف متى يقال لها ذلك : عند الموت أو عند البعث أو في الموضعين (قال) سعيد بن جبيل : قرئت ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴾ عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : إن هذا لحسن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما إن الملك سيقولها لك عند الموت . أخرجه ابن جرير الطبري ^(٢) . [٣٢٠] (وعن) أسامة بن زيد عن أبيه في قوله ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴾ قال : بشرت بالجنة عند الموت ويوم الجمع . أخرجه ابن جرير الطبري ^(٣) .

(وقال) أبو صالح : ﴿ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴾ هذا عند الموت ﴿ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّاتِي ﴾ هذا يوم القيامة . أخرجه ابن جرير الطبري ^(٤) .

(١٤ ، ١٥) (قالت) أم سلمة : دخل النبي صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شقَّ بصره فأغمضه ، ثم قال : إن الروح إذا قبض تبعه البصر . أخرجه مسلم وابن ماجه ^(٥) . [٣٢١]

فيه دليلان : وصف الروح بأنه يقبض وأن البصر يراه .

(١٦) وعن عمارة بن خزيمة عن أبيه قال : رأيت في المنام كأنني أسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك ، فقال : إن الروح ليلقي الروح

(١) الفجر : ٢٧ - ٣٠ (٢ ، ٣) انظر ص ١٢٢ ج ٣ تفسير الطبري .

(٤) انظر ص ١٢٢ ج ٣٠ تفسير الطبري .

(٥) انظر ص ٢١٢ ج ٦ نوى « الجنائز » وص ٢٢٩ ج ١ - ابن ماجه (تقييد)

(الميت) (وشق بصره) بفتح الشين أى انفتح وضمها غير مختار .

فأتفجع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا ، فوضع جبهته على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم . أخرجه أحمد والنسائي . [٣٢٢]

فأخبر أن الأرواح تتلاقى في المنام .

(١٧ ، ١٨) (وعن) أبي قتادة الحارث بن ربعي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله قبض أرواحكم حيث شاء وردّها حيث شاء . أخرجه أبو داود والبيهقي ^(١) . [٣٢٣]

فيه دليلان : وصفها بالقبض والرد .

(١٩ ، ٢٠) (وعن) كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله تعالى إلى جسده يوم يبعثه . أخرجه مالك وأحمد وابن ماجه والنسائي والبيهقي بسند صحيح ^(٢) . [٣٢٤]

ففيه دليلان : كون الروح طائر وتعلقه بشجر الجنة وأكله منه .

(٢١ - ٢٦) (وقال) مسروق : سألتنا عبد الله عن هذه الآية ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَا عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ قال : أما إنا قد سألنا عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى تلك القناديل فاطلع إليهم ربهم اطلالة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : أى شيء نشتهى ونحن تسرح من الجنة حيث شئنا ؟ ففعل ذلك

(١) انظر ص ٣٥ ج ٤ - المنهل المذنب (من نام عن صلاة أو نسيها) .

(٢) انظر ص ٨٥ ج ٧ - الفتح الرباني «أمور تتعلق بالأرواح» (و النسمة) بفتح

الروح « ويعلق » بفتح الياء واللام وتضم أى تأكل وترعى من ثمار الجنة .

(م ١٦ - ج ٢ - الدين الحالم)

بهم ثلاث مرات . فلما رأوا أنهم لن يُتركوا من أن يُسألوا قالوا : يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى . فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا . أخرجه مسلم^(١) . [٣٢٥]

فيه سفة أدلة : كونها مودعة في جوف طير . وأنها تسرح في الجنة . وأنها تأكل من ثمارها وتشرب من أنهارها . وأنها تأوى إلى تلك القناديل . وأن الرب تعالى خاطبها واستنطقها فأجابته . وأنها طلبت الرجوع إلى الدنيا فعلم أنها مما يقبل الرجوع . وهذه أوصاف لأرواح المودعة في الطير . وأطال ابن القيم في ذكر الأدلة على جسمية الروح حتى أوصلها إلى ستة وعشرين ومائة دليل ، وذكر شبهة المتنازعين في جسميتها وردّها ردًا مسميًا^(٢) ، وفيما ذكرناه الكفاية .

(٢) مصير الروح بعد خروجها : دلت الأحاديث الصحيحة أن روح العبد الصالح تخرج بسهولة وتصعد إلى الملا الأعلى فتحوز الرضا والقبول . ثم ترجع إلى جسدها في القبر فيُسأل ويحيب أحسن الجواب ويفتح له باب إلى الجنة فيأتيه من ريحها وطيبها وتكون روحه في عليين إلى يوم البعث والنشور . وأما الفاجر والمنافق فتعضره ملائكة العذاب ويرى مكانه من النار ، وتصعد روحه إلى السماء فتغلق دونها وترجع إلى جسدها ملعونة ممقوتة ، فيسأله الملائكة وما على أقبح صورة فلا يحيب ، فيذوق العذاب ألوانًا ، ويضيق عليه القبر ويفرش له من النار ويفتح له باب من جهنم وتكون روحه في سبعين إلى يوم

(١) انظر ص ٣١ ج ١٣ نووي (بيان أن أرواح الشهداء في الجنة) وفيه بيان أن الجنة مخلوقة موجودة . وهو مذهب أهل السنة وهي التي أهبط منها آدم وينعم فيها المؤمنون في الآخرة .

(٢) انظر ص ٢٨٥ وما بعدها من كتاب الروح .

الدين وتكون أرواح المؤمنين في حواصل طيور خُضِرَ تأكل من ثمار الجنة .
 (قالت) أم كبشة بنت معرور : دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فسألناه عن
 هذه الروح ، فقال : إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خُضِرَ ترعى في الجنة
 وتأكل من ثمارها وتشرب من مياهها وتأوى إلى قناديل من ذهب تحت
 العرش يقولون : ربنا الحق بنا إخواننا وآتنا ما وعدتنا . وإن أرواح الكفار
 في حواصل طير سود تأكل من الفار وتشرب من الفسار وتأوى إلى حُجَر
 في النار يقولون : ربنا لا تلحق بنا إخواننا ولا تؤتنا ما وعدتنا . أخرجه
 ابن منده ^(١) . [٣٢٦]

(وقال) عبد الرحمن بن كعب : قالت أم مُبَشَّر الكعب بن مالك رضى الله
 عنه وهو شاك : اقرأ على ابني السلام (تَعْنِي مُبَشَّراً) فقال : يغفر الله لك
 يا أم مبشَّر ! أو لم تسمعي ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما نسمة المسلم
 طير تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله عز وجل إلى جسده يوم القيامة ، قالت :
 صدقت فاستغفر الله . أخرجه أحمد بسند جيد ^(٢) . [٣٢٧]

(وعن) أم هانئ رضى الله عنها أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم :
 أن تزور إذا متنا ويرى بعضنا بعضاً ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : تكون

(١) انظر ص ٩١ ج ٧ - الفتح الرباني (الشرح)

(٢) انظر ٨٦ ج ٧ - الفتح الرباني (أمور تتعلق بالأرواح) (ومبشر) بن البراء بن
 معرور الأنصاري صحابي ابن صحابي ابن صحابة . توفي فحزنت عليه أمه حزناً شديداً .
 فكانت تأتي كل محتضر يعرف ابنها وتكافئه أن يقرأ على ابنها السلام . فأنكر عليها كعب
 ابن مالك هذا الحزن مع أن ابنها في النعيم المقيم ومن قال الله فيهم « لقد رضى الله عن
 المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » وذكرها بالحديث وكانت سمعته . فقالت له :
 صدقت ولا مت نفسها واستغفرت الله تعالى على ما فرط منها .

النَّسَم طيراً تماق بالشجر حتى إذا كان يومُ القيامة دخلت كل نفس فى جسدها .
أخرجه أحمد والطبرانى وفيه ابن لميمة متكلم فيه ^(١) . [٢٢٨]

(فهذه) الأحاديث تدل على أن أرواح المؤمنين شهداء وغير شهداء فى الجنة
إذا لم يحبسهم عنها كبيرة ولا دين . وبه قال أبو هريرة وابن عمر وأحمد
والجمهور لقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ . فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ
نَعِيمٍ ﴾ ^(٢) . ذكر أن الميت ثلاثة أقسام : مقربين فى الجنة . وأصحاب اليمين سالمين
من العذاب . ومكذبين . لهم ﴿ نُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ وَتَعْمِيلَةٌ جَعِيمٍ ﴾ (وقيل) إن
الذى فى الجنة إنما هو أرواح الشهداء (لقوله) تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ ^(٣) . (ولحديث)
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : لما أصيب إخوانكم بأحد
جعل الله أرواحهم فى جوف طير خضر ترذ أنهار الجنة تأكل من ثمارها
وتأوى إلى قناديل من ذهب مُعلقة فى ظل العرش . فلما وجدوا طيب ما كلهم
ومشربهم ومقيلهم قالوا : من يبلغ إخواننا هنا أننا أحياء فى الجنة نُرزق لثلاً
يزهدوا فى الجهاد ولا ينسكلوا عند الحرب ؟ فقال الله تعالى : أنا أبلغهم عنكم
وأُنزل : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا ﴾ الآية . أخرجه
أبو داود . تفرد به عبد الله بن إدريس عن محمد بن إسحاق ^(٤) . [٣٢٩]

(وعن) كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أرواح

(١) انظر ص ٣٢٩ ج ٢ مجمع الزوائد (الأرواح) .

(٢) الواقعة : ٨٨ و ٨٩ (٣) آل عمران : ١٦٩ .

(٤) انظر ص ٣٢٢ ج ٢ عون المعبود (فضل الشهادة) و (مقيلهم) بفتح فكسر

أى مأواهم للراحة وقت الظهيرة (ولا ينسكلوا) بضم السكاف أى لا يجبنوا .

نعيم الشهداء في الجنة . أرواح المؤمنين تحت العرش وأرواح الكافرين تحت الثرى ٢٤٥

الشهداء في طير خُضِرٍ تَعْلَقُ من ثمر الجنة أو شجر الجنة . أخرجه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح ^(١) . [٣٣٠]

(وقال) مجاهد : أرواح المؤمنين بغير الجنة على بابها بأنهم من نعيمها ولا يدخلونها (الحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الشهداء على بارقٍ نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشية من الجنة . أخرجه أحمد والطبراني في الكبير بسند رجاله ثقات والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم ^(٢) . [٣٣١]

(وقال) جماعة من السلف والخلف : أرواح المؤمنين تكون في هلمين تحت العرش وأرواح الكفار في سبعين تحت الثرى (لقول) أبي موسى الأشعري : تخرج رُوح المؤمن أطيب من ريح المسك فتنتطق بها الملائكة الذين يتوفونه . فتتلقاه الملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان ابن فلان يعمل كيت وكيت بحسن عمله . فيقولون مرحباً بكم وبه ، فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب الذي كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات ولها برهان كبيران الشمس حتى يُنتهى بها إلى العرش . وأما الكافر فإذا قبض انطلق بروحه فيقولون : ما هذا ؟ فيقولون : فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت بمساوىء عمله ، فيقولون : لا مرحباً لا مرحباً ردوه ، فيرد إلى أسفل الأرض إلى الثرى . أخرجه أبو داود للطحايسى ^(٣) . [٣٣٢]

(١) انظر ص ٩٢ ج ٧ - الفتوح الرباني (الشرح) وص ٧ ج ٣ تحفة الأحوذى (نواب الشهيد)

(٢) انظر ص ٢٩٤ ج ٥ مجمع الزوائد (الشهادة وفضاها) (وبارق) بالثنونين اسم نهر في الجنة

(٣) انظر ص ٩٣ ج ٧ - الفتوح الرباني (الشرح)

(وتقدم) في حديث البراء قال في روح المؤمن : فيصعدون بها حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهي به إلى السماء السابعة ، فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتاب عبدى في عليين (الحديث)^(١) .

ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك لكن تصعد ايكتب كتابها في عليين أو سبعين ثم ترد إلى القبر (لقوله) في حديث البراء : وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى .

(وقال) ابن عبد البر : أرواح المؤمنين غير الشهداء على أفنية القبور تسرح حيث شاءت وأرواح الشهداء في الجنة لما تقدم وهو قول قوى (والمصحيح) أن الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ تفاوتاً عظيماً . ولا تعارض بين الأدلة ، فإن كلا منها وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السعادة والشقاوة ، (فمنها) أرواح في أعلى عليين في الملا الأعلى وهي أرواح الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم . وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء (ومنها) أرواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت

(١) انظر رقم ٤٥ ص ٦٠ ج ١ من الدين الخالص طبعة ثانية (وعليون) جمع على وهو كتاب جامع لأعمال الخير من مؤمنى الثقلين (وقيل) موضع في السماء السابعة تحت العرش (وقيل) هو أعلى مكان في الجنة وقيل غير ذلك . وقال الفراء : هو اسم على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه . وقال ابن كثير : والظاهر أنه مأخوذ من العلو وكلا علا الشيء وارتفع عظم واتسع (وسجين) كتاب جامع لأعمال الشر من الكفار (وقيل) موضع تحت الأرض السابعة (وقيل) بُر في جهنم (وقال) ابن كثير : والصحيح أنه مأخوذ من السجن وهو الضيق فإن المخلوقات كل ما تسافل منها ضاقت وكل ما تعالى منها اتسع .

وهي أرواح بعض الشهداء لا جميعهم بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه أو غيره ، كما في حديث محمد بن عبد الله بن جحش : أن رجلاً جاء إلى للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله مالي إن قتلت في سبيل الله ؟ قال : الجنة . فلما ولى قال : إلا الدين سارني به جبريل آتفاً . أخرجه أحمد^(١) . [٣٣٣]

(ومنهم) من يكون محبوساً على باب الجنة كما في حديث سمرة بن جندب قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فقال : ها هنا أحد من بني فلان ؟ قالوا : نعم ، قال : إن صاحبكم محتبس على باب الجنة في دين عليه . أخرجه أحمد بسند جيد^(٢) . [٣٣٤]

(ومنهم) من يكون محبوساً في قبره كصاحب الشملة التي سرقها من الغنمية (قال) أبو هريرة : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر ، فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً إلا النياب والمناج والأموال ، فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو وادي القرى وقد أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عبد أسود يقال له « مدعم » حتى إذا كانوا بوادي القرى ، فبينما مدعم يحيط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه سهم فقتله . فقال الناس : هنيئاً له الجنة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلا والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشغل عليه ناراً . فلما سمعوا ذلك جاء رجل بشارك أو شراكين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله

(١) انظر ص ٩٧ ج ٧ - الفتح الرباني (الشرح)

(٢) انظر ص ٩٩ ج ٧ - الفتح الرباني (المبادرة إلى تجهيز الميت وقضاء دينه)

و (من بني فلان) لم يسم سترأ عليه .

صلى الله عليه وسلم : شِرَاكٌ من نار أو شرا كان من نار . أخرجه الشيخان وأبو داود وهذا لفظه ^(١) .

[٣٣٥]

(ومنها) من تحبس روحه في الأرض ولا ترفع إلى الملأ الأعلى لأنها كانت روحاً سفلية أرضية ، والأنفس الأرضية التي لم تكتسب في الدنيا معرفة ربها ومحبه وذكره والأنس به والتقرب إليه لا تكون بعد المفارقة لبدنها إلا في الأرض . كما أن النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره والتقرب إليه والأنس به تكون بعد المفارقة مع الأرواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة .

(ومنها) أرواح تكون في ثُور الزناة والزواني . وأرواح في نهر الدم تسبح فيه وتُنقَم الحجارة ، ومن تأمل الآثار في هذا الباب عرف أن الأرواح على اختلاف محالها وتباين مقرها لها اتصال بأجسادها في قبورها ليحصل للجسم من النعيم والعذاب ما كُتِبَ له . وأن لها شأنًا غير شأن البدن ، وأنها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل بالبدن في القبر وهي أسرع شيء حركة وانتقالاً وصعوداً وهبوطاً (وهي) تنقسم إلى مرسلّة ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم وألم أعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن وما أشبه

(١) انظر ص ٤٧٣ ج ١١ فتح الباري (هل يدخل في الأيمان والندور الأرض والغنم الخ) وص ٢٨ ج ٢ نووى (غلط تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون) وص ٢٠ ج ٣ عون المعبود (تعظيم الغلول) والمراد بالأموال المواشي والعقار والنخيل (فوجه) أى توجه (نحو وادى القرى) موضع قرب المدينة به يهود (ومدعم) بكسر فسكون ففتح أهده للنبي صلى الله عليه وسلم رفاعه بن زيد (والشراك) بكسر الشين السير يكون في النمل على ظهر القدم . وفيه تنبيه على عاقبة من خان في الغنime ونحوها ولو في اليسير

حالتها في البدن بحال الجنين في بطن أمه ، وحالتها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن^(١) .

(٣) دور النفس : هي أربع (الأولى) بطن الأم وذلك الحصر والضيق والنعم والظلمات الثلاث^(٢) . (الثانية) الدار التي نشأت فيها وأفتتها واكتسبت فيها الخير والشر وأسباب السعادة والشقاوة . (الثالثة) دار البرزخ وهي أوسع من دار الدنيا وأعظم ، بل نسبتها إليها كنسبة دار الدنيا إلى بطن الأم . (الرابعة) دار القرار وهي الجنة أو النار فلا دار بعدها . والله يقتل النفس في هذه الدور طبقاً بعد طبق حتى يبينها الدار التي لا يصالح لها غيرها ولا يليق بها سواها وهي التي خلقت لها وهيئت للعمل الموصل إليها . ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير شأن الدار الأخرى فتبارك الله فاطرها ومنشئها ومحبيها ومميتها ومسمدها ومشقيها . فمن عرفها كما ينبغي شهد أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير^(٣) .

(٤) تهرفى الأرواح وتزاورها : دلت الأدلة على أن الأرواح باقية لا تفنى بفناء الجسم وأنها معذبة ومنعمة . فالمعذبة في شغل بما هي فيه من العذاب عن التزاور والتلاقي والأرواح المنعمة المرسله لتتلاقى وتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا . وتتعارف وإن لم يكن من أجسامها تعارف في الدنيا . وأنها تبلغ سلام الأحياء لأمواتهم وأن الميت يعرف من يتولى تجهيزه ودفنه لاتصال الروح بالجسد حينئذ .

(١) انظر ص ١٨٥ وما بعدها من كتاب الروح .

(٢) (الظلمات) أى وباقي الظلمات الثلاث وهي البطن والرحم والمشيمة التي هي كالوقاية للولد .

(٣) انظر ص ١٨٨ كتاب الروح .

(وقد) ورد في ذلك أحاديث (منها) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال : إن أرواح المؤمنين تلتقي على مسيرة يوم ما رأى أحدهم صاحبه قط . أخرجه أحمد بسند فيه ابن لهيعة وفيه كلام^(١) . [٣٣٦]

(وحديث) محمد بن المنكدر قال : دخلت على جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وهو يموت فقلت : أقرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام . أخرجه أحمد وابن ماجه بسند جيد^(٢) . [٣٣٧]

(وحديث) أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إن الميت يعرف من يحمله ومن يغسله ومن يُدليه في قبره . أخرجه أحمد وابن جرير في التهذيب وفي سنده من لم يعرف . وأخرجه الطبراني بلفظ : إن الميت ليعلم من يغسله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرته^(٣) . [٣٣٨]

وتكون كل روح مع رفيقها الذي على مثل علمها . وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى . قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴾^(٤) .

(١) انظر ص ٨٨ ج ٧ - الفتوح الرباني (أمور تتعلق بالأرواح) (وما رأى أحدهم صاحبه) أي ما رآه في الدنيا ولكن عرفه بعد الموت لا تفارقهما في العمل والعقيدة .

(٢) انظر ص ٨٨ ج ٧ - الفتوح الرباني . يقال : أقرئ فلانا السلام وأقرئ عليه السلام أي بلغه السلام بأن تقول السلام عليكم من فلان فتحمله على الرد .

(٣) انظر ص ٩٠ ج ٧ - الفتوح الرباني . و (يعرف من يحمله) أي يدرك ذلك لا اتصال شعاع الروح بالجسد لأن الموت ليس بعدم محض . والشعور باق بعد خروج الروح

وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء . فالمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاثة (روى) الأسود عن عائشة قالت : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إنك لأحب إلى من نفسي ولإنك لأحب إلى من ولدي ، وإني لأكون في البيت فأذكرك فما أصبر حتى آتي فأنظر إليك وإذا ذكرت موتي وموتك عرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وإني إذا دخلت الجنة خشيت أن لا أراك ، فلم يرده عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل جبريل بهذه الآية ﴿ رَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ الآية . أخرجه الطبراني وابن مردويه والضياء المقدسي في صفة الجنة وحسنه ^(١) .

[٣٢٩]

(وقال) تعالى : ﴿ يَبْأَيَّتَهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجِمِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبَادِي * وادْخُلِي جَنَّتِي ﴾ ^(٢) أي ادخلي في جنتهم وكوني معهم (وهذا) يقال للروح عند الموت والبعث على ما تقدم . وقد أخبر الله تعالى عن الشهداء بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون وأنهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم وأنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل ، وهذا يدل على تلاقيهم من ثلاثة أوجه : (١) أنهم عند ربهم يرزقون وإذا كانوا أحياء فهم يتلاقون . (ب) أنهم لما استبشروا بإخوانهم لقدومهم عليهم ولقاءهم لهم (-) إن لفظ يستبشرون يفيد في اللغة أنهم يبشرون بعضهم بعضاً مثل يقبشرون وقد تواترت بذلك الروى ^(٣) . (فنها) ما ذكره صالح بن بشر قال : رأيت عطاء السلي في النوم بعد موته فقلت : يا أبا محمد ألسنت في زمرة الموتى ؟ قال : بلى . قلت : فإذا صيرت إليه بعد الموت ؟ قال : صيرت والله إلى خير كثير ورب غفور

(١) انظر ص ٤٤٩ ج ١ فتح القدير للشوكاني .

(٢) الفجر : ٢٧ - ٣٠ (٣) الرؤيا ما رأيته في منامك والجمع رؤى كهدي .

شكور . قلت : أما والله قد كنت طويلاً الحزن في الدنيا فتبسّم وقال : أما والله لقد أعقبني ذلك فرحاً طويلاً وسروراً دائماً . فقلت : في أي الدرجات أنت ؟ قال : مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

(وقال) عبد الله بن المبارك : رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت : ما فعل الله بك ؟ قال : لقيتُ محمداً وحزبه . (وقال) صخر بن راشد : رأيت عبد الله ابن المبارك في النوم بعد موته فقلت : أليس قد مت ؟ قال : بلى . قلت : فما صنع الله بك ؟ قال : غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب . قلت : فسفيان الثوري ، قال : يخبرُ بذلك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً (وقال) مسمع بن عاصم : رأيت عاصماً الجحدري في منامي بعد موته بسنتين فقلت : أليس قد مت ؟ قال : بلى . قلت : وأين أنت ؟ قال : أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فنلتقي أخباركم . قلت : أأجسامكم أم أرواحكم ؟ قال : هيئات ، بليت الأجسام ، وإلغنا تتلاقى الأرواح ^(١) . وقد تقدم في بحث (عرض عمل الحى على الميت) عدة أحاديث صريحة في تلقى الأموات أخبار ذويها ممن يموت ^(٢) ، وتقدم حديث أم هانئ بنت أبي طالب وهو صريح في تزاور الأرواح ^(٣) .

(ز) ما يتعلق بالميت

من تحقق موته يتعلق به أمور : المذكور منها هنا ١٤ (١) يطلب ممن حضره أن يفعل به ما يؤدي إلى حسن منظره وهو تغميض عينيه وشدّ لحييه

(١) انظر ص ٢٩ كتاب الروح (٢) انظر ص ٢٣١ .

(٣) انظر رقم ٣٢٨ ص ٢٤٣

وتلين أعضائه ومنع انتفاخه . فإذا مات شخص تولى أرفق الناس به إغماض عينيه ودعاه (لحدث) شداد بن أونس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا حضرتم موتاكم فأغضوا البصر فإن البصر يتبع الروح وقولوا خ-براً فإنه يؤمن على ما قال أهل البيت » أخرجه أحمد وابن ماجه والطبراني في الأوسط والبزار والحاكم وقال صحيح الإسناد وفيه قزعة بن سويد ، قال أبو حاتم : محله الصدق ليس بذلك القوى ^(١) . [٣٤٠]

(وقالت) أم سلمة : دخل النبي صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شقَّ بصره فأغضه فصيح ناس من أهله فقال : لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير ، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون . ثم قال : اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين . اللهم افسح له في قبره ونور له فيه . أخرجه مسلم وأبو داود ^(٢) . [٣٤١]

والإغماض إطباق الجفن الأعلى على الجفن الأسفل ويقول مُغْمِضُهُ : باسم الله

(١) انظر ص ٦٦ ج ٧ - الفتح الرباني . وص ٢٢٩ ج ١ - ابن ماجه (تغميض الميت) (فإن البصر يتبع الروح) الروح يذكر ويؤنث . والمعنى أن الروح إذا خرجت من الجسد يتبعها البصر ناظراً أين تذهب ؟ وفي الحديث دليل على أن الروح جسم لطيف متخلل في البدن تذهب حياته بذهاب الروح و « قزعة » بفتححات (وسويد) بالانصغير

(٢) انظر ص ٢٢٢ ج ٦ نووى « الجائر » وص ٢٥٤ ج ٨ - المنهل العذب « تغميض الميت » « وشق بصره » بفتح الشين ورفع بصر على المشهور أى أنه لما حضره الموت انفتحت عيناه وشخص بصره . ويجوز نصب بصر على المفعولية أى أن الموت شق البصر « فصيح » بشد الياء أى رفعوا أصواتهم بالبكاء عالياً . وفي رواية مسلم فصيح ناس من أهله (ولا تدعوا على أنفسكم إلا بخير) نحو اللهم أجرنا في مصيبتنا واخلفنا خيرا منها واغفر لنا ورضنا بقضائك وقدرك . ولا تدعوا بشر كالويل والهلاك (واخلفه) أى كن خليفة له في إصلاح من يعقبه من ذريته حال كونهم في الباقي من الناس فالغابرينا الباقي

وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اللهم يسّرْ عليه أمره وسهّلْ عليه ما بعده وأسهله بلغائك واجعل ما خرج إياه خيراً مما خرج عنه . (قال) بكر بن عبد الله المزني التابعي : إذا أغضت الميت فقل باسم الله وعلى ملة رسول الله . وإذا حملته فقل باسم الله ثم تسبّح ما دُمْتَ تحمله . أخرجه البيهقي بسند صحيح^(١) . [٣٤٢]

(٢) وبُسن شدّ لحبي الميت بمصاصة عريضة تربط على رأسه لئلا يسترخي لحيه وينفتح فمه فيقبح منظره ، وربما دخل إلى فيه شيء من الهوام أو الماء عند غسله .

(٣) وبسن تلينين مفاصله فيمدّ ساعده إلى عضده ثم يرده ويرد ساقه إلى نخذه ونخذه إلى بطنه ويردها ويلين أصابعه لأنه أسهل في الفصل ولأنها تبقى جافية فلا يمكن تكفيفه وتخلع ثيابه لأن الثياب تحمى الجسم فيسرع إياه التغير ويوضع على سرير أو لوح حتى لا تصيبه نداوة الأرض فتغيره .

(٤) وبسن وضع حديدة على بطنه لئلا تفتنخ (قال) عبد الله بن آدم : مات مولى لأنس فقال أنس : ضموا على بطنه حديدة . أخرجه البيهقي^(٢) . [٣٤٣]

فإن لم يقدسر الحديد وُضع على بطنه طين رطب ولا يجعل عليه مصحف وبُستقبل به القبلة كالمختضر . ويقولى هذه الأمور أرفق محارمه بأسهل ما يقدر عليه ويقولها الرجل من الرجل والمرأة من المرأة فإن تولاه أجنبي أو محرم من النساء أو أجنبية أو محرم من الرجال جاز .

(٥) وبسن تغطية الميت بثوب يستره (لحدث) عائشة أن النبي صلى الله

(١) انظر ص ٣٨٥ ج ٣ بهقي (ما يستحب من إغماض عينيه إذا مات)

(٢) انظر ص ٣٨٥ منه (ما يستحب من وضع شيء على بطنه ...)

عليه وسلم حين توفي سُجِّي بثوب حَبْرَة . أخرجه أحمد ومسلم والبيهقي وأبو داود^(١) . [٣٤٤]

وعلى هذا اتفق العلماء (وحكمته) صيانة الميت من الانتشار وستر عورته عن الأعين . ويلف طرف الثوب المسجى به تحت رأسه وطرفه الآخر تحت رجليه لئلا ينكشف منه شيء^(٢) . (هذا) ويجوز تقبيل الميت إجماعاً (لحديث) القاسم بن عائشة رضى الله عنها قالت : قَبَّل رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن مظعون وهو ميت حتى رأيتُ الدموع تسيل على وجهه . أخرجه أحمد وابن ماجه والترمذى وقال حسن صحيح (ورُدُّ) بأن في سنده عاصم بن عبيد الله بن عمر ، وهو ضعيف تكلم فيه غير واحد^(٣) . [٣٤٥]

(وعن) عائشة أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فوضع فاه بين عينيه ووضع يده على ساعديه وقال : يا نبياهُ يا صفياهُ . أخرجه الترمذى^(٤) . [٣٤٦]

وفيه بيان موضع التقبيل وكيفيةه .

(٦) يطلب من حضر عند الميت ألا يقول إلا خيراً كالذكر والاستغفار

(١) انظر ص ١٠٢ ج ٧ - الفتح الربانى (تسجية الميت) وص ١٠ ج ٧ نووى وص ٣٨٥ ج ٣ بهيقي . وص ٢٥٦ ج ٨ - المنهل العذب (الميت يسجى) . و (يسجى) بضم فكسر أى غطى جميع بدنه (وحبرة) بكسر ففتح ثوب فيه أعلام .

(٢) انظر ص ١٠ ج ٧ نووى مسلم .

(٣) انظر ص ١٠٤ ج ٧ - الفتح الربانى (تقبيل الميت) . وص ٢٢٩ ج ١ - ابن ماجه . و ص ١٣٠ ج ٢ تحفة الأحوذى .

(٤) ذكره ابن العربى فى شرح الترمذى بسنده إلى الترمذى (انظر ص ٢٠٨ ج ٤ شرح ابن العربى) .

وأن يدعو له بالمغفرة ولأهله بحسن العاقبة (قالت) أم سلمة رضى الله عنها : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا حضرتم الميت أو المريض فقولوا خيراً ، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون » قالت : فلما مات أبو سلمة أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله إن أبا سلمة قد مات . فقال : قولى اللهم اغفرلى وله وأعقبني منه عُقبى حسنة . قالت : فقلت فأعقبني الله عز وجل من هو خير لى منه محمداً صلى الله عليه وسلم . أخرجه أحمد ومسلم والأربعة والبيهقى وقال الترمذى حسن صحيح ^(١) . [٣٤٧]

وينبغي لأهل الميت أن يدعو له بالمغفرة ولأنفسهم بالصبر ، وأن يكثروا من قول ﴿ إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ .

(قالت) أم سلمة رضى الله عنها : سمعت للنبي صلى الله عليه وسلم يقول : ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرنى في مصيبتى وأخلف لى خيراً منها ، إلا أجره الله فى مصيبته وأخلف له خيراً منها . قالت : فلما توفى أبو سلمة قلت كما أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلف الله لى خيراً منه رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أحمد ومسلم ^(٢) . [٣٤٨]

(١) تقدم رقم ٢٦٥ ص ٢٠٠ (وإذا حضرتم الميت أو المريض) كذا بالشك فى رواية أحمد ومسلم وفى رواية الأربعة الميت بلا شك (وأعقبني) من الإعقاب أى أبدلنى منه أى فى مقابلته عقبى حسنة أى بدلا صالحا .

(٢) انظر ص ٦٨ ج ٧ - الفتوح الربانى (الشرح) وص ٢٢١ ج ٦ نووى (الجنائز) و (أجرنى) يقال أجرنى بالقصر عند أكثر أهل اللغة وقد عدى أى أعطانى أجرا جزاء صبرى على المصيبة « وأخلف » بقطع الهمزة وكسر اللام . يقال لمن ذهب ماله أو ولده أو قريبه أو شيء يتوقع حصول مثله : أخاف الله عليك . أى رد عليك مثله . فإن ذهب مالا يتوقع مثله كمرت والد أو عم أو خال قيل له : خلف الله عليك . بغير ألف أى كان الله خليفة منه عليك .

(وعن) ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ * أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ^(١) . قال : أخبر الله عز وجل أن المؤمن إذا سلم لأمر الله ورجع واسترجع عند المصيبة كتب له ثلاث خصال من الخير : الصلاة من الله ، والرحمة ، وتحقيق سبيل الهدى (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم : من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه ، وجعل له خلفاً يرضاه . أخرجه الطبراني في الكبير وفيه على بن أبي طلحة ضعيف ^(٢) . [٣٤٩]

(وعن) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الموت فزعاً فإذا أتى أحدكم وفاة أخيه فليقل : إنا لله وإنا إليه راجعون . وإنا إلى ربنا لمنقلبون . اللهم اكتبه في المحسنين واجعل كتابه في عليين . واخلف عقبه في الآخرين . اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده . أخرجه الطبراني في الكبير وابن السني في عمل يوم وليلة ، وفيه قيس بن الربيع الأسدي وفيه كلام ^(٣) . [٣٥٠]

(وقال) الحسين بن علي : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ما من مسلم ولا مسلمة يصاب بمصيبة فيذكرها ، وإن قدم عهدها فمحدث لها استرجاعاً إلا أحدث الله له عند ذلك وأعطاه ثوابه يوم أصيب بها . أخرجه الطبراني في الأوسط وابن ماجه ، وفيه هشام بن زياد وهو ضعيف . وقال ابن حبان : روى الموضوعات عن الثقات ^(٤) [٣٥١]

(١) البقرة : ١٥٦ و ١٥٧ .

(٢) انظر ص ٣٣٠ ج ٢ مجمع الزوائد (الاسترجاع) .

(٣) انظر ص ٣٣١ منه .

(٤) انظر ص ٣٣١ ج ٢ مجمع الزوائد (الاسترجاع وما يسترجع عنده) وص ٢٥٠

ج ١ - ابن ماجه (الصبر على المصيبة) و (قدم) بضم الدال ضد حدث بضمها فهو قديم (م ١٧ - ج ٧ - الدين الخالص)

(٧) قضاء دين الميت

يطلب حث ورثة الميت على المسارعة بقضاء دينه لأن نفسه محبوسة حتى يقضى عنه دينه (روى) أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نفسُ المؤمن معلقةٌ بدينه حتى يُقضى عنه » أخرجه أحمد وابن ماجه والترمذى وقال حسن ورجاله ثقات ، إلا عمر بن أبى سلمة بن عبد الرحمن وهو صدوق يخطئ^(١) . [٣٥٢]

(وعن) أبى نصرّة عن سعد بن الأطول أن أخاه مات وترك ثلاثمائة درهم وترك عيالا فأردت أن أنفتما على عياله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أخاك محبوسٌ بدينه فاقض عنه ، فقال : يا رسول الله فقد أدبتُ إلا دينارين ادعتهما امرأةٌ وليس لها بيعة . قال : فأعطهما فإنها مُحقة » . أخرجه أحمد بسند جيد^(٢) . [٣٥٣]

(دل) الحديثان على أن الميت لا يزال مشغولا بدينه بعد موته وفيهما الحث على التخلص منه قبل الموت . وإذا كان هذا في الدين المأخوذ برضا صاحبه فكيف بما أخذ غصباً ونهباً وسلباً^(٣) ؟ وفيهما أن روح الميت محبوسة بدينه حتى يقضى عنه . وهذا مقيد بمن له مال يقضى منه دينه ، وأما من

(١) انظر ص ١٠٠ ج ٧ - الفتح الربانى (المبادرة إلى تجهيز الميت وقضاء دينه) وص ١٦٦ ج ٢ تحفة الأحوذى (نفس المؤمن معلقة بدينه) و (معلقة) أى محبوسة عن مقامها فى الجنة أو أمرها موقوف لا يحكم لها بنجاة ولا هلاك حتى يقضى ما عليها من الدين إن كان ترك وفاء ولم ينو سدادا وإلا فلا محبس .

(٢) انظر ص ١٠٠ ج ٧ - الفتح الربانى . و (مُحقة) أخبر به النبي صلى الله عليه

وسلم عن طريق الوحي

(٣) انظر ص ١٣٠ ج ٢ سبل السلام .

لا مال له ومات عازماً على القضاء فقد ورد ما يدل على أن الله تعالى يقضى عنه ، وكذا من مات محباً قضاء دينه . وإن كان له مال ولم يقض منه الورثة فإن الله تعالى يقضى عنه .

(روى) أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تداين بدين وفي نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله عنه وأرضى غريمه بما شاء . ومن تداين بدين وليس في نفسه وفاؤه ثم مات اقتصر الله عز وجل لغريمه منه يوم القيامة . أخرجه الطبراني في الكبير وفيه بشر بن نعيم وهو متروك ^(١) . [٣٥٤]

(وعن) عبد الرحمن بن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يدعو الله صاحب الدين يوم القيامة حتى يوقف بين يديه . فيقال : يا بن آدم فيم أخذت هذا الدين ؟ وفيم ضيقت حقوق الناس ؟ فيقول : يا رب إنك تعلم أني أخذته فلم آكل ولم أشرب ولم ألبس ولم أضجع ، ولكن أني على إمام حرق وإمام سرق وإمام وضيمة ، فيقول الله تعالى : صدق عبدي ، وأنا أحق من قضى منك ، فيدعو الله بشيء فوضعه في كفة ميزانه فترجح حسناته على سيئاته فيدخل الجنة بفضل رحمته » . أخرجه أحمد والبخاري والطبراني وأبو نعيم في الحلية بأسانيد أحدها حسن ^(٢) . [٣٥٥]

(هذا) ولأهمية الدين لكونه من حقوق العباد وهي مبنية على المشاحة ، عدت النبي صلى الله عليه وسلم عدم قضاؤه من أعظم الذنوب . وكان صلى الله عليه وسلم لا يصلي على من مات مديناً .

(روى) أبو موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أعظم

(١) انظر ص ٥٣ ج ٤ نيل الأوطار .

(٢) انظر ص ٥٤ منه .

الذنوب عند الله أن يلقاه بها عبداً بعد الكبائر التي نهى الله عنها أن يموت رجلٌ وعليه دين لا يدع له قضاء . أخرجه أبو داود^(١) . [٣٥٦]

ولعل هذا محمول على ما إذا قصر في الوفاء أو استدان لمعصية (وبؤيده) قول ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلّي على من مات وعليه دين . فمات رجل من الأنصار ، فقال : عليه دين ؟ قالوا : نعم . فقال : صلوا على صاحبكم . فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال : إن الله عز وجل يقول : إنما الظالم عندي في الديون التي تحملت في البغي والإسراف والمعصية . فأما المتقف ذو العيال فأنا ضامن أن أوّدّي عنه . فصلّى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال بعد ذلك : من ترك ضياعاً أو ديناً فإلى أو هلى . ومن ترك ميراثاً فلا أهله فصلّى عليهم . أخرجه محمد بن الفضل الطبري والحازمي وقال : لا بأس به في المتابعات ، قال الحافظ : وهو ضعيف^(٢) . [٣٥٧]

(١) انظر ص ٢٥٢ ج ٣ عون المعبود (التشديد في الدين) .

(٢) انظر ص ١١٣ ج ١٢ عمدة القارى (إذا أحال دين الميت على رجل جاز) وص ٣٢٠ ج ٤ فتح البارى (الدين) و (من ترك ضياعاً) بالفتح مصدر ضاع إذا هلك . يطلق على العيال تسمية للفاعل بالمصدر لأنها إذا لم تتمه ضاعت . ويروى بكسر الصاد جمع ضائع (وقيل) الضياع اسم ماهو في معرض أن يضيع إذا لم يتمه كالندرية الصغار والزمنى (انظر ص ٤١ ج ٢ سندی ابن ماجه) والحديث أخرجه أيضاً أحمد والبراز بسند حسن عن جابر قال : توفي رجل ففسداه وكفناه وحنطناه ثم أتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّي عليه فقلنا تصلّي عليه ؟ خطأ خطوة ثم قال أعليه دين ؟ قلت ديناران فانصرف فتحملهما أبو قتادة فأتينا فقال أبو قتادة : الديناران على . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد أوفى الله حق الغريم وبرىء منها الميت . قال نعم فصلّى عليه ثم قال بعد ذلك بيوم : ما فعل الديناران ؟ قلت إنما مات من الأمس ؛ قال : فعاد عليه من الغد . قال قد قضيتهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الآن بردت عليه جلده . انظر ص ٣٩٩ ج ٣ مجمع الزوائد (الصلاة على من عليه دين)

(وعن) سلمة بن الأكوع قال : كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ أتىَ بجنّازة فقالوا : صلّ عليها . فقال : هل عليه دين ؟ قالوا : لا . قال : فهل ترك شيئاً ؟ قالوا : لا . فصلّى عليه . ثم أتىَ بجنّازة أخرى ، فقالوا : يا رسول الله صلّ عليها . قال : هل عليه دين ؟ قيل : نعم . قال : فهل ترك شيئاً ؟ قالوا : ثلاثة دنانير . فصلّى عليها . ثم أتىَ بالثالثة فقالوا : صلّ عليها . قال : هل ترك شيئاً ؟ قالوا : لا . قال : فهل عليه دين ؟ قالوا : ثلاثة دنانير . قال : صلّوا على صاحبكم . فقال أبو قتادة : صلّ عليه يا رسول الله وعلّٰ دينه . فصَلَّى عليه . أخرجه البخاري (١) . [٣٥٨]

وعن عاصم بن ضمرّة عن عليّ رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتىَ بجنّازة لم يسأل عن شيء من عمل الرجل ويسأل عن دينه ، فإن قيل عليه دين كفّ ، وإن قيل ليس عليه دين صلى . فأُتِيَ بجنّازة فلما قام ليكبّر سأل : هل عليه دين ؟ قالوا : ديناران . فمدل عنه وقال : صلّوا على صاحبكم . فقال عليّ : ما عليّ وهو برىء منهما . فصلّى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال لعلّٰ : جزاك الله خيراً وفكّ الله رهانك كما فكّكت رهان أخيك . إنه ليس من ميت يموت وعليه دين إلا وهو مرتهن بدينه . ومن فكّ رهان ميت فكّ الله رهانه يوم القيامة . فقال بعضهم : هذا لعلّٰ خاصة أم المسلمين عامّة ؟ قال : بل المسلمين عامّة . أخرجه الدارقطني (٢) . [٣٥٩]

وامتناع النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على المدين إما للتحذير عن الدين والزجر عن الماطلة والتقصير في الأداء . أو لكرهه أن يوقف دعاؤه

(١) انظر ص ٣١٣ ج ٤ فتح الباري (إذا أحال دين الميت على رجل جاز)

(٢) انظر ص ١١٢ ج ١٢ عمدة القاري (إذا أحال دين الميت على رجل جاز)

بسبب ما عليه من حقوق الناس ومظالمهم (واستُدل) بحديث عليّ بن جواز الضمان عن الميت الذي لم يترك وفاء بدينه ، وبه قال مالك وأبو يوسف ومحمد والشافعي وأحمد وأكثر أهل العلم .

(وقال) أبو حنيفة : لا يصح الضمان عن لم يخلف وفاء لأن الكفالة عن الميت للناس كفالة بدين ساقط وهي باطلة (وأجاب) عن الحديث بأنه يمتثل أن يكون إقراراً بكفالة سابقة فإن لفظ الإقرار والإنشاء في الكفالة سواء ولا عموم لحكاية الفعل (ويحتمل) أن يكون وعداً بالسداد عن المدين لا كفالة . وكان امتناعه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عليه ليظهر له طريق قضاء ما عليه فلما ظهر صلى عليه . والظاهر ما قاله الجمهور . هذا وكان امتناع النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة على المدين قبل فتح البلاد وكثرة الغنائم . فلما فتح الله عليه البلاد وكثرت الأموال صلى على من مات مديناً وقضى دينه وبين أن من مات مسلماً مديناً فدينه على وليّ المسلمين بقضيه عنه من بيت المال . وإن كان له مال كان لورثته (روى) أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المغوف عليه الدين فيسأل : هل ترك لدينه فضلاً ؟ فإن حدث أنه ترك لدينه وفاء صلى وإلا قال المسلمين : صلوا على صاحبكم . فلما فتح الله عليه الفتوح قال : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم . فمن توفى من المؤمنين فترك ديناً فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته . أخرجه البخاري وابن ماجه (١) . [٣٦٠]

وهذا محمول على من لم يترك وفاء (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاء

(١) انظر ص ٩٠ ج ٤ - فتح الباري (الدين) وص ٤١ ج ٢ - ابن ماجه (من

ترك ديناً أو ضياعاً فعلى الله وعلي رسوله)

فعلينا قضاؤه . ومن ترك مالا فهو لورثته . أخرجه البخاري ^(١) . [٣٦١]

والأحاديث في هذا كثيرة ، وهي تدل على أن من مات مديناً ولم يترك وفاء يقضى عنه دينه من بيت مال المسلمين لأنه من الفارين - أحد مصارف الزكاة - فلا يسقط حقه بالموت . ودعوى اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم غير مسلم (لحديث) سلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من ترك مالا فلورثته ومن ترك ديناً فعلى وعلى الولاة من بعدى من بيت المال . أخرجه الطبراني . [٣٦٢]

(قوله : ومن ترك ديناً فعلى) ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين . فيقضى من بيت المال ، وكذا يلزم من قولى أمر المسلمين أن يفعلوا لمن مات وعليه دين . فإن لم يفعل أثم إن كان بقى من حق المتوفى من بيت المال بقدر ما عليه من الدين وإلا فيبسطه ^(٢) .

(٨) المبادرة بتجهيز الميت

يطلب من ولى المتوفى المبادرة بتنفيذ وصيته والإسراع بتفسيه بعد تحقق موته والتمجيل بالصلاة عليه ودفنه تكريماً له (روى) الحُصَيْن بن وَخَّوح أن طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم ببوده قال : إني لا أرى طلحة إلا قد حدث فيه الموت فآذِنُونِي بِهِ حتى أشهده فأصلى عليه ، ومجئوا فلأنه لا ينبغي للجهنمة مسلم أن يُحْبَسَ بين ظمَرَانِي أَهْلُهُ . أخرجه أبو داود وسكت عنه

(١) انظر ص ٧ ج ١٢ فتح الباري (قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فلا أهله) .

(٢) انظر ص ٣٢٠ ج ٤ فتح الباري (قبيل كتاب الوكالة)

والبيهقي وفيه عُرْوَةٌ أو عَزَازَةٌ بن سعيد الأنصاري وما مجهولان^(١) . [٣٦٣]

(وعن) على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة يا على لا تؤخَّروهنَّ : الصلاة إذا آذنت ، والجنائزة إذا حضرت ، والأيم إذا وجدت كفناً » أخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم والترمذي وقال : حديث غريب وما أرى إسناده بمقتضى^(٢) . [٣٦٤]

(وقالت) عائشة رضي الله عنها : إن أبا بكر لما حضرته الوفاة قال : أى يوم هذا ؟ قالوا : يوم الاثنين قال : فإن مُتُّ من ليلتي فلا تنتظروا إلى الغد فإن أحب الأهل والألئالي إلى أقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجه أحمد وفيه

(١) انظر ص ٢٢٠ ج ٨ - النهل المذنب (تعجيل الجنائزة) وص ٣٨٦ ج ٣ يهفي (التعجيل بتجهيزه إذا بان موته) والحسين بالتصغير . و (وحوح) بواوين مفتوحتين وحاءين مهملتين أولاهما ساكنة . و (لا أرى) بضم الهمزة أى لا أظن طلحة إلا قد ظهرت عليه أمارات الموت

(٢) انظر ص ٩٩ ج ٧ - الفتح الرباني (المبادرة إلى تجهيز الميت) وص ٢٣٣ ج ١ ابن ماجه ولفظه : لا تؤخروا الجنائزة إذا حضرت (وآذنت) أى حضر وقتها (وروى) أنت بناءين والصواب آنت بالمد والنون أى حانت (والجنائزة إذا حضرت) فلا تؤخر لزيادة المصاين عليها كما يفعله بعض أرباب الطرق إذا مات كبير لهم ينتظرون حضور درويشه (وفي الحديث) دليل على أن صلاة الجنائزة لا تسكره في الأوقات المكروهة (والأيم) من لا زوج له (إذا وجدت كفناً) فإنه لا يؤخر تزويجها ندبا والسكفء في النكاح أن يكون الرجل مثل المرأة في الإسلام والحرية والصلاح والنسب وحسن السكسب (وجمع) تعجيل الصلاة والجنائزة والأيم في حكم واحد ، لما يشملها من معنى اللزوم فيها ونقل محملها على من لزم عليه مراعاتها والقيام بحقها (وما أرى إسناده بمقتضى) لأنه من طريق عمر بن على عن أبيه وقد قيل إنه لم يسمع منه ولكن قال أبو حاتم : إنه سماع منه فاقص إسناده . وأعله الترمذي أيضاً بأن في سنده سعيد بن عبد الله الجمي وهو مجهول لكن ذكره ابن حبان في الثقات .

أبو سعد محمد بن ميسر ضعفه جماعة كثيرون وقال أحمد : صدوق^(١) . [٣٦٥]

وحكمة طلب الإسراع بتجهيز الميت خوف تغييره . وإذا تغير استقدرته النفوس ونفرت منه الطباع فيحط ذلك من كرامته ، ولأن إبقائه بين أهله يؤلمهم ويحلمهم على كثرة البكاء والمويل . وهذا مذموم شرعاً فينبغي أن يمتثل به ولا ينتظر به حضور أحد إلا الولي فإنه ينتظر ما لم يخش عليه التغير . وإن مات فجأة لم يبادر بتجهيزه لئلا تكون به سكتة ولم يمت بل يترك حتى يتحقق موته فيبادر حينئذ إلى تجهيزه . وكذا إذا مات مصموفاً أو غريقاً أو حريقاً أو خوفاً من حرب أو سبع أو تردى من جبل أو في بئر فمات فإنه لا يبادر به حتى يتحقق موته لئلا يكون مغتصباً عليه أو انطبق حلقه^(٢) .

(٩) البكاء على الميت

البكاء بالمد اسم لخروج الدموع مع الصوت . وبالقصر اسم لخروجها بلا صوت . وقيل : هما بمعنى واحد . وهو جائز إذا خلا مما لا يجوز كالصراخ ودعوى الويل والنبور وشق الجيوب وضرب الخدود وإلا حرام (الحديث) ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما مات عثمان بن مظعون رضي الله عنه قالت امرأته : هنيئاً لك يا بن مظعون بالجنة ؛ فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها نظر غضب فقال : وما يدريك ؟ قالت : يا رسول الله فارسك وصاحبك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله إني رسول الله وما أدري ما يفعل بي . فأشفق الناس على عثمان . فلما ماتت زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر ص ٢٠ ج ٣ مجمع الزوائد (تجهيز الميت وغسله والإسراع بذلك) .

(٢) انظر ص ١٢٤ ج ٥ مجموع النووي .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحق بسلفنا الصالح الخير عثمان بن مظعون . فبكت النساء ، فجعل عمر يضربهن بسوطه . فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال : مهلاً يا عمر . ثم قال : ابكين وإياكن ونعيق الشيطان ، ثم قال : إنه مهما كان من العين والقلب فمن الله عز وجل ومن الرحمة ، وما كان من اليد واللسان فمن الشيطان . أخرجه أحمد وفي سنده على بن زيد وهو ثقة وفيه مقال^(١) .

(وعن) سالم أبي النضر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون وهو يموت ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب فسُجِّي عليه وكان عثمان نازلاً على أم معاذ الأنصارية قالت : فبكت رسول الله صلى الله عليه وسلم مُكبِّباً عليه طويلاً وأصحابه معه ثم تنفخ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر ص ١٢٩ ج ٧ - الفتح الرباني (الرخصة في البكاء من غير نوح) وص ١٧ ج ٣ مجمع الزوائد (ما جاء في البكاء) . (وقالت امرأته) وفي رواية البخاري أن أم العلاء امرأة من الأنصار - كان يسكن عثمان في بيتها وتوفي فيه - فقالت نحو ذلك . وقالته أيضاً أم معاذ الأنصارية كما في رواية الطبراني التالية فيحتمل أن السكك شهدن له بذلك : و (نظر غضب) وإنما غضب صلى الله عليه وسلم لأنها أخبرت بأمر مغيب لا يعلمه إلا الله ففيه رجم بالنيب . و (ما يفعل بي) وفي رواية لأحمد : ولا به . وفي رواية لعبد الرزاق : فوالله ما أدري ما يفعل بي ولا بكم . وإنما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لقوله تعالى ﴿ قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ﴾ وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ لأن الأحقاف مكية وسورة الفتح مدنية . وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال : أنا أول من يدخل الجنة . فيحمل الإثبات في ذلك على العلم المجمل ، والنفي على الإحاطة من حيث التفصيل . انظر ص ٧٤ ج ٣ فتح الباري (الدخول على الميت) و (يضربهن) الظاهر أن بكاءهن كان بصوت غير مرتفع فنهاهن عمر حتى لا يجر إلى النياحة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بتركهن مبيناً عذرهن وحذرهن من النياحة بقوله وإياكن ونعيق الشيطان .

فبكى ، فلما بكى بكى أهل البيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رحمك الله أبا السائب ، وكان السائب قد شهد معه بدرأ . قال : فتقول أم معاذ : هنيئاً لك أبا السائب الجنة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما يدريك يا أم معاذ ؟ أما هو فقد جاء اليقين ولا نعلم إلا خيراً . قالت : لا والله لا أقولها لأحد بعمده أبداً . أخرجه الطبراني في الكبير وهو مرسل ورجاله ثقات^(١) . [٣٦٧]

ففيما ذكر دليل على جواز البكاء الخالي مما لا يجوز كالعراخ والندب وشق الجيب وإلهم الخلد . وقد بكى النبي صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون كما ترى وبكى عند موت ولده إبراهيم وغيره (روى) ثابت البناني عن أنس قال : دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سيف القين وكان ظنراً لإبراهيم ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله وشبهه ثم دخلنا عايه بعد ذلك وإبراهيم يحود بنفسه ، فجعلت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذرفان . فقال له عبد الرحمن بن عوف : وأنت يا رسول الله ؟ فقال : يا بني عوف إنها رحمة ثم أتبعهما بأخرى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم لحزونون . أخرجه الشيخان والبيهقي وهذا لفظ البخاري^(٢) . [٣٦٨]

(١) انظر ص ١٨ ج ٣ مجمع الزوائد (ما جاء في البكاء) .

(٢) انظر ص ١١٢ ج ٣ فتح الباري (قول النبي صلى الله عليه وسلم إنا بك لحزونون) وص ٧٤ ج ١٥ نووي (رحمته صلى الله عليه وسلم) . و (القين) بفتح فسكون ، الحداد . و (الظئر) بكسر فسكون زوج الموضع (وقذران) أى يجرى دمعهما (وإنها رحمة) أى ما تراه من دمع العين هو رحمة أودعها الله في قلوب عباده المؤمنين تنشأ عن رقة القلب لا من الجزع . و (لحزونون) كان حزن النبي صلى الله عليه وسلم بحكم الطبيعة البشرية وهذا ليس محظوراً في الشرع إلا إن صحبه رفع صوت وجزع . وخطب النبي صلى الله عليه وسلم ابنه إبراهيم بهذه الكلمات مع أنه لم يكن يفهم الخطاب لصغره واحتضاره ليبين أن مثل هذا القول ليس منهيًا عنه .

(وقال) ابن عباس : جاء النبي صلى الله عليه وسلم إلى بعض بناته وهي في التوتوق ، فأخذها ووضعها في حجره حتى قُضِصَتْ قدمَت عيناها ، فبكت أم أيمن ، فقيل لها : أتبكيين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : ألا أبكي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ؟ قال : إني لم أبك وهذه رحمة . إن المؤمن تخرج نفسه من بين جنبيه وهو بحمد الله عز وجل . أخرجه أحمد والنسائي والبخاري بسند جيد^(١) . [٣٦٩]

(وقال) أسامة بن زيد : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأُمَيَّة ابنة زَيْنَبَ ونفسها نَقَمَعُ كأنها في شَنِّ . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لله ما أخذَ والله ما أعطى وكلُّ إلى أجل مسمى فدمعت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له سعد بن عُبَادَةَ : يا رسول الله أبكي ؟ أَوَلَمْ تَفْهَمْ عَنِ الْبُكَاءِ ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إنما هي رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنا نرحمُ الله من عباده الرِّحَاءِ . أخرجه أحمد والشيخان^(٢) . [٣٧٠]

(١) انظر ص ١٣٦ ج ٧- الفتح الرباني (الرخصة في البكاء من غير نوح) وص ١٨ ج ٣ مجمع الزوائد . وبنات النبي صلى الله عليه وسلم كلهن توفين متزوجات . فلما رآهنا بعض بناته ولعلها أمانة بنت زَيْنَبَ كما في الحديث الآتي (والسوق) بفتح وسكون الزرع كأن روحها تساق لتخرج من بدنهما (وهذه رحمة) أي الدموع أثر الرحمة (ويحمد الله) لأنه تعالى يظلمه على منزلته في الجنة فيحمد الله لذلك .

(٢) انظر ص ١٤٠ ج ٧- الفتح الرباني (الرخصة في البكاء من غير نوح) وص ١٠٠ ج ٣ فتح الباري . وص ٢٢٤ ج ٦ نووي (البكاء على الميت) و(أُمَيَّة) تصغير أمانة وهي بنت أبي العاص . ولم تمت في هذا المرض بل عاشت حتى تزوجها على بعد فاطمة رضى الله عنهم . و (نَقَمَعُ) أى تتحرك وتضطرب (والشن) بفتح الشين القربة الخالقة اليابسة شبه البدن بالجلد اليابس بالخلق وشبه حركة الروح فيه بما يطرح في الجلد من حصاة ونحوها . و(لله ما أخذ) وفي رواية الشيخين إن لله ما أخذ . وله ما أعطي . والمقصود =

(وقال) ابن عمر رضی الله عنهما : اشتكى سعد بن عبادة شكوى له ، فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم بعموده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود ، فلما دخل عليه وجده في غشية ، فقال : قد قضى ؟ فقالوا : لا يا رسول الله ؛ فبكى صلى الله عليه وسلم ، فلما رأى القوم بكاهم بكوا . قال : ألا تسمعون أن الله لا يُعَذَّب بدمع العين ولا يحزن القلب ، ولكن يمدب بهذا - وأشار إلى لسانه - أو يرحم . أخرجه الشيخان والبيهقي ^(١) . [٣٧١]

(دلت) هذه الأحاديث على إباحة البكاء على الميت والحزن عليه إذا لم يصحبه نوح أو شق جيب أو لطم خدة أو سخط لأمر الله تعالى . فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بكى ، وبكى بعض الصحابة أيضاً . (وقال) عبد الله بن يزيد : رُخِّصَ في البكاء من غير نوح أخرجه الطبراني في الكبير بسند حسن ^(٢) . [٣٧٢]

وعلى هذا أجمع العلماء . ويجوز أيضاً البكاء بصوت إذا غلب على الباك الحزن ولم يبالغ إلى الحد المنهى عنه (روت) عائشة رضي الله عنها أن سعد بن معاذ

== الحث على الصبر والتسليم لقضاء الله فإننا لله وإنا إليه راجعون (وكل) أى كل واحد من الأخذ والإعطاء مقدر بأجل معلوم وفي رواية وكل شيء عنده أى في علمه وإحاطته (والرحماء) جمع رحيم ومقتضاء أن رحمه الله مختصة بمن كثرت رحمته بخلاف من فيه أدنى رحمة . لكن ثبت في حديث عبد الله بن عمرو : الراحمون يرحمهم الرحمن . أخرجه أبو داود وغيره . والراحمون جمع راحم وهو يشمل من فيه أدنى رحمة .

(١) انظر ص ١١٣ ج ٣ فتح الباري . (البكاء عند المريض) وص ٢٢٦ ج ٦ نووى (الجنائز) وغشية بفتح فسكون فتخفيف الياء وفي رواية البخاري « في غاشية » أى ما ينشاه من كرب الموت أو من ينشاه من أهله .

(٢) انظر ص ١٩ ج ٣ مجمع الزوائد . (البكاء)

لما مات حضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر . فوالذي نفس محمد بيده إني لأعزف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وأنا في حجرتي ، وكانوا كما قال الله ﴿ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ . أخرجه أحمد ^(١) . [٢٧٣]

ففي تقريرهما بين بكاء عمر وأبي بكر وهى فى الحجرة ، دليل على أنهما كانا يبكيان بصوت لشدة حزنهما على سعد ولم يقدرا على كتمه ، ولأنه لم يبلغ إلى الحد المنهى عنه ، ولذلك لم يشكر مايمها النبي صلى الله عليه وسلم .

(١٠) ندب الميت

يجوز ندب الميت بصفاته المدوحة شرعاً إن كان متصفاً بها (روى) أنس ابن مالك أن فاطمة رضى الله عنها بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا أبتاهُ مِنْ رَبِّهِ ما أدناهُ إلى جبريلُ نعامُ يا أبتاهُ جنةُ الفردوس مأواهُ . أخرجه أحمد والبخارى وابن ماجه والبيهقى ^(٢) . [٣٧٤]

(١) انظر ص ١٤١ ج ٧ - الفتح الربانى (البكاء من غير نوح) .

(٢) انظر ص ١٣٢ ج ٧ - الفتح الربانى (البكاء من غير نوح) وص ١٠٥ ج ٨ فتح

البارى (مرض النبي صلى الله عليه وسلم) وص ٢٥٦ ج ١ - ابن ماجه (وفاته) وص ٧١ ج ٤ - البيهقى (البكاء بعد الموت) و (يا أبتاه) أصله يا أبى والتاء بدل من الياء والألف للندبة والهاء للسكت (من ربه ما أدناه) أى أى شئ جعله قرييما من ربه بصيغة التعجب (إلى جبريل نعام) أى أخبرنى بموته حين نزل بقوله تعالى ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ السورة وبحديث أبى سعيد مرفوعا : إن عبدا خيره الله بين أن يؤتیه زهرة الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده (الحديث) أخرجه مسلم . وتقدم ضمن آخر خطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ص ٢٥٧ ج ٤ - الدين الخالص . وفى رواية البخارى « إلى جبريل نعام » أى نخبره بموته وإن كان علما به تأسفا على ما فقدته من خصاله المحمودة . ولا يازم أن يكون الإخبار للأسلام بل يكون لفائدة أخرى

(وعن أنس) أن أبابكر رضى الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فوضع فيه بين عينيه ووضع يده على صدغيه وقال : وانبياهُ واخليلاه واصفياهُ . أخرجه أحمد^(١) . [٣٧٥]

(ومن على) أن فاطمة رضى الله عنها أخذت قبضة من تراب قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوضعتها على عينها ، ثم قالت :

مَاذَا ظَلَى مُشْتَمَّ نُرْبَةٍ أَحَدٌ أَنْ لَا يَشْتَمَ مَدَى الزَّمَانِ غَوَالِيَا
صُبَّتْ عَلَى مَصْـيْبَةٍ لَوْ أَنَّهَا صُبَّتْ عَلَى الْأَيَّامِ عُدُنَ لِبَالِيَا^(٢)

(١١) النياحة والندب

النياحة من النوح وهو رفع الصوت بالبكاء . والندب تعديد المحاسن والتغالى فيها . وهما محرمان ، فيحرم البكاء على الميت إذا صحبه نياحة وندب أو ضجر أو ضرب خد أو شق جيب أو خش وجه أو نشر شعر أو عويل وصراخ أو دعاء بالويل والثبور ونحو ذلك مما يدل على عدم الرضا بقضاء الله وقدره (وقد) ورد في النهى عن ذلك عدة أحاديث (منها) حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس منا من شق الجيوب واطم الحدود ودعا بدعوى الجاهلية » أخرجه البيهقي والسبعة إلا أداود^(٣) . [٣٧٦]

(١) انظر ص ١٤٤ ج ٧ - الفتح الربانى (الشرح)

(٢) انظر ص ٤١١ ج ٢ معنى ابن قدامة .

(٣) انظر ص ١٠٥ ج ٧ - الفتح الربانى (ملا يجوز من البكاء على الميت) وص ١٠٦

ج ٣ فتح البارى (ليس منا من شق الجيوب) وص ١٠٩ ج ٢ نووى (تحريم ضرب الحدود) وص ١٣٤ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٤٧ ج ١ - ابن ماجه (النهى عن ضرب الحدود) وص ٦٣ ج ٤ بهيقي . وص ٢٦٣ ج ١ مجتبى . و (ليس منا) أى ليس من أهل =

(وحدِيث) يزيد بن أوس قال : أغشى على أبي موسى الأشعري رضى الله عنه فبكوا عليه ، فقال : إني برىء ممن برىء منه للنبي صلى الله عليه وسلم . فسألوا عن ذلك امرأته فقالت : مَنْ حَلَقَ أو خَرَقَ أو سَلَقَ . أخرجه النسائي وأبو داود وأحمد وهذا لفظه^(١) . [٣٧٧]

(وحدِيث) أبي بُردة بن أبي موسى قال : وجَّع أبو موسى وجعاً ففُشِيَ عليه ورأسه في حِجْر امرأةٍ من أهله فصاحت فلم يستطع أن يرُدَّ عليها شيئاً . فلما أفاق قال : إني برىء ممن برىء منه محمدٌ صلى الله عليه وسلم . إن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم برىء من الصالقة والحائقة والشاقَّة . أخرجه البخاري^(٢) . [٣٧٨]

وهذا يدل على تحريم ما ذكر من شق الجيب وغيره . لما تضمنه من عدم

== سنتنا وطريقتنا السكاملة من فعل ذلك . فالمراد به المبالغة في الردع والزجر عن فعل ما ذكر . وليس المراد إخراجه من الدين إلا إن استحل ما ذكر مع العلم بتحريمه أو فعله ساخطاً على القضاء فإنه يكفر والعاياذ بالله تعالى . والمراد بشق الجيب إكمال فتحه إلى آخر الثوب وهو من علامات عدم الرضا بالقضاء . وخص الخد باللاطم لـكونه الغالب . وإلا فلطم بقية الوجه كذلك . والمراد بدعوى الجاهلية النياحة والندب كقولهم واجملاه واستداه واظهراه إلى غير ذلك

(١) انظر ص ٢٦٣ ج ١ مجتبى (شق الجيوب) وص ٢٨٤ ج ٨ - المنهل العذب (النوح) وص ١٠٧ ج ٧ - الفتح الرباني (ملا يجوز من البكاء على الميت) و (برىء) من البراءة وعن الأصل الانفصال من الشيء والمراد التوعد بالألا يدخله في شفاعته مثلاً) ومن حلق (أى من حلق شعره عند المصيبة (وخرق) أى شق ثوبه (وسلق) بالسين المهملة ويروى بالصاد من باب ضرب أى رفع صورته بالبكاء .

(٢) انظر ص ١٠٧ ج ٣ فتح الباري (ما ينهى من الحلق عند المصيبة) . و (الصالقة) الرافعة صوتها بالبكاء .

الرضا بالقضاء ، فإن استحله مع العلم بالتحريم أو فعله سخطاً من القضاء كفر ، والعياذ بالله تعالى ^(١) .

(وحدث) أسيد بن أبي أسيد عن امرأة من المبائعات قالت : كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم - في المعروف الذي أخذ علينا ألا نعصية فيه - ألا نخمش وجهاً ولا ندعو ولا ويلاً ولا نشق جيباً ولا نفشر شعراً . أخرجه أبو داود والبيهقي ^(٢) . [٣٧٩]

(وحدث) أبي أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الخامشة وجهها وللشاقة ثوبها ، والداعية بالويل والثبور . أخرجه ابن ماجه وابن حبان بسند صحيح ^(٣) . [٣٨٠]

(وحدث) أنس قال : أخذ النبي صلى الله عليه وسلم على النساء حين يبايعن ألا ينخن ، فقلن : يا رسول الله ، إن نساء أسقذننا في الجاهلية أنفسهن في الإسلام ؟ فقال : لا إسماعاد في الإسلام . أخرجه أحمد والانسائي ^(٤) . [٣٨١]

(١) انظر ص ١٠٦ ج ٣ فتح الباري (ليس منا من شق الجيوب)

(٢) انظر ص ٢٨٦ ج ٨ - المنهل المذهب (النوح) وص ٦٤ ج ٤ يهقي . و (فيما أخذ علينا) أى كان في العهد الذي أخذه علينا النبي صلى الله عليه وسلم أننا لا نعصية فيما عرف شرعاً من فعل الطاعات وترك المخالفات ومنه (ألا نخمش وجهاً) أى لا نخدش وجوهنا بأظفارنا . يقال خمشت المرأة وجهها بظفرها خمشاً من باب ضرب أى جرحت ظاهر البشرة (ولا ندعو ولا ويل) أى لا ندعو بالويل والهلاك والمشقة كأن يقول الشخص ياويلي يا هلاكي ويا عذابي (ولا ننشر شعراً) أى لا نفرقه وكان ما ذكر من عادات الجاهلية يرتكب عند المصيبة فنهان عنه .

(٣) انظر ص ٢٤٧ ج ١ - ابن ماجه (النهي عن ضرب الحدود) والويل والثبور : الهلاك

(٤) انظر ص ٢٦٢ ج ١ مجتبى (البياحة على الميت) (والبيعة) معاهدة النبي صلى الله عليه وسلم (م ١٨ - ج ٧ - الدين الحالم)

والإسعاد المساعدة في النياحة . تقوم المرأة فتقوم معها أخرى من جاراتها فتساعدنها على النياحة .

(وأما حديث) أم عطية رضي الله عنها قالت : لما نزلت هذه الآية ﴿يُبَايِعُنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ إلى قوله ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ كان منه النياحة ، فقلت : يا رسول الله ، إلا آل فلان وإنهم قد كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي من أن أسعدهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلا آل فلان . أخرجه أحمد ومسلم والنسائي والبيهقي ^(١) . [٣٨٢]

(فيجواب) عنه بأنه كان قبل مبايعة أم عطية على التوحيد وغيره مما ذكر في الآية (فقد) قالت أم عطية : بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ علينا فيما أخذ أن لا ننوح ، فقالت امرأة من الأنصار : إن آل فلان أسعدوني في الجاهلية وفيهم مأتى فلا أبأبئك حتى أسعدهم كما أسعدوني ، فذهبت فأسعدتهم ثم رجعت ، فبايعت النبي صلى الله عليه وسلم (الحديث) أخرجه أحمد ، وكذا البخاري والنسائي بنحوه ^(٢) . [٣٨٣]

= الله عليه وسلم النساء على ألا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يأتين بهتان ولا يعصين في معروف . وكان ٤٥٧ سبعا وخمسين وأربعمائة امرأة بايعهن يوم الفتح عند الصفا بعد أن بايع الرجال ولم يضاف واحدة منهن وقد تقدم بيانها مفصلا بص ٢٤ ج ٥ - الدين الخالص .

(١) انظر ص ١٠٨ ج ٧ - الفتح الرباني (ملا يجوز من البكاء) وص ٢٣٨ ج ٦ نووي (تحريم النياحة) وص ٦٢ ج ٤ بهقي (النهي عن النياحة) .

(٢) انظر ص ١٠٩ ج ٧ - الفتح الرباني (ملا يجوز من البكاء) وص ٤٥٠ ج ٨ فتح الباري ﴿إذا جاءك المؤمنات يبأينك﴾ وص ١٨٣ ج ٢ مجتبى (بيعة النساء) والمرأة هي أم عطية (روى) محمد بن سيرين عن أم عطية قالت : أردت أن أباع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت : يا رسول الله إن امرأة أسعدتني في الجاهلية فأذهب فأسعدنها =

(وقال) بعض المالكية : النياحة ليست بحرام بهذا الحديث وقصة نساء جعفر إنما الحرم ما كان معه شيء من أفعال الجاهلية كشق الجيوب وخمش الخدود ودعوى الجاهلية . والصواب ما ذكرناه وهو أن النياحة حرام مطلقاً وهو مذهب العلماء كافة وليس لما قاله هذا القائل دليل صحيح^(١) .

(وحدیث) (أبي مالك الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أربع من أمر الجاهلية لا يُتركَنَّ : الفخرُ في الأُحْسَابِ ، والطَّنُّ في الأَنْسَابِ ، والاستِسْقَاءُ بالنجوم ، والنيَّاحَةُ على الميت . والنَّامَةُ إذا لم تَنْبُ قَبْلَ موتِهَا تُقَامُ يومَ القيامةِ وعليها سِرْبَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ » أخرجه أحمد ومسلم والبيهقي^(٢) .

[٣٨٤]

= ثم أحييتك فأبايعك . قال : اذهبي فأسعديها يعنى قالت فذهبت فساعدتها ثم جئت فبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجه النسائي (١٨٣ ج ٢ بيعة النساء) (وما قيل) من أن ذلك خاص بأُم عطية في إسعاد آل فلان (يرده) ثبوت ذلك لغيرها (فقد) أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء فبايعهن ألا يشركن بالله شيئاً الآية قالت خولة بنت حكيم يارسول الله كان أبى وأخى ماتا فى الجاهلية وإن فلانة أسعدتنى وقد مات أخوها (الحديث) (انظر ص ٤٥١ ج ٨ فتح البارى) ومنه ظهر أن أقرب جواب أن النياحة كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحریم .

(١) انظر ص ٢٣٨ ج ٦ نووى مسلم (تحريم النياحة) .

(٢) انظر ص ١١٣ ج ٧ - الفتح الربانى (التعليل فى النياحة) وص ٢٣٥ ج ٦ نووى .

وص ٦٣ ج ٤ بيهقي . و (الفخر فى الأحساب) الشرف بالآباء والتعظيم بمنافعهم كقوله : أنا ابن فلان العالم السكريم فيحرم ذلك فخراً وتسكبراً على الغير . (والطمن فى الأنساب) هو نسبة الرجل لغير أبيه كأن يقول له : لست ابن فلان أو أنت من أصل وضيع . (والاستسقاء بالنجوم) اعتقاد أن لها تأثيراً فى زول المطر وهو كفر كما تقدم بص ٢٣٨ ج ٥ - الدين الحالى . (والسربال) القميص (ودرع من جرب) أى درع =

(وقال) أبو سميد الخدرى : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسخة والمستمة . أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي وفي سنده محمد بن الحسن بن عطية العوفي عن أبيه عن جده والثلاثة ضعفاء . وأخرجه البزار والطبراني وزادا فيه وقال : ليس للنساء في الجفازة نصيب ^(١) . [٣٨٥]

وعلى هذا اتفقت كلمة جمهور العلماء ، ودلت الأحاديث على التغليظ في أمر النائمة إذا لم تنب قبل موتها ، وأنها مطرودة من رحمة الله تعالى . وكذا المستمع لها وعليها مثل أوزار من اقتدى بها وعمل بعملها أو استمع لها . وعلى ولي أمرها منعهما من ذلك بكل طريق ممكن وإلا كان شريكهما في الإثم . نسأل الله تعالى السلامة والمهابة .

(١٢) هل يعذب الميت بالنياحة عليه ؟

ورد أن الميت يعذب بالنياحة والبكاء عليه (روى) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من نبح عليه فإنه يُعَذَّبُ بما نبح عليه يوم القيامة . أخرجه أحمد ^(٢) . [٣٨٦]

= من أجل جرب بها . رخصت النائمة بهذا الوعيد لأن النياحة مختصة بالنساء غالبا وهن لا يترجن أزجار الرجال فاحتجن إلى الوعيد الشديد .

(١) انظر ص ١١٢ ج ٧ - الفتوح الرباني (التغليظ في النياحة والنائمة والمستمة) وص ٢٨١ ج ٨ - المنهل العذب (النوح) وص ٦٣ ج ٤ بهقي . و (لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى دعا عليها بالطرد عن رحمة الله . (والنائمة) المرأة التي تندب الميت وتمدد محاسنه (والمستمة) التي تعضد السماع وترغب فيه فهي شريكة النائمة في الإثم . وخصت المرأة بالذكر لأن النوح والإصغاء إليه يكون من النساء غالبا وإلا فالرجل كالأمرأة في ذلك .

(٢) انظر ص ١١٧ ج ٧ - الفتوح الرباني (الميت يعذب ببكاء أهله عليه) .

(وعن) عمر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الميت يُعَذَّبُ في قبره بما نيع عليه . أخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه والبيهقي ^(١) (٣٨٧)
(وعن) أنس أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما هَوَّلت عليه حفصة قال : يا حفصة ، أما سمعتِ النبي صلى الله عليه وسلم قال : المَوَّلُ عليه يعذب ؟ وعَوَّلُ صُهَيْب ، فقال مهر : يا صُهَيْب ، أما علمتَ أن المَوَّلَ عليه يُعَذَّبُ ؟ أخرجه أحمد ومسلم والنسائي والبيهقي ^(٢) . [٣٨٨]

فظاهر هذه الأحاديث أن الميت يعذب بالبكاء عليه بصوت ونوح مطلقاً .
وبه قال مهر وابنه والمغيرة بن شعبة وأبو موسى الأشعري وغيرهم (وقال) جماعة من الشافعية منهم أبو حامد : إن الميت لا يعذب ببكاء الغير عليه مطلقاً ، أقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ ^(٣) . (وروى) عن أبي هريرة وعائشة : روى هشام بن عروة عن أبيه أن ابن مهر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الميت أَيْمَعُذَّبُ ببكاء أهله ، فذَكَرَ ذلك لعائشة فقالت : وَهَلْ (تعنى ابن عمر) لما مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم على قبر ، فقال : إن صاحبَ هذا أَيْمَعُذَّبُ وأهله يَبْكُونُ عليه . أخرجه البيهقي والسميع ، إلا البخاري وابن ماجه ^(٤) . [٣٨٩]

(١) انظر ص ١١٩ ج ٧ - الفتح الرباني . وص ١٠٥ ج ٣ فتح الباري (ما يكره من النياحة على الميت) وص ٢٢٩ ج ٦ نووى . وص ٢٦٢ ج ١ مجتبى (النياحة على الميت) وص ٢٤٩ ج ١ - ابن ماجه . وص ٧١ ج ٤ يهقي .

(٢) انظر ص ١١٩ ج ٧ - الفتح الرباني (الميت يعذب ببكاء أهله عليه) وص ٢٣٠ ج ٦ نووى . وص ٧٢ ج ٤ يهقي (وعولت) بشد الواو أى بكت رافعة صوتها .

(٣) الأنعام : ١٦٤ أى لا تحمل نفس مذنبية إثم نفس أخرى . وكذا غير المذنبية لا تحمل ذنب أخرى . فلا مفهوم لقوله وازرة .

(٤) انظر ص ١١٦ ج ٧ - الفتح الرباني (الميت يعذب ببكاء أهله عليه) وص ٤٣٤ =

(وعن يحيى) بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابن عمر قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبر فقال : إن هذا يعذب الآن ببكاء أهله عليه . فقالت عائشة : غفر الله لأبي عبد الرحمن إنه وهل إن الله تعالى يقول : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ إنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن هذا لا يعذب الآن وأهله يبكون عليه . أخرجه أحمد ^(١) . [٣٩٠]

(والجواب) أن إنكار عائشة هذا وحكماً على ابن عمر بالخطأ أو النسيان غير مسلم لأنه قد ثبت الحديث عن عمر وأبي موسى الأشعري والمغيرة بن شعبة ، كما ثبت عن ابن عمر - كما تقدم - وهم جازمون به فلا وجه لثبتي مع إمكان تأويله تأويلاً صحيحاً ^(٢) ، كما يأتي . فإنكار عائشة لذلك بعد رواية النفقات لا يعول عليه فإنهم قد يحضرون مالا تحضره ويشهدون ما تغوب عنه . واحتمال السهو والغلط بعيد جداً .

ج ٦ نووى . وص ٢٨٢ ج ٨ - المنهل المذنب (النوح) وص ٢٦٢ ج ١ مجتبى (النباحة على الميت) وص ١٣٦ ج ٢ تحفة الأحوذى (الرخصة في البكاء على الميت) وص ٧٣ ج ٤ بهيقي (الميت يعذب بالنباحة عليه) (وهل) بفتح الهاء واللام أى ذهب وهمه إلى ما قال . ويجوز أن يكون من باب تعب بمعنى غلط . وفي رواية مالك ومسلم والبيهقي : ذكر لعائشة أن ابن عمر يقول : إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه فقالت عائشة : يغفر الله لأبي عبد الرحمن أما إنه لم يكذب ولكنه نسى أو أخطأ . إنما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يمسك عليها فقال : إنهم ليكون عليها وإنها لتعذب في قبرها (انظر ص ٢٨٣ ج ٨ - المنهل المذنب - الشرح) .

(١) انظر ص ١١٥ ج ٧ - الفتح الرباني (الميت يعذب ببكاء أهله عليه) وأبو عبد الرحمن كنية ابن عمر .

(٢) انظر ص ٩٩ ج ٣ فتح الباري (قول النبي صلى الله عليه وسلم : يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه) .

(وذهب) الجمهور إلى تأويل الأحاديث الدالة على تعذيب الميت ببكاء أهله عليه لمخالفتهم لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(١)، واختلفوا في التأويل على أقوال (١) ذهب الجمهور إلى حملها على من أوصى أن يبكي عليه ويُبَاحَ بعد موته فنفذت وصيته . فهذا يعذب ببكائهم ونوحهم عليه لأنه بسببه ومنسوب إليه . وكان ذلك معروفاً للعرب . قال طرفة بن العبد :

إِذَا مِتُّ فَأَنْعِمْنِي بِمَا أَنَا أَهْلُهُ وَشُقْنِي عَلَى الْجَهَنَّمَ يَا ابْنَةَ مَعْبِدٍ

(واعترض) بأن التعذيب بسبب الوصية يستحق بمجرد صدورها . والحديث دال على أنه إنما يقع عند وقوع الامتثال (والجواب) أنه ليس في السياق حصر فلا يلزم من وقوعه عند الامتثال أن لا يقع إذا لم يمتثلوا مثلاً . أما من بكى عليه أهله وناحوا من غير وصية فلا يعذب ، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ وهذا هو الصحيح وعليه عامة أهل العلم .

ب - (وقال) داود الظاهري وطائفة : إنها محمولة على من لم يبه أهله عن ذلك . ولا يخفى أن محله ما إذا لم يتحقق أنه ليست لهم بذلك عادة ولا ظن أنهم يفعلون ذلك ولم يعلمهم بتحريمه ولا زجرهم من ارتكابه ، فإذا هذب على ذلك هذب بفعل نفسه لا بفعل غيره بمجرد .

ج -- (وقال) ابن حزم وجماعة : الأحاديث محمولة على أنه يعذب بسبب الأمور التي يبكيه أهله بها ويعذبونه لأجلها كرياضته التي جار فيها وشجاعته التي صرفها في معصية الله . وكرمه الذي لم يضعه في موضعه . فهم يمدحونه بها ويبكونه لأجلها وهو يعذب بها^(٢) (واستدلوا) بحديث ابن عمر السابق في بحث البكاء

(١) الأنعام : ١٦٤ .

(٢) انظر ص ٩٩ ج ٣ فتح الباري (قول النبي صلى الله عليه وسلم : يعذب الميت ببعض ببكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته)

على الميت ، وفوه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ألا تسمعون أن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولا يمكن يعذب بهذا - وأشار إلى لسانه - أو يرحم » أخرجه الشيخان والبيهقي ^(١) . [٢٩١]

دل على أن البكاء الذي يعذب به الإنسان ما كان منه باللسان إذ يندبونه برياسته التي جار فيها ونحو ذلك مما تقدم .

د - — وأحسن تأويل في هذه المسألة أن المراد بالتعذيب توبيخ الملائكة الميت بما يندبه أهله به (ويؤيده) حديث أسيد بن أبي أسيد عن موسى بن أبي موسى الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : للميت يُعذب ببكاء الحى عليه ؛ إذا قالت النائحة : رَاضِدَاهُ وَأَنَاصِرَاهُ وَكَاسِبَاهُ جُبِدَ الميتُ وقيل له : أنت عضدها ؟ أنت ناصرها ؟ أنت كاسبها ؟ فقلت : سبحان الله ؛ يقول الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ . فقال : وَنَحْمُكَ أَحَدُنَا عَنْ أَبِي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول هذا ؟ فأينما كَذَبَ ؟ فوالله ما كذبتُ على أبي موسى ولا كذب أبو موسى على رسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجه أحمد وابن ماجه ^(٢) . [٣٩٢]

(وعن) أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما من ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول : واجبلأه واسيدها ، أو نحو ذلك إلا وُكِّلَ به مَلَكٌ كان يلهزانه أهكذا كنت ؟ أخرجه الترمذى وقال : حسن غريب

(١) تقدم رقم ٣٧١ ص ٢٦٩

(٢) انظر ص ١٢٥ ج ٧ - الفتح الرباني (الميت يعذب ببكاء أهله عليه) وص ٢٤٩

ج ١ - ابن ماجه (الميت يعذب بما نبح عليه) (وجبذه) جيداً من باب ضرب مثل جذبته جذبا .

[٣٩٣]

والحاكم وصححه^(١) .

(وعن) النعمان بن بشير قال : أُغْمِيَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ لُجُمَاتُ أَخِيهِ تَبْكِي وَتَقُولُ : وَاجِبِلَاهُ وَاكْذَا وَاكْذَا تَعْدُدُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ حِينَ أَقَامَ : مَا قُلْتَ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي أَنْتَ كَذَلِكَ ؟ فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكْ عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٢) . [٣٩٤]

هـ — (وقال) أبو جعفر الطبري والقاضي عياض وغيرهما : المراد باللعنات تألم الميت مما يقع من أهله من النياحة (الحديث) قَبِيلَةُ بِنْتِ نَحْرَمَةَ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَدْ وَلَدَتْهُ فَقَاتَلَ مَعَكَ يَوْمَ الرِّبْدَةِ ثُمَّ أَصَابَتْهُ الْحُمَّى فَمَاتَ ، وَنَزَلَ عَلَى الْبَيْكَاءِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَبْغَلِبُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَصَاحِبَ صَوِيحْبَهُ فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَإِذَا مَاتَ اسْتَرجِعْ ؟ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَبْكِي فَيَسْتَعْبِرُ إِلَيْهِ صَوِيحْبُهُ . فَيَا عِبَادَ اللَّهِ لَا تَعْدُوا مَوْتَكُمْ (الحديث) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالتَّيْمِيُّ وَغَيْرُهُمَا بِسَنَدٍ حَسَنٍ^(٣) . [٣٩٥]

(وقال) أبو هريرة : إِنْ أَعْمَالَكُمْ تَعْرُضُ عَلَى أَقْرَبَائِكُمْ مِنْ مَوْتِكُمْ فَإِذَا رَأَوْا خَيْرًا فَرَحُوا بِهِ ، وَإِذَا رَأَوْا شَرًّا كَرِهُوا (الأثر) . أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ^(٤) . [٣٩٦]

(١) انظر ص ١٣٦ ج ٢ تحفة الأحوذى (كراهية البكاء على الميت) و (لهزه) كمنعه لذكره وضربه .

(٢) انظر ص ٣٦٣ ج ٧ فتح الباري (غزوة مؤتة - بضم فسكون)

(٣) انظر ص ٩٩ ج ٣ فتح الباري (الشرح) و (قبيلة) و (لعنة) بفتح فسكون فيها . و (الربدة) بفتح حات قرية من قرى المدينة على ثلاثة أميال منها قرية من ذات عرق . وفيها مات أبو ذر الغفاري رضي الله عنه . و (يستعبر إليه) يعنى يتألم من بكائه

(٤) انظر ص ٨٩ ج ٧ - الفتح الرباني (الشرح) .

هذا ، ويحتمل أن يُجمع بين هذه التوجيهات فينزل على اختلاف الأشخاص بأن يقال مثلاً من كانت طريقته النوح فشئى أهله على طريقته أو بالغ فأوصاهم بذلك عُذِبَ بصنمه . ومن كان ظالماً فنُذِبَ بأفعاله الجائرة عذب بما ندب به . ومن كان يعرف من أهله النياحة فأهل نهيم عنها ، فإن كان راضياً بذلك التحق بالأول . وإن كان غير راض عذب بالتوبيخ كيف أهمل النهى . ومن سلم من ذلك كله واحتاط فنهى أهله عن المعصية ثم خافوه وفعلوا ذلك كان تعذيبه تألمه بما يراه منهم من مخالفة أمره وإقدامهم على معصية ربهم . وحكى السكرماني تفسيراً آخر وهو التفرقة بين حال البرزخ وحال يوم القيامة فيجعل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ على يوم القيامة . وأحاديث تعذيب الميت بنوح أهله عليه على البرزخ (ويؤيده) أن مثل ذلك يقع في الدنيا والإشارة إليه بقوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾^(١) ، فإنها دالة على جواز تعذيب الإنسان بما ليس له فيه سبب فكذلك يمكن أن يكون الحال في البرزخ بخلاف يوم القيامة^(٢) .

(١٣) نعى الميت

النعى - بفتح فسكون وتخفيف الباء ، أو بفتح فسكسر فشد الباء - هو في اللغة الإخبار بموت الشخص ، وشرعاً له ثلاث حالات (الأولى) إعلام الأهل والأصحاب وأهل الصلاح بموته من غير نوح ولا منكر آخر لتجهيزه والصلاة عليه وتشيعه ودفنه والدعاء له وغير ذلك . وهو مشروع (للحديث) أبى هريرة

(١) الأنفال : ٢٥ .

(٢) انظر ص ١٠٠ ج ٣ فتح البارى (قول النبي صلى الله عليه وسلم يمدب الميت

ببعض بكاء أهله عليه) .

أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج مخرجاً إلى المصلى فصّفت أصحابه وكبّر عليه أربعاً . أخرجه السبعة^(١) . [٣٩٧]

(١) انظر ص ٢١٨ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على الغائب) وص ٧٥ ج ٣ فتح الباري (الرجل ينعى - إلى أهل الميت - بنفسه) وص ٢١ ج ٧ نووي (التكبير على الجنازة) وص ٤٩ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الصلاة على المسلم يموت في بلاد الشرك) وص ٢٨٠ ج ١ مجتبى (الصفوف على الجناز) وص ٢٤٠ ج ١ - ابن ماجه (في الصلاة على النجاشي) وص ١٤٠ ج ٢ تحفة الأحوذى (التكبير على الجنازة) وأخرجه عن عمران بن حصين بص ١٤٩ . و (النجاشي) - بفتح النون وكسر ها وتخفيف الجيم على الصحيح وتشديد المثناة التحتية وحكى فيها التمهيف - اسمه أحنمة بن أبجر وهو بالعربية عطية (وقد) أسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يهاجر إليه . وسبب إسلامه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى ما يصيب أصحابه من الأذى . وأنه لا يقدر أن يمنع عنهم ذلك البلاء قال لهم : لو خرجتم إلى الحبشة فإن فيها ماسكاً لا يظلم أحد عنده حتى يعمل لكم الله فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه فخرج بعض المسلمين إلى أرض الحبشة مخافة الفتنة وفراراً إلى الله تعالى بدينهم . فكانت أول هجرة في الإسلام . فلما رأت قریش أن المهاجرين قد اطمأنوا بالحبشة وأمنوا وأن النجاشي قد أحسن صحبتهم ، انتمروا بينهم فبعثوا عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة ومعهما هدية إليه وإلى أعيان أصحابه . فساروا حتى وصلا الحبشة فحملا إلى النجاشي هديته وإلى أصحابه هداياهم وقالوا لهم : إن ناساً من سفهاءنا فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دين الملك ، جاءوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم وقد أرسلنا أشرف قومهم إلى الملك ليردهم إليهم فإذا كلنا الملك فيهم فأشيروا عليه بأن يرسلهم معنا من غير أن يكامهم وخافوا أن يسمع النجاشي كلام المسلمين فيمتنع من تسليمهم . فوعدهم أصحاب النجاشي بالمساعدة على ما يريدان ثم حضروا عند النجاشي وأعلماه بما جاء له فأشار أصحابه بتسليم المسلمين إليهما فغضب من ذلك وقال : لا والله لا أسلم قوماً جاوروني ونزلوا بلادى واختاروني على من سواي حتى أدعوهم وأسألهم عما يقول هذان فإن كانا صادقين أسلمتهم إليهما وإن كانوا على غير ما يذكر هذان منعتهم وأحسنست جوارهم . ثم أرسل النجاشي إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فحضروا وقالوا : يستأذن أولياء الله فقال ائذنوا إليهم فمرحبا بأولياء الله فلما =

= دخلوا عليه قالوا السلام عليكم فقال رهط من المشركين : أيها الملك ألا ترى أنا صدقناك إنهم لم يحبوك بتحيتك التي تحيا بها فقال لهم الملك : ما منعكم أن تحيوني بتحيتي ؟ قالوا إنا حينئذ بكحية أهل الجنة وتحية الملائكة - وقد اتفقوا على أن يقولوا الصدق ، وكان المتكلم عنهم جعفر بن أبي طالب - فقال لهم النجاشي ما هذا الدين الذي فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا دين أحد من الملل ؟ فقال جعفر : أيها الملك كنا أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأثي الفواحش ونقطع الأرحام ونسئ الجوار ويأكل القوي منا الضعيف حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه فدعانا لتوحيد الله وأن لا نشرك به شيئا ونخلع ما كنا نعبد من الأصنام وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والسكف عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش : وقول الزور وأكل مال اليتيم وأمرنا بالصلاة والصيام - وعدد عليه أمور الإسلام - فآمنا به وصدقناه وحررنا ما حرم علينا وحللنا ما أحل لنا فتمدى علينا قومنا فمذبونا وفتنونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان . فلما قهرونا وظلمونا وحالوا بيننا وبين ديننا ، خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك . فقال النجاشي : هل معك مما جاء به عن الله شيء ؟ قال نعم فقرأ عليه (سورة مريم) فبكى النجاشي وأسأفته ، وقال النجاشي : إن هذا والذي جاء به عيسى يخرج من مشكاة واحدة انطاعا والله ما أسلمهم إليكم أبدا . فلما خرجا من عنده قال عمرو بن العاص : والله لآتينه غدا بما يبيد خضرأهم . فقال له عبد الله بن أبي ربيعة - وكان أتقى الرجلين - لا تفعل فإن لهم أرحاما . فلما كان الغد قال عمرو للنجاشي : إن هؤلاء يقولون في عيسى بن مريم قولا عظيما فأرسل النجاشي فسألهم عن قولهم في المسيح فقال جعفر : نقول فيه الذي جاءنا به نبينا : هو عبد الله ورسوله وروحه وكلته ألقاها إلى مريم العذراء البتول فأخذ النجاشي عودا من الأرض وقال : ما زاد على ما قاله عيسى مثل هذا العود . فنخرت بطارقته (أى تسكمت مع غضب وتقور) فقال وإن نخرتم . وقال للمسلمين اذهبوا فأنتم آمنون ما أحب أن لي جبلا من ذهب وإني آذيت رجلا منكم ورد هدية قريش . وقال : ما أخذ الله الرشوة مني حتى أخذها منكم ولا أطاع الناس في حتى أطيعهم فيه . وأقام المسلمون بخير دار . وكتب =

(وحديث) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى زيدا وجعفرأ وابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم ، فقال : أخذ الراية زيد فأصيب ثم أخذ جعفر فأصيب ثم أخذ ابن رواحة فأصيب ، وعيناه تذرفان حتى أخذ الراية خالد بن الوليد من غير إمرة ففتّح له . أخرجه أحمد والبخاري ^(١) . [٣٩٨]

فإخبار النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الثلاثة : يدل على أن الإعلام بموت أحد مباح لا نفي منهي عنه (وحديث) أبي هريرة رضى الله عنه أن إنسانا كان يقيم المسجد أسود مات أو ماتت فقدها النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما فعل الإنسان الذي كان يقيم المسجد ؟ فقيل له : مات ، قال : فهلا آذنتُموني به ؟ (الحديث) أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه والبيهقي ^(٢) . [٣٩٩]

(وحديث) يحيى بن عبد الحميد بن رافع عن جدته أن رافع بن خديج مات

= إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني أشهد أنك رسول الله صادق مصدق وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفر بن أبي طالب وأسلمت لله رب العالمين . وكان رضى الله عنه ردءا للمسلمين نافعا حاكما بالقسط مات بأرض الحبشة في رجب سنة تسع وقيل قبل الفتح (١) انظر ص ٣٦١ ج ٧ - فتح الباري (غزوة مؤتة من أرض الشام) ، (وزيد) هو ابن ثابت (وجعفر) بن أبي طالب . (من غير إمرة) أى أخذ الراية خالفا من غير أن يجعله النبي صلى الله عليه وسلم أميرا وكان ذلك بغزوة مؤتة بضم فسكون (انظر يانها بهامش ص ٩١ ج ٤ - الدين الخالص) .

(٢) انظر ص ٢٢٣ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على القبر بعد الدفن) وص ١٣٣ ج ٣ فتح الباري . وص ٢٥ ج ٧ نووى . وص ٤٥ ج ٩ - المنهل العذب . وص ٢٤٠ ج ١ ابن ماجه . وص ٣٢ ج ٤ بيهقي (ويقم) بضم القاف أى يكنس ويجمع السكاسة (أو مات) شك من الراوى . وفي رواية للبخارى أن رجلا أسود أو امرأة سوداء وفي رواية له : أن امرأة أو رجلا كانت تقيم المسجد ولا أراه (أى لا أظنه) إلا امرأة . وفي رواية البيهقي تسميتها أم محجن .

بعد العصر فَأَتَى ابْنُ عَمْرٍو فَأَخْبَرَ بِمَوْتِهِ ، فَقِيلَ لَهُ : مَا تَرَى أَيْخُرَجُ بِجَنَازَتِهِ السَّاعَةَ ؟
فَقَالَ : إِنْ مِثْلُ رَافِعٍ لَا يُخْرَجُ بِهِ حَتَّى يُؤْذَنَ بِهِ مَنْ حَوْلَنَا مِنَ الْقُرَى ، فَأَصْبَحُوا
وَأَخْرَجُوا بِجَنَازَتِهِ . أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ ^(١) . [٤٠٠]

فهذه الأحاديث تدل على أن مجرد الإعلام بالموت ليس نوعاً محرماً بل هو مباح
وإن كان فيه إدخال الكرب والحزن على أهله لكن فيه مصالح جهة لما يترتب
على معرفة ذلك من المبادرة إلى شهود جنازته وتهيئة أمره والصلاة عليه والدعاء له
والاستغفار وتنفيذ وصاياه وما يترتب على ذلك من الأحكام (قال) الترمذي :
لَا بَأْسَ بِأَنْ يَعْلَمَ الرَّجُلُ قَرَابَتَهُ وَإِخْوَانَهُ بِمَوْتِ الشَّخْصِ ^(٢) . (والصحيح) الذي
تدل عاياه الأحاديث الصحيحة أن الإعلام بالموت لمن لم يعلم ليس بمكروه بل إن
قُصِدَ بِهِ الْإِخْبَارُ لِكَثْرَةِ الْمُصْلِينَ فَهُوَ مُسْتَحَبٌ . وإنما يكره ذكر المآثر والمفاخر
والطواف بين الناس يذكره بهذه الأشياء وهذا نهي الجاهلية المنهى عنه فقد صحت
الأخبار بالإعلام فلا يجوز إلغاؤها ^(٣) .

(الحالة الثانية) الإعلام بدعوى الجمع الكثير للمفاخرة وهو مكروه ، ومنه
ما يقع من كثير من أهل الزمان إذا مات عظيم أعلنوا عن موته في الصحف
وغيرها أو أرسلوا إلى الجهات الأخرى يخبرون أهلها بموته مفاخرة ومباهاة وعليه
يحمل قول حذيفة : إِذَا مِتَ فَلَا تُؤْذِنُوا بِي أَحَدًا فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ نَعِيمًا
وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ النَّعْيِ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَه
وَالْبَيْهَقِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَهَذَا لَفْظُهُ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ ^(٤) . [٤٠١]

(١) انظر ص ٧٤ ج ٤ بيهقي (من كره النعي والإيدان) .

(٢) انظر ص ١٢٩ ج ٢ تحفة الأخوذى (ما جاء في كراهة النعي) .

(٣) انظر ص ٢١٦ ج ٥ مجموع النووى .

(٤) انظر ص ١٤٤ ج ٧ - الفتح الربانى (ما جاء في نعي الميت) وص ٢٣٢ ج ١

ابن ماجه (ما جاء في النهي عن النعي) وص ١٢٩ ج ٢ تحفة الأخوذى (ما جاء في
كراهية النعي) .

كان أهل الجاهلية يُشهرُون الموت بهيئة كريهة فالنمى محمول عليه ،
تخاف حذيفة أن يكون النمى مطلقاً يشمل نمى الجاهلية والإعلام بالموت فأمر
بترك هذا تورماً .

(و يروى) فى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وأبى سعيد وعلقمة وغيرهم .
(قال) علقمة : لا تؤذنوا بى أحداً ، وقال عمرو بن شرحبيل : إذا أنا مت
فلا أنمى إلى أحد .

(وقال) البيهقى : وبلغنى عن مالك بن أنس أنه قال : لا أحب الصياح
لموت الرجل على أبواب المساجد ، ولو وقف على حاق المساجد فأعلم الناس
بموته لم يكن به بأس ^(١) .

(الحالة الثالثة) الإعلام بموته بنوح وغيره مما يشبه نمى الجاهلية كانوا
يرسلون رجلاً على أبواب الدور وفى الأسواق يعلن بموت فلان ، وكانوا إذا
توفى رجل ركب أحدهم فرساً ويقول : نَمَاء ^(٢) فلاناً ويخرج إلى القبائل ينمأ إليهم
ويقول : هلك فلان أو هلكت العرب بموت فلان (ومن) هذا ما يقع فى كثير
من البلدان من طواف النساء فى البلد يصحن ويولولن ويلطمن الحدود ويدعون
بدعوى الجاهلية فى حالة منكرة قبيحة . وفى بعض الجهات إذا مات عظيم وقفوا
على المفارات ونحوها يخبرون بموته ويرفعون أصواتهم بالبكاء والنياحة أو يضربون
بالطبول والموسيقى وهو محرم منهى عنه . ومنه التبشير الذى يفعله بعض المؤذنين
على المفارات عند موت عالم أو عظيم من العظماء ^(٣) .

(١) انظر ص ٧٤ ج ٤ بيهقى (من كره النعى والإيذان والقدر الذى لا يكره منه)

(٢) (نَمَاء) كدراك ونزال . فهو مبنى على الكسر : أى أنمأ وأظهر خبر وفاته .

(٣) قد تقدم بيانه وبيان بدعة رثاء الميت فى المسجد بص ٣٥٥ ، ٣٥٦ ج ٣

(روى) عَنْبَسَةُ عَنْ أَبِي حمزة عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إياكم والنهي فإن النعي من عمل الجاهلية . أخرجه الترمذى وقال : حديث غريب . وأخرجه من طريق سفيان الثوري عن أبي حمزة موقوفاً على ابن مسعود وقال : وهذا أصح من حديث عنبسة عن أبي حمزة وهو ميمون الأعور وليس بالقوى^(١) . [٤٠٢]

والنهي فيه محمول على النعي الذي كان عليه أهل الجاهلية جهما بين الأحاديث فإن ظاهره تحريم النعي وإن لم يصحبه ما يستنكر كما كانت تفعله الجاهلية من إرسال من يعلن بمخبر موت الميت على أبواب الدور والأسواق ولسكنه قد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي للناس في اليوم الذي مات فيه ، وأخبر بقتلى مؤمنة ، وقال في السوداء التي كانت تقم المسجد : ألا أخبرتموني بموتها ؟ فهي تدل على جواز الإعلام بالموت لمن يحضر الغسل والتسكين والصلاة . والمنع منه لغير ذلك^(٢) .

(وعن) إبراهيم النخعي وابن سيرين أنهما قالوا : لا بأس إذا مات الرجل أن يؤذن صديقه وأصحابه . إنما يكره أن يطأ في الجالس فيقال : أني فلاناً فعل أهل الجاهلية . أخرجه سعيد بن منصور في سننه .

(١٤) الإحدا على الميت

الإحدا - من أحدا ويقال الحدا من حدا ، كنهصر وضرب - لغة المنع ، وشرعاً ترك ما يترين به من حل أو كحل أو حرير ولو أسود أو دهن

(١) انظر ص ١٢٩ ج ٢ تحفة الأخوذى (كراهية النعي)

(٢) انظر ص ١١٤ - الروضة الندية .

ولو غير مطيب أو اختضاب بماء أو لبس مصبوغ بما له رائحة طيبة كالزعفر والمصفر الجديد الذي يتزين به .

(هذا) والإحداد واجب على المسلمة المكافئة التي مات زوجها أربعة أشهر وعشرًا نأسفًا على زوال نعمة النكاح لأنه سبب لفقتها وكفاية مئونها . ويجوز للمرأة الإحداد على قريب غير زوج ثلاثة أيام فقط ما لم يمنعهما زوجها (الحديث) أم عطية الأنصارية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تحدد امرأة على ميت فوق ثلاث إلا على زوج فإنها تحدد عليه أربعة أشهر وعشرًا . ولا تلبس ثوبًا مصبوغًا إلا ثوب عصب ولا تنكتحل ولا تنمس طيبًا ولا تخطب ولا تمتشط إلا إذا طهرت تنمس نبذة من قسط أو أظفار . أخرجه السبعة إلا الترمذي ^(١) . [٤٠٣]

والحكمة في إحداد المرأة على الزوج أربعة أشهر وعشرًا أن الولد يتكامل خلقه وتنفع فيه الروح بعد مضي ١٢٠ عشرين ومائة يوم وهي زيادة على أربعة أشهر بنقصان الأهلة فجر الكسر إلى العقد وزيد العشر احتياطًا ^(٢) .

(١) انظر ص ١٤٩ ج ٧ - الفتح الرباني (الإحداد على الميت) وص ٣٩٧ ج ٩ فتح الباري (القسط للحادة عند الطهر) وص ١١٨ ج ١٠ نووى (وجوب الإحداد في عدة الوفاة) وص ٢١٠ ج ٢ عون المعبود (ما تجتنبه المعتدة) وص ٣٢٨ ج ١ ابن ماجه (هل تحدد المرأة على غير زوجها) وص ١١٤ ج ٢ مجتبى (الحضاب للحادة) ، (والعصب) بفتح فسكون برود يمانية يعصب غزلها ويشد ثم يصبغ وينسج فيبقى ما عصب أبيض ، والمقصود النهى عن لبس الثياب المصبوغة الزينة إلا ثوب عصب . و (النبذة) بضم فسكون القطعة (والقسط) بضم فسكون (والأظفار) نوعان من العود رخص في استعمالهما للمعتدة من الحيض لإزالة الرائحة الكريهة لا للتطيب .

(٢) انظر ص ٣٩٣ ج ٩ فتح الباري (تحدد المتوفى عنها أربعة أشهر وعشرًا) وص ١١٣ ج ١٠ نووى مسلم (وجوب الإحداد في عدة الوفاة) .

هذا وقد أفاد الحصر في قوله « إلا على زوج » أنه يجوز للمرأة أن تحمد على غير زوجها - أباً أو ابناً أو أخاً أو قريباً - ثلاثة أيام لما يغلب من لوعة الحزن ويهجم من ألم الوجد وليس ذلك واجباً لاتفاقهم على أن الزوج لو طلبها للجماع لا يحل لها منه . ودل الحديث على (١) أنه يحرم الإحداد على غير الزوج فوق ثلاث وإن أذن الزوج^(٢) . (ب) وأنه يجب الإحداد على الزوج أربعة أشهر وعشرراً لأنه جواز بعد منع فيجب إلا لعذر^(٣) بأن كانت لا تجد إلا ثوب زينة أو بها نحو حكمة فتلبس الحرير أو شكت عينها أو رأسها فيباح لها الكحل والادهان (لحديث) أم حَكِيم بنتِ أَسِيدٍ عن أمها أن زوجها توفى وكانت تشكى عينها فتكتحل بكحل الجلاء فأرسلت إلى أم سلمة تسألها عنه فقالت : لا يُكْتَحَلُ منه إلا من أمر لا بد منه يشتد عليك فتكتحل بالليل وتمسح به بالنهار ، ثم قالت : دخل عليّ النبي صلى الله عليه وسلم حين توفى أبو سلمة وقد جعلت على عيني صبراً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إنه يشب الوجه فلا تجعليه

-
- (١) « وأما » حديث عمرو بن شعيب أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص للمرأة أن تحمد على أيها سبعة أيام وعلى من سواه ثلاثة أيام . أخرجه أبو داود في المراسيل « فلو صح » لكان خصوص الأب خرج من هذا العموم لكنه مرسل أو معضل (أي سقط منه غير الصحابي) لأن جل رواية عمرو بن شعيب عن التابعين لم يرو إلا الشيء اليسير عن بعض صفار الصحابة (انظر ص ٣٩٣ ج ٩ فتح الباري) .
- (٢) « وأما » حديث أسماء بنت عميس زوج جعفر بن أبي طالب قالت : دخل على النبي صلى الله عليه وسلم اليوم الثالث من قتل جعفر فقال : لا تحمدى بعد يومك هذا . أخرجه أحمد وابن حبان بسند قوى وصحاحه (انظر ص ١٥٠ ج ٧ - الفتح الرباني - الإحداد على الميت . وص ٣٩٣ ج ٩ فتح الباري) « فظاهره » أنه لا يجب الإحداد على المتوفى عنها زوجها بعد اليوم الثالث بل ظاهر النهي أن الإحداد لا يجوز . (والجواب) أنه حديث شاذ مخالف للأحاديث الصحيحة ؛ وقد أجمعوا على خلافه .
- ويدل على الوجوب أيضاً حديث زينب ابنة أبي سلمة الآتي رقم ٤٠٥ .

المذاهب في حكم الاكتحال معتدة الوفاة . الجمع بين حديثي النهي عنه والإذن فيه ٢٩١

إلا بالليل وانزعجه بالنهار ولا تمتشط على الطيب ولا بالحناء فإنه خضاب . قلت : بأى شيء أمتشط ؟ قال : بالسدر تغلفين به رأسك . أخرجه مالك وأحمد وأبو داود والنسائي بسند حسن ووالدة أم حكيم مجهولة^(١) . [٤٠٤]

(ولذا) قال الحنفيون وأحمد والجمهور : يجوز للمعتدة المتوفى عنها زوجها الاكتحال بالإثمد ونحوه (والشهور) عن مالك منع اكتحالها إلا لضرورة . (وقالت) الشافعية : يحرم على الحدة الاكتحال ولو احتاجت إليه (لحديث) حميد بن نافع عن زينب ابنة أبي سلمة أن أم سلمة قالت : جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن ابنتي توفي زوجها وقد اشتكت عينها أفنكحلها ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا ، مرتين أو ثلاثا . كل ذلك يقول لا . ثم قال : إنما هي أربعة أشهر وعشرا . وقد كانت إحداكن في الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول . قال حميد : فقالت لزينب : وما ترمى بالبعرة على رأس الحول ؟ فقالت : كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا ولبست ثيابها ولم تمس طيبا ولا شيئا حتى تمر بها سفة ، ثم تؤتى بدابة - حمار أو شاة أو طائر - فتفتض به فقلما تفتض بشيء إلا مات ثم تخرج فتقطي بفررة فتزني بها ثم تراجع بعد ما شاءت من طيب أو غيره . سئل مالك ما تفتض به ؟ قال : تمسح به جلدها . أخرجه الجماعة^(٢) . [٤٠٥]

(١) انظر ص ٢٦١ ج ٢ عون المعبود (ما تجتنبه المعتدة) وص ١١٥ ج ٢ مجتبى (الرخصة للحدادة أن تمتشط بالسدر) . و (أسيد) بفتح فسكسر (والجلاء) بالسكسر والمذ : الإثمد : سمي بذلك لأنه يجلو البصر (والصبر) بفتح فسكسر ككتف وتسكن الباء تخفيفا . (ويشب) بفتح فضم فشد الباء أى يحسن الوجه ويزيد في لونه (وتغلفين) من تغلف الشخص بالشيء تلطخ به أى تسكترين منه على شعرك حتى يصير غلافا له .

(٢) انظر ص ٣٩٥ ج ٩ فتح الباري (تحد المتوفى عنها أربعة أشهر وعشرا) =

فيه دلائل على تحريم الاكتعال على الحادة وإن احتاجت إليه . وفي الحديث السابق فتكتحل بالليل وتمسحينه بالنهار . (ووجهه) الجمع أنها إذا لم تحتج إليه لا يحل مطلقاً . وإن احتاجت لم يحز بالنهار ويجوز ليلا مع أن الأولى تركه . فإن فعلت مسحته بالنهار ، فحديث الإذن في الاكتعال لبيان أنه بالليل للحاجة غير حرام . وحديث النهي محمول على عدم الحاجة ^(١) .

(١٥) تجهيز الميت

يكون بالفسل والكفين والصلاة عليه وحمله ودفنه . وهي الطريقة المتبعة من لدن سيدنا آدم إلى الآن (روى) الحسن عن عُمَرُ بنِ ضَمْرَةَ السَّعْدِي عن أَبِي بِن كَعْب أن آدم عليه السلام قبضته الملائكة وغسلوه وكفنوه وحنطوه وحفروا له وألحدوا له وصلّوا عليه ثم دخلوا قبره فوضعوه فيه ووضعوا عليه اللابن ثم خرجوا من القبر ثم حنّوا عليه التراب ثم قالوا : يا بني آدم هذه سنتكم . أخرجه ابن أحمد في زوائد المسند والحاكم وقال صحيح الإسناد ^(٢) . [٤٠٦]

وهاك بيانها مرتبة :

= وص ١١٣ ج ١٠ نووى (وجوب الإحداد فى عدة الوفاة) وص ٢٥٨ ج ٢ عون المعبود . وص ١١٤ ج ٢ مجتبى (ترك الزينة للحادة المسلمة) وص ٣٢٨ ج ١ - ابن ماجه (كراهة الزينة للمتوفى عنها زوجها) و (اشتكت عيناها) بالرفع فاعل ، ويؤيده رواية مسلم عيناها وبالسبب على أنها مفعول والفاعل ضمير يعود على المرأة ويؤيده رواية لأبي داود اشتكت عيناها . و (أفنكحها) بفتح النون وضم الحاء (وحفشا) بكسر فسكون أى بيتاً صغيراً حقيراً (ثم تراجع) أى تعود إلى الطيب والزينة . و (تمسح به جلدها) وقال غير مالك تفتض أى تكسر ما هى فيه من العدة بطائر تمسح به قبلها وتنبذه فلا يكاد يعيش بعد ما تفتض به

(١) انظر ص ١١٤ ج ١٠ نووى مسلم (وجوب الإحداد فى عدة الوفاة)

(٢) انظر ص ١٥٤ ج ٧ - الفتح الربانى (غسل الميت)

(١) غسل الميت

الفصل - بفتح فسكون مصدر غسل - لغة الإسالة ، وشرعاً لإبصال الماء إلى جميع بدن الميت ، والكلام فيه ينحصر في ثمانية مباحث .

(١) حكمه : هو فرض كفاية في حق المسلم غير الشهيد عند الأئمة الأربعة والجمهور إذا لم يكن خنثى . فإن كان فالأولى أن يعمم . وقيل بغسل في ثيابه .

(ودليل) الوجوب حديث ابن عباس قال : بينما رجل واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة فوقعته ناقته فمات ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه ولا تحنطوه ولا تخمروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً . أخرجه السبعة^(١) . [٤٠٧]

(٢) سبب غسل الميت : سبب لزومه الحدث على الأصح لأن الموت سبب للاسترخاء وزوال العقل وليس الغسل لفجاسته لأن الآدمي لا ينجس حيا ولا ميتا (قال) ابن عباس : المسلم لا ينجس حيا ولا ميتاً . ذكره البخاري تعليقا ووصله

(١) انظر ص ١٨٨ ج ٧ - الفتح الرباني (تطبيب بدن الميت) وص ٨٨ ج ٣ فتح الباري (كيف يكفن المحرم ؟) وص ١٢٧ ج ٨ نووى مسلم (ما يفعل بالمحرم إذا مات) وص ١٠٩ ج ٩ - المنهل العذب . وص ٢٦٩ ج ١ مجتبى (كيف يكفن المحرم إذا مات) وص ١٣٥ ج ٢ - ابن ماجه (المحرم يموت) و (وقسته ناقته) من باب وعد أى رمت به فدقت عنقه . و (في ثوبيه) المراد بهما الإزار والرداء لأن المحرم لا يلبس الثياب الخيطة . وفي رواية للبخاري وأبي داود : وكفنوه في ثوبين (ولا تحنطوه) أى لا تطيبوه بالحنوط ، وهر خليط من الطيب . (ولا تخمروا رأسه) أى لا تغطوه لأن المحرم ممنوع من ذلك حيا وميتا عند الشافعي وأحمد (وقال) الحنفيون ومالك : يفعل بالمحرم الميت ما يفعل بالحلال فيطيب ويغطى رأسه وقالوا : الحديث خاص بهذا الأعرجي ولا دليل على الخصوصية . كما سيأتي في بحث التكفين إن شاء الله .

الحاكم والبيهقي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تُنَجَّسُوا موتاكم فإن المؤمن لا ينجس حياً ولا ميتاً^(١) . [٤٠٨]

(٣) شروط . هي شروط وجوب وصحة وجواز . (١) فشروط الوجوب خمسة :

(١) كون الميت مسلماً فلا يجب غسل الكافر - لأن الغسل شرع كرامة وتعظيماً للميت ، والكافر ليس من أهل الكرامة والتعظيم - إلا إذا كان ذا رحم محرّم من المسلم فإنه يفصله ويكفّفه ويتبع جنازته على ما سيأتى بيانه ، إن شاء الله تعالى في بحث (تجهيز المسلم الكافر) .

(٢) وجود الميت كلاً أو جلاً عند الحنفيين ومالك . فلو وُجد طرفٌ من أطراف الإنسان كيد أو رجل لا يغسل لأن الشرع ورد بغسل الميت والميت اسم لـكله أو أكثره ، لأن للأكثر حكم الكل . وإن وُجد أقله أو نصفه لم يغسل لأنه ليس بميت حقيقة ولا حكماً . ولأن الغسل للصلاة . ومالم يزد عن النصف لا يصل عليه فلا يغسل إلا إذا وجد النصف مع الرأس فإنه يغسل لكونه معظم البدن (وقال) الشافعي وأحمد : إن وُجد عضوٌ لإنسان يُقنّ موته يغسل ويصل عليه لقول الشافعي : أنبأ بعض أصحابنا عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان أن أبا عبيدة صلى على رهوس . قال الشافعي : وبلغنا أن طائراً ألقى بداً بمكة في وقعة الجمل فمرفوها بالخاتم فغسلوها وصلّوا عليها . أخرجه البيهقي^(٢) . [٤٠٩]

(١) انظر ص ٨٢ ج ٣ فتح الباري (غسل الميت) وص ٣٩٨ ج ٣ بهيقي (من لم ير الغسل من غسل الميت) (ولا تنجسوا موتاكم) أى لا تقولوا إنهم نجس .

(٢) انظر ص ١٨ ج ٤ بهيقي (غسل بعض الأعضاء إذا وجد مقتولاً) . و (وقعة الجمل) كانت في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين (وحاصلها) أنه لما قتل عثمان رضي الله عنه ، أتى الناس علياً رضي الله عنه وهو في سوق المدينة . فقالوا له ابسط يدك نبايعك =

== فقال حتى يتشاور الناس . فقال بعضهم لأن رجع الناس إلى أمصارهم بقتل عثمان ولم يقيم خليفة بعده لم يؤمن الاختلاف وفساد الأمة فأخذ الأشرار يبيعونه ثم أرسل إلى طلحة والزبير فبايعاه واستأذناه في العمرة وخرجوا إلى مكة فلقيا عائشة وعبد الله بن عامر - كان عاملا على البصرة لعثمان - ويعلى بن أمية - كان عاملا على اليمن - واتفقوا على المطالبة بدم عثمان حتى يقتلوا قتلته (قال) عوف الأعرابي : لما قتل عثمان وكان يعلى قدم حاجا فأعان طلحة والزبير بأربعمائة ألف وحمل سبعين رجلا من قريش واشترى لعائشة جملا يقال له عسكر بثمانين دينارا . أخرجه عمر بن شيبة (انظر ص ٤٢ ج ١٣ فتح الباري) واجتمع بمكة خلق من سادات الصحابة وأمهات المؤمنين فقامت عائشة رضى الله عنها في الناس تخطبهم وتحثهم على المطالبة بدم عثمان وذكرت أنه قتل ظلما في بلد حرام وشهر حرام فاستجاب الناس لها وساروا معها في ألف فارس من أهل المدينة ومكة قاصدين البصرة وتلاحق بهم آخرون فصاروا ثلاثة آلاف . وقد مروا في مسيرهم ليلا بماء الحوياء (بفتح فسكون) فنبحتهم كلاب عنده فقالت أى ماء هذا ؟ فقالوا الحوياء . فقالت إنا لله وإنا إليه راجعون ما أظنني إلا راجعة قالوا ولم ؟ قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لنا ذات يوم : كيف بإحدا كن تنبج عليها كلاب الحوياء ؟ أخرجه أحمد والحاكم بسند على شرط الصحيح (انظر ص ٤٢ ج ١٣ فتح الباري) فقال لها عبد الله بن الزبير . إن الذي أخبرك أن هذا الماء ماء الحوياء قد كذب . فارتحلوا نحو البصرة فلما اقتربوا منها كتبت إلى الأحنف بن قيس وغيره من رؤوس الناس أنها قدمت فبعث عثمان بن حنيف - عامل على البصرة - عمران بن الحصين وأبا الأسود الدؤلي إليها ليعلما ما جاءت له فلما قدما سألاها ما جاءت له فذكرت أنها جاءت تطالب بدم عثمان وقالوا لطلحة والزبير ما أقدمكما ؟ فقالا : الطلب بدم عثمان فرجع عمران وأبو الأسود إلى عثمان بن حنيف فقال أبو الأسود : يا ابن الأحنف قد آتيت فانقر وطاعن القوم وجالد واضرب واخرج لهم مستلما وشمر

فصمم عثمان بن حنيف على منعهم من دخول البصرة حتى يحضر على رضى الله عنه ونادى في الناس يأمرهم بالاستعداد للقتال فقام رجل فقال أيها الناس : إن كان هؤلاء القوم (يعنى طلحة ومن معه) جاءوا خائفين فقد جاءوا من بلد يأمن فيه الطير . وإن كانوا جاءوا =

== يطلبون قتلة عثمان فما نحن بقتلته فأطيعوني وردوهم من حيث جاءوا فقام الأسود بن سريع السعدي فقال : إنما جاءوا يستمينون بنا على قتلة عثمان منا ومن غيرنا فخصبه الناس فعلم عثمان بن حنيف أن لطلحة والزبير أنصارا بالبصرة وقدمت أم المؤمنين بمن معها فنزلوا المربد قريبا من البصرة وخرج إليها من أهل البصرة من أراد أن يكون معها وخرج عثمان بن حنيف بالجيش فاجتمعوا بالمربد وتسكاهم طلحة والزبير فندبا إلى الأخذ بثأر عثمان والطلب بدمه وحرصت عائشة الناس وحثهم على القتال فقال لها حارثة بن قدامة السعدي : يا أم المؤمنين والله لقتل عثمان أهون من خروجك من بيتك على هذا الجبل عرضة للسلاح وأقبل حكيم بن جبلة من فرسان البصرة فأناشب القتال . وجعل أصحاب عائشة يكفون أيديهم ويمتنعون من القتال وحكيم يقتحم عليهم فاقتتلوا حتى حجز الليل بينهم فلما كان اليوم الثاني خرجوا فاقتتلوا قتالا شديدا إلى أن زال النهار وقتل وجرح خلق كثير من الفريقين وتنادوا إلى الصلح على أن يرسلوا إلى المدينة من يتعرف أكانت بيعة طلحة والزبير طوعا أم كرها فإن ثبت أنهما أكرها عليها ترك ابن حنيف البصرة وإن لم يسكونا أكرها على البيعة خرج طلحة والزبير من البصرة . فأرسلوا كعب بن سور قاضي البصرة فلما قدم المدينة قال : يا أهل المدينة أأكره طلحة والزبير على البيعة أم أتياها طائعين ؟ فقال أسامة بن زيد إنهما أكرها . فلقى أسامة من سهل بن حنيف - وإلى المدينة - إهانة وبلغ هذا عليا . فأرسل إلى عثمان بن حنيف يقول : والله ما أكرها على فرقة ولقد أكرها على جماعة وفضل . فلما رجع كعب وانتشر خبر إكراه طلحة والزبير على البيعة طلبا من عثمان بن حنيف أن يخرج من البصرة فامتنع محتجا بكتاب الله على رضى الله عنه فبيته القوم ليلة واستولوا على البصرة وحبسوا ابن حنيف فبلغ ذلك حكيم بن جبلة فأقبل وقاتل حتى قتل كثير ممن معه وهرب بقيتهم فلما بلغ عليا الخبر دعا وجوه أهل المدينة للخروج إلى البصرة وقال : إن آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بماصلح به أوله فانصروا الله ينصركم ويصلح لكم أمركم نخف قوم لإجابته وتثاقل قوم بخروج من المدينة . فلما وصل الربة أرسل محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر يستنهران الناس . وأرسل معهما كتابا إلى أهل الكوفة فيه : إني اخترتكم على أهل الأمصار ورغبت إليكم وفزعت لما حدث فكونوا لدين الله أعوانا وأنصارا وأنصروا إلينا فلاصلاح نريد ==

= لتعود هذه الأمة إخواناً . وكان من رأى أبي موسى الأشعري أمير الكوفة يعود الناس عن هذه الفتن فلم يخرج من الكوفة أحد فأغلظ محمد بن أبي بكر وابن جعفر لأبي موسى فقال إن بيعة عثمان لفي عنقي وعنق صاحبكما . فإن لم يكن بد من قتال فلا تقاتل أحدا حتى نفرغ من قتلة عثمان حيث كانوا فرجعا إلى علي بالخبر فأرسل الحسن بن علي وعمار بن ياسر ثانيا إلى الكوفة فأقبلا حتى دخلا المسجد . فقال الحسن لأبي موسى لم تثبت الناس عنا فوالله ما أردنا إلا الإصلاح ؟ فقام القعقاع بن عمرو وقال : يا أهل الكوفة لا بد من إمارة تنظم الناس وتنزع الظالم وتمز المظلوم . وهذا أمير المؤمنين إنما يدعو إلى الإصلاح فانفروا فسكونوا في هذا الأمر بمرأى ومسمع . وقال زيد بن صوحان من زعماء الكوفة مثله . وقال الحسن بن علي أجيئوا دعوة أميركم وسيروا إلى إخوانكم والله لأن يدعيه أولو النهى أمثل في العاجل والآجل وخير في العاقبة فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا به وابتليتم . وإن أمير المؤمنين يقول : قد خرجت مخرجي هذا ظالما أو مظلوما وإنى أذكر الله رجلا رأى حق الله إلا نفر من وجدني مظلوما أعانني ومن وجدني ظالما أخذ مني فانفروا فمروا بالمعروف وانها عن المنكر . فأثر فيهم هذا القول ونفر معه قريب من تسعة آلاف ثم نزل القعقاع بن عمرو ليسكون بينهم وبين طلحة والزبير فقدم القعقاع البصرة وبدأ بأمر المؤمنين فقال لها : أي أمه ما أقدمك هذه البلدة ؟ قالت الإصلاح بين الناس . قال فابعثي إلى طلحة والزبير حتى تسمعي كلامي وكلامهما فبعثت إليهما فحضرا فقال القعقاع : إني سألت أم المؤمنين ما أقدمها ؟ فقالت الإصلاح . فهل أنتم متابعان ؟ قال نعم قال فأخبرني ما وجه هذا الإصلاح ؟ قالوا قتلة عثمان فإن هذا الأمر إن ترك كان تركا للقرآن . قال قد قتلتما قتلة عثمان من أهل البصرة وأنتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة منكم اليوم قتلتم ستمائة رجل فغضب لهم ستة آلاف فاعزلوكم فقالت له عائشة : فماذا تقول أنت ؟ قال إن هذا الأمر دواؤه التسكين فإذا سكن اختلجوا فإن أنتم بايعتمونا فعامة خير وتبشير رحمة وإدراك الثار وإن أنتم أبيتم فعامة شر وذهاب هذا الملك فأثروا العافية ترزقوها وكونوا مفاتيح خير كما كنتم أولا . قالوا أصبت وأحسن فت رجع علي وهو على مثل رأيك صلح الأمر فرجع إلى علي وأخبره الخبر فأعجبه ذلك وأشرف القوم على الصلح والصلح راغب فيه سمع بذلك السبئية (أصحاب عبدالله بن سبيا) وتحققوا أن الصلح إنما يعود عليهم بالوبال لأنه إن تم كان على قتلهم لأنهم هم الذين أثاروا أمر عثمان =

= فباتوا شر ليلة وتشاوروا فلم يجدوا غير انتشاب الحرب ثم أصبح الناس والتقى الجيشان خارج البصرة وخرج الزبير وطلحة بين الجيشين فخرج إليهما على وقال لهما لعمري قد أعددتما سلاحا ورجالا إن كنتما أعددتما عند الله عذرا فاتقيا الله ولا تكونا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا ألم أكن أخاكما في دينكما تحرمان دمي وأحرم دمكما فهل من حدث أحل ذلك ؟ فقال طلحة ألبت على عثمان فلمن على قتلة عثمان ثم ذكر الزبير بأشياء (منها) مارواه عبد الملك بن مسلم عن أبي حزم المازني قال : شهدت عليا والزبير حين توافقا فقال له على يازبير أنشدك الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنك تقاتلني وأنت ظالم ؟ قال نعم لم أذكره إلا في موقفى هذا ثم انصرف . أخرجه أبو يعلى والبيهقي (انظر ص ٢٤٠ ج ٧ - البداية لابن كثير)

(ولما) رجع الزبير رجع الناس وهم لا يشكون في الصلح وباتوا بأهنا ليلة وبات الدخلاء بأسوا حال فلما كان الغلس قاموا من غير أن يشعر بهم أحد وأعملوا السلاح وثار كل قوم في وجوه أصحابهم فسأل طلحة والزبير عن الخبر فقبل لهما طرقتا أهل الكوفة ليلا . فقالا قد علمنا أن عليا غير منته حتى يسفك الدماء وسأل على فقبل له ما شعرنا إلا وقوم منهم يعملون فينا السلاح . فقال : قد علمت أن طلحة والزبير غير منتهيين حتى يسفك الدماء ونادى في الناس أن كفوا وأخرجوا أم المؤمنين في هودجها لعل الله يصلح بها فجعات تنادى البقية البقية يابنى اذكروا الله والحساب . والفوغاء يرمون الهودج ولا يابون إلا إقداما واشتدت حمية أهل البصرة لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن يحصى من القتال فاقتتلوا وترك الزبير القوم ورجع فتيه عمر و بن جرmoz وقتله غدرا وهو يصلى بوادى السباع . وقد أمسك بخظام الجمل كثير من أرباب الشجاعة والنجدة فقتل دونهم السبعين من قريش وغيرهم واشتد أهل الكوفة على الجمل لأنهم رأوا أن البصريين لا ينهزمون مادام واقفا فرماه كثير منهم وكل من رماه قتل ثم عقروا الجمل وتفرقوا عنه وحمل الهودج وهو مثل القنفذ من كثرة السهام وظهرت آثار السكدر على أمير المؤمنين من هذا الحادث الذى لم يكن فيه لأحد مأرب وأمر بحمل الهودج من بين القتلى وقال لمحمد بن أبى بكر انظر هل وصل إلى أم المؤمنين شئ من الجراحة ؟ فوجدها بحمد الله سليمة لم تصب بشئ ثم جاءها على فقال : كيف أنت يا أمه ؟ قالت بخير يغفر الله لك قال ولاك . وأمر رضى الله عنه بدفن القتلى بعد أن صلى على الفريقين ثم طاف عليهم فلما =

.

= أتى علي طلحة قال : لهفي عليك أبا محمد إنا لله وإنا إليه راجعون . والله لقد كنت أكره أن أرى قريشا صرعى وأنت كما قال الشاعر :

ففي كان يدينه الغنى من صديقه إذا ما هو استغنى وييمده الفقر

ثم جهز علي أم المؤمنين وسيرها إلى مكة فبقيت بها حتى حببت ثم رجعت إلى المدينة ورجع علي إلى الكوفة التي جعلها مقر خلافته وقانا الله شر القيل والقال ولا سيما في شأن الصحابة هداة الأمة رضي الله عنهم (هذا) وقد ورد في هذه الوقعة أحاديث وآثار غير ما تقدم منها . (حديث) أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي بن أبي طالب : إنه سيكون بينك وبين عائشة أمر قال : فأنا أشقاهم يا رسول الله ؟ قال لا ولكن إذا كان ذلك فاردها إلى ما منها . أخرجه أحمد والبخاري بسند حسن (انظر ص ٤٢ ج ١٣ فتح الباري) . (وحديث) الحسن البصري عن أبي بكره وقد قيل له : ما منعك أن تقاتل مع أهل البصرة يوم الجمل فقال : عصني الله بشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول : يخرج قوم هلكي لا يفلحون قائدهم امرأة في الجنة . أخرجه النسائي والترمذي (انظر ص ٤٣ ج ١٣ فتح الباري) . (وقول) أبي مريم عبد الله بن زياد الأسدي : لما سار طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة بعث علي عمار بن ياسر والحسن بن علي فقدموا علينا الكوفة فصعدا المنبر فكان الحسن بن علي فوق المنبر في أعلاه وقام عمار أسفل من الحسن فاجتمعنا إليه (أي إلى عمار) (قال أبو مريم) فسمعت عمارا يقول : إن عائشة قد سارت إلى البصرة والله إنها لزوجتنا نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكم ليعلم إياه تطيعون أم هي ؟ وفي رواية أم إياها . أخرجه البخاري (انظر ص ٤٤ ج ١٣ فتح الباري) أراد عمار بذلك أن الصواب في تلك القصة مع علي وأن عائشة مع ذلك لم تخرج عن الإسلام ولا عن أن تكون زوجة النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا يعد من إنصاف عمار وشدة ورعه وتحريه قول الحق .

(وقول) أبي زيد قال عمار بن ياسر لعائشة لما فرغوا من الجمل : ما أبعد هذا المسير من العهد الذي عهد إليكم يشير إلى قوله تعالى (وقرن في بيوتكن) فقالت أبو اليعقظان ؟ قال نعم قالت والله إنك - ما علمت - لقوال بالحق . قال : الحمد لله الذي قضى لي على لسانك . أخرجه الطبراني بسند صحيح (انظر ص ٤٥ ج ١٣ فتح الباري) .

لكن في سند أثر أبي عبيدة مجمول . وقال ابن المنذر في الأشراف :
لا يصح ذلك عن أبي عبيدة .

وذكر الحاكم في المستدرک بسنده عن الشعبي قال : بعث عبد الملك بن مروان برأس عبد الله بن الزبير إلى ابن خازم - بخراسان ، فـكفنه وصلى عليه . قال الشعبي : أخطأ لا يصلى على الرأس . وفي سند الثاني بلاغ^(١) .

ولأن الغسل وصلاة الجنائزة شرعاً لحرمه الآدمي ، وكل جزء منه محترم (وقال) أحمد : صلى أبو أيوب على رجل ، وصلى عمر على عظام بالشام . أخرجه عبد الله بن أحمد .

وكان ذلك بمحض من الصحابة ولم نعرف منهم مخالفاً ، وإن وُجد الجزء بعد دفن الميت غُسل وصلى عليه ودفن إلى جانب القبر ، أو نبش بعض القبر ودفن فيه ولا حاجة إلى كشف الميت لأن ضرر نبش الميت وكشفه أعظم من الضرر بتفرقة أجزائه^(٢) .

(واستدل) الحنفيون ومالك بما روى عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما أنهما قالوا : لا يُصلى على عضو وهو يدل على أنه لا يغسل ، لأن الغسل لأجل الصلاة ، وأما صلاة أهل مكة على اليد التي ألقاها الطائر ، فلا حجة فيها لأنه لم يعلم من المصلي عليها ؟ أو تحمل الصلاة على الدعاء . (وكذا) صلاة أبي عبيدة على رؤوس ، وصلاة أبي أيوب على رجل ، وصلاة عمر على عظام (تحمل) على الدعاء^(٣) ، (وحاصل) المذاهب في المسألة أنه إذا وُجد بعض الميت غُسل وصلى عليه عند الشافعي وأحمد قل البعض أم كثر (وقال) داود : لا يغسل ولا يصلى عليه مطلقاً (وقال) الحنفيون ومالك : إن وُجد أكثر من نصفه غُسل وصلى عليه وإن وجد النصف فأقل فلا يغسل ولا صلاة^(٤) .

(١) انظر ص ١٨ ج ٤ - الجوهر النقي (٢) انظر ص ٣٥٧ ج ٢ شرح المقنع .
(٣) انظر ص ٣٠٢ ج ١ بدائع الصنائع (٤) انظر ص ٢٥٥ ج ٥ مجموع النووى

(٣) ويشترط لوجوب غسل الميت ألا يكون ساعياً في الأرض بالفساد ، فلا يفسل البغاة وقطاع الطريق إذا قتلوا لأن الغسل للكرامة وهؤلاء لا يستحقونها بل يستحقون الإهانة ، وهذا مذهب النعمان وأبى يوسف (وعن) محمد بن الحسن أن من قتل مظلوماً لا يفسل ويصلى عليه كالشهيد ، ومن قتل ظالماً لا يفسل ولا يصلى عليه كالباغى ، وسيأتى بيان سائر المذاهب في بحث الصلاة على العصاة إن شاء الله تعالى .

(٤) ويشترط لوجوب الغسل وجود الماء ، فإن لم يوجد سقط الغسل وَيُمَّمْ بلا حائل إن كان من يميمه من جنسه وإن كان من غير الجنس فإن كانا من ذوى الرحم المحرم فكذلك وإن كانا أجنبيين فإن لم يكونا زوجين يُمَّمُ بخرقه تستر يده لحرمة المس كما في حالة الحياة إلا إذا كان أحدهما لا يشتهى كالصغير والصغيرة فيميمه بلا خرقه ، وإن كانا زوجين فالمرأة تميم زوجها بلا خرقه كما تفسل بلا خرقه إذا لم تَبَيَّنْ منه حال حياته اتفاقاً وكذا إذا لم يحدث بعد وفاته ما يوجب البيهونة عند النعمان وصاحبيه خلافاً لزفر ، وأما الزوج فلا يميم زوجته بلا خرقه عند الحنفيين خلافاً للشافعى على ما يأتى بيانه في شرط الجواز^(١) .

(٥) ويشترط ألا يكون الميت شهيداً لأن الشهيد لا يفسل كما يأتى في بحث الشهيد إن شاء الله تعالى .

(ب) ويشترط لصحة غسل الميت شرطان : (١) النية من الغاسل لإسقاط الوجوب عن المكلف لا لإظهاره فلا يصح تفسيل الكافر المسلم ، لأن الكافر ليس من أهل النية ، وهذا مذهب الجمهور (والأصح) عند الشافعية أنه لا يشترط لصحة غسل الميت نية الغاسل لأن القصد منه التنظيف فلا تجب فيه النية كإزالة النجاسة (وقيل) تجب لأنه تطهير لا يعملق بإزالة عين فوجب فيه النية كغسل الجنابة (وكيفية) النية أن ينوى الغسل الواجب أو الفرض أو غسل الميت .

(٢) التسمية في إحدى الروايتين عن أحمد ، لأنه غسل تعبدى من غير نجاسة - شُرِطَ لصحة الصلاة على الميت - فوجب فيه ذلك كغسل الجنابة . ولما تعذرت النية والتسمية من الميت طالبت من الفاسل ، لأنه المخاطب بالغسل^(١) (ولا) اشترط التسمية عند الجمهور .

(ج) ويشترط اجواز غسل الميت كون الفاسل ممن يحل نظره للفصول فلا يَفْسَلُ الرجل المرأة ولا العكس . وفيه أربع صور : (١) فإذا ماتت امرأة بين رجال يَمَمُها ذو رحم محرم منها ، فإن لم يوجد يَمَمُها أجنبي بخرقه يَلَمُّها على يده عند الحنفيين وأحمد (لحديث) مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا ماتت المرأة مع الرجال ليس معهم امرأة غيرها ، والرجل مع النساء ليس معهن رجل غيره فإنهما يُمَمَّان ويدفنان وهما بمنزلة من لا يجد الماء . أخرجه أبو داود في المراسيل والبيهقي وقال : هذا مرسل^(٢) . [٤١٠]

(وقال) مالك والشافعي : إذا ماتت امرأة ليس لها زوج بين رجال غَسَّلَها ذو رحم محرم منها ، لأنها كالرجل بالنسبة إليه في العورة والخلوة ، ولمفهوم حديث سنان بن غَرْفَةَ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : في الرجل يموت مع النساء ، والمرأة تموت مع الرجال وليس لهما محرم ، يُمَمَّان بالصعيد ولا يفسلان . أخرجه البيهقي والطبراني في الكبير ، وفيه عبد الخالق بن يزيد بن واقد ، وهو ضعيف^(٣) . [٤١١]

فقوله : وليس معهما محرم يفيد أنهما لا يُمَمَّان مع وجود المحرم بل يفسلهما

(١) انظر ص ٣٢٨ ج ٢ منى ابن قدامة

(٢) انظر ص ٣٩٨ ج ٣ بهيقي (المرأة تموت مع الرجال ليس معهم امرأة)

(٣) انظر ص ٣٩٨ منه . وص ٢٣ ج ٣ مجمع الزوائد (المرأة تموت مع الرجال ولا

محرم لها منهم) . و (غرفة) بالعين المعجمة وفتحات .

فإذا ماتت امرأة ليس لها زوج غسلها النساء المحارم كالأم والبنت ثم ذوات الأرحام غير المحارم - كبنت العم وبنت العممة - أقربهم فأقربهم ، فإن لم يكن فالأجنبيات ، فإن لم يكن نساء أصلاً غسلها الأقرب فالأقرب من رجال المحارم ، فيقدم الأب ثم الجد ثم الابن ثم ابن الابن ثم الأخ ثم ابن الأخ ثم العم ثم عم الأب ثم عم الجد^(١) (وأجاب) الأولون عن الحديث بأنه ضعيف لا يحتج به ، وبأن المفهوم ليس بحجة عند الحنفيين .

(٢) وإذا مات رجل لا يحضره إلا أجنبية يمم عند الحنفيين ومالك وهو الصحيح عند أحمد والشافعي (وعنهما) أنه يغسل ويجعل الغاسل على يده خرقة (وقال) الحسن البصري وإسحاق : يغسل من فوق القميص يصب الماء عليه صبا ولا يمسه وهو رواية عن أحمد (ورُدُّ) بأن الغسل من غير مس لا يحصل به التنظيف ولا إزالة النجاسة بل ربما كثرت ولا يسلم من النظر ، فسكان المدول إلى التيمم أحق^(٢) .

(٣) وإذا مات صبي أو صبية لم يبلغا حد الشهوة جاز للرجال والنساء غسله فإن بلغت الصبية حدا تشبهى لم يغسلها إلا النساء وكذا الغلام إذا بلغ حدا يجامع الحق بالرجال^(٣) ، وهذا مذهب الجمهور (والصحيح) عند أحمد أن من بلغ عشرين ليس للنساء غسله (الحديث) عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع واضربوهم عليها وهم أبناء عشر وفرقوا بينهم في المضاجع . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وصححه^(٤) . [٤١٢]

(١) انظر ص ١٣٤ ج ٥ مجموع النووى .

(٢) انظر ص ٣١٤ ج ٢ شرح المقنع (الشرح الكبير)

(٣) انظر ص ١٤٩ ج ٥ مجموع النووى

(٤) انظر ص ٢٣٧ ج ٢ - الفتاوى الربانى (أمر الصبيان بالصلاة) وص ١٢١ ج ٤

المنهل العذب (متى يؤمر الغلام بالصلاة) .

وأما الجارية إذا لم تبلغ سبماً ، فقليل : يجوز للرجال غسلها ، وقيل : حكمها حكم الغلام ولا يُفْسَل الرجلُ من بلغت عشرأ ، لما ذكر في الحديث (ويحتمل) أن يُحَدِّد ذلك بتسع في حق الجارية (اقول) عائشة : إذا بلغت الجارية تسع سفين فهمى امرأة (وقال) سعيد والزهرى : يكره للرجل غسل الصغيرة . واختاره بعضهم ، لأن عورة الجارية أخفى من عورة الغلام ^(١) .

(٤) وإذا مات الخنثى المشكل ، فإن كانت هناك محرم له من الرجال أو النساء ، غسله اتفاقاً ، وإن لم يكن له محرم منهما . فإن كان الخنثى صغيراً جاز أن يفسله رجل أو امرأة اتفاقاً . وإن كان كبيراً يُيمم عند الخنثيين ومالك وهو الصحيح عند أحمد وقول للشافعى . والأصح عنده أنه يفسله رجل أو امرأة فوق ثوب ويحفظ الفاسل في غض البصر والمس لأنه موضع ضرورة ^(٢) .

والمرئان : (الأولى) إذا مات الجنب أو الخائض يفسل غسل واحدأ عند كافة العلماء إلا الحسن البصرى فقال : يفسل غسليْن ^(٣) (ولعله) يستدل بما روى إسحاق بن الحارث قال : رأيت خالد بن الحواري - رجلاً من الحبشة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - أتى أهله ، فلما حضرته الوفاة قال : اغسلوني غسليْن غسلت للجنابة وغسلت الموت . أخرجه الطبراني في الكبير ، وإسحاق لم يترجم وبقيته رجاله ثقات ^(٤) . [٤١٣]

(الثانية) لا يجوز للسيد غسل أمته وأم ولده عند الخنثيين ، ويجوز عند الثلاثة لأنه يجوز له غسلهما في حال الحياة فجاز له غسلهما بعد الموت كالزوجة ،

(١) انظر ص ٣١٣ ج ٢ شرح المقنع .

(٢) انظر ص ١٤٧ ج ٥ مجموع النووى . (٣) انظر ص ١٥٢ منه .

(٤) انظر ص ٢٣ ج ٣ مجمع الزوائد (فيمن يجب ثم يموت قبل أن يفلس)

ولا يجوز لأُم الولد والقنّة والمدبّرة غسل سيدها عند الحنفيين وهو الأصح عند الشافعي ، وفرقوا بينها وبين الزوجة بأن أم الولد والمدبّرة بالموت صارت حرّة ، والقنّة صارت لاوارث (وقال) مالك وأحمد : يجوز لأُم الولد غسل سيدها لأنها في معنى الزوجة في اللبس والنظر والاستمتاع فكذا في الغسل ولأنها إذا ماتت تلتزمه مثونة تجهيزها . أما غيرها من الإماء فلا يجوز لها غسل سيدها لما تقدم^(١) .

(٤) من يتولى غسل الميت : يستحب أن يتولاه أقرب الناس إليه إن كان عالماً بأحكام الغسل وإلا اختير رجل أمين ذو ورع ودين ورفق بالميت . إن رأى خيراً أفشاه ، وإن رأى عيباً ستره (وقد ورد) في هذا أحاديث (منها) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من غسل ميتاً فأدّى فيه الأمانة ولم يُفش عليه ما يكون منه عند ذلك ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، وقال : لِيَلِهِ أَقْرَبُكُمْ مِنْهُ إِنْ كَانَ يَعْلَمُ ، فَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَمَنْ تَرَوْنَ أَنْ عَفْدَهُ حَظًّا مِنْ وَرَعٍ وَأَمَانَةٍ . أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط بسند فيه جابر الجعفي ، وفيه كلام كثير^(٢) .

[٤١٤]

والمراد بتأدية الأمانة أن يغسله كالوارث في الشريعة كما يأتي بيانه ، وأن يُعنى به ويكتفى ما يرى من الميت مما يكرهه الناس (وبالحديث) استدلّات الهادوية على اشتراط العدالة في الغسل . وخالفهم الجمهور . فإن صحّ الحديث فذاك ، وإلا فالظاهر عدم اختصاص هذه القربة بمن ليس فاسقاً لأنه مكلف بالتكاليف الشرعية ومنها غسل الميت . وإلا لزم عدم صحة كل تكليف من الفاسق ، وهو خلاف

(١) انظر ص ١٥٣ وص ١٥٤ ج ٥ مجموع النووي . وص ٣٩٨ ج ٢ مني ابن قدامة

(٢) انظر ص ١٥٣ ج ٧ - الفتح الرباني (من يلي غسل الميت) وص ٢١ ج ٣

مجمع الزوائد (تجهيز الميت وغسله)

الإجماع ودعوى صحة بعضها دون البعض تحكم بلا دلائل وترجيح بلا مرجح ^(١) .
(وحدیث) أبی هريرة أن النبی صلی الله علیه وسلم قال : لا یستر عبد عبداً
فی الدنیا إلا ستره الله یوم القیامة . أخرجه أحمد ومسلم ^(٢) . [٤١٥]

(وفی الحدیث) الترغیب فی ستر عیوب المسلم لا فرق بین الحی والمیت .
فیدخل فیہ ستر ما یراه الفاسل وغیره من المیت وکراهة إفشائه والتحدث به
فإنه من الغیبة . فیدتعب للفاسل إذا رأى من المیت ما یمعجه أن یتحدث به .
وإن رأى ما یمکروه لم یجز أن یتحدث به (لحدیث) أبی رافع أن النبی صلی الله
علیه وسلم قال : من غسّل میتاً فکتم علیه غفر الله له أربعین کبيرة ، ومن حفر
لأخیه قبراً حتی یحجّه فکأنما أسکنه منکفاً حتی یُبئث . أخرجه الطبرانی
فی الکبیر بسند رجاله رجال الصحیح ^(٣) . [٤١٦]

ویستثنی من هذا ما لو کان المیت مبدعاً مظهرأ بدعته ورأى الفاسل ما یمکروه
فإن له أن یحدث به الفاس زجراً عن بدعته . والحدیث مخول علی الغالب ^(٤) .

(وحدیث) عائشة رضی الله عنها أن النبی صلی الله علیه وسلم قال : کثر عظم
المیت ککسره حیاً . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبیهقی ^(٥) . [٤١٧]

فی الحدیث دلالة علی وجوب الرفق بالمیت فی غسله وتمکفینه وحمله وغیر

(١) انظر ص ٥٧ ج ٤ نیل الأوطار (من یلی المیت والرفق به)

(٢) انظر ص ١٥٤ ج ٧ - الفتح الربانی (من یایه ورفقه به وستره علیه) وص ١٤٣

ج ١٦ نووی (تحریم الغیبة)

(٣) انظر ص ٢١ ج ٣ مجمع الزوائد (تجهیز المیت وغسله)

(٤) انظر ص ١٨٦ ج ٥ مجموع النووی

(٥) انظر ص ٥٥ ج ٩ - المنهل العذب (الحفار یجد العظم هل یتکب المكان ؟)

وص ٢٥٣ ج ١ - ابن ماجه (النهی عن کسر عظام المیت)

ذلك لأن تشبيه كسر عظمه بكسر عظم الحى إن كان فى التألم فهو حرام ؛ لأنه كما يحرم تأليم الحى يحرم تأليم الميت . وإن كان فى الإنتم فلا شك فى التعريم . (ويؤيده) حديث أم سلمة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : كسر عظم الميت مثل كسر عظمه حيا فى الإنتم . أخرجه ابن ماجه ، وفى سنده عبد الله بن زياد مجهول^(١) .

[٤١٨]

والفرض بيان أن الميت يتأذى مما يتأذى منه حال حياته فلا يهان ميتا . كما لا يهان حيا (قال) ابن مسعود : أذى المؤمن فى موته كأذاه فى حياته . أخرجه ابن أبى شعبة^(٢) .

[٤١٩]

(٥) غسل أحد الزوجين الآخر : يجوز لكل من الزوجين أن يغسل الآخر (لقول) عائشة رضى الله عنها : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اليوم الذى بُدِئ فيه فقلت : وارأساه ، فقال : وَدِدْتُ أَنْ ذَلِكَ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَيَأْتِيكَ وَدَفِنْتُكَ . أخرجه أحمد والنسائى بسند جيد^(٣) .

[٤٢٠]

(وعن) أسماء بنت عميس أن فاطمة رضى الله عنها أوصت أن يغسلها على رضى الله عنه فغسلها هو وأسماء بنت عميس . أخرجه الدارقطنى والبيهقى^(٤) . [٤٢١] ولم ينكره أحد (وقالت) عائشة رضى الله عنها من حديث طويل : لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما غسل النبى صلى الله عليه وسلم إلا نساؤه . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه بسند جيد والحاكم وصححه^(٥) .

[٤٢٢]

(١) انظر ص ٢٥٣ ج ١ - ابن ماجه . ولعل ابن زياد هو عبد الله بن زياد بن سليمان المدنى أحد التروكين . (٢) انظر ص ٥٥ ج ٩ - المنهل العذب (الشرح) (٣) انظر ص ١٥٦ ج ٧ - الفتح الربانى (غسل أحد الزوجين للآخر) (وبدىء فيه) أى ظهر فيه مرض موته . (وددت الخ) يريد أنها لو ماتت وهو حى لتولى ما يلزم لها بنفسه من تجهيز . (٤) انظر ص ٣٩٦ ج ٣ - يهيق (الرجل يغسل امرأته إذا ماتت) (٥) انظر ص ١٥٦ ج ٧ - الفتح الربانى (غسل أحد الزوجين للآخر) وص ٢٩٩ =

(وقالت) عائشة : تُوفى أبو بكر ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة ، وأوصى أن تغسله أسماء بنت عميس امرأته ، وأنها ضُفِّت فاستعانت بعبد الرحمن . أخرجه البيهقي وقال : وهذا الحديث وإن كان من رواية محمد بن عمر الواقدي فليس بالقوى وله شواهد مراسيل عن ابن أبي مُلَيْكَةَ وعن عطاء بن أبي رباح عن سعد بن إبراهيم أن أسماء بنت عميس غَسَلَتْ زوجها أبا بكر ^(١) . [٤٢٣]

ولم ينكر عليها أحد (وبهذا) قال مالك والشافعي والجمهور ، وهو المشهور عن أحمد .

(وقال) الحنفيون والثوري : للمرأة أن تغسل زوجها لما تقدم ، وليس للزوج أن يفصل امرأته ، لأن الموت فرقة تبیح زواج أختها وأربع سوى المتوفاة ، فحرم عليه لمسها والنظر إليها كالإطلاق بخلاف تفسيلها إياه فإنه يجوز إبقائها في العدة .

(وأجابوا) (أولا) عن حديث عائشة وفيه : فَمَيَّاتُكَ وَدَفْنُكَ . بأن معناه قت بما يلزم لتجهيزك ، أو أنه كان مخصوصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم ، لأن نكاحه لا ينقطع بالموت (لحديث) عمر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كل سبب ونسب منقطع بالموت إلا سببى ونسبى . أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي ^(٢) . [٤٢٤]

== ج ٨ - المنهل المذهب (ستر الميت عند غسله) وص ٢٣٠ ج ١ - ابن ماجه (غسل الرجل امرأته وعكسه) وص ٣٩٨ ج ٣ بهقي (غسل المرأة زوجها) والمعنى لو ظهر لى حين غسل النبي صلى الله عليه وسلم ماظهر لى الآن من جواز تفصيل المرأة زوجها ، ماغسله صلى الله عليه وسلم إلا نساؤه

(١) انظر ص ٣٩٧ ج ٣ بهقي (غسل المرأة زوجها)

(٢) انظر ص ٣٠٢ ج ٨ - المنهل المذهب (ستر الميت عند غسله) .

(وثانیا) عن تفصيل علی فاطمة . بأن ابن مسعود أنكر عليه فقال علی : أما علمت أن النبی صلی الله علیه وسلم قال : إن فاطمة زوجتك في الدنيا والآخرة (فدعواہ) الخصوصية دليل علی أنه كان معروفاً بينهم أن الرجل لا يفصل زوجته . كذا قالوا (والممول) عليه عدم الخصوصية ، فقد ثبت أن المرأة تكون زوجة في الجنة لمن ماتت علی ذمته . وقد نقل ابن المنذر وغيره إجماع المسلمين أن المرأة غسل زوجها ، ولكن تقدم ما يفيد منعه عند أحمد في رواية

(هذا) والدليل ظاهر في جواز غسل الرجل امرأته . والمعنى فيه أن كل واحد من الزوجين يسهل عليه اطلاع الآخر علی عورته دون غيره لما كان بينهما في الحياة ويأتى بالفصل علی أكل ما يمكنه لما بينهما من المودة والرحمة . وقياس المسامحين الموت علی الطلاق لا يصح لأن الطلاق يمنع الزوجة من النظر بخلاف الموت ولأنه لا فرق بين الزوجين إلا بقاء العدة بالنسبة للمرأة ولا أثر لها بدليل ما لو مات المطلق ثلاثاً فإنه لا يجوز لها غسله مع العدة ولأن المرأة لو وضعت حملها عقب موته كان لها غسله ولا عدة عليها . ولخلاف والشبهة في غسل الرجل زوجته قال الحنابلةون : يكره له غسلها مع وجود من يفصلها سواء^(١) .

فوائده : (الأولى) إذا كانت الزوجة ذميمة فليس لها غسل زوجها عند الحنفين وأحمد والجمهور ، لأن الكافر لا يغسل المسلم لأن النية لازمة في الغسل والكافر ليس من أهلها وليس لزوجها غسلها ، لأن المسلم لا يغسل الكافر ولا يقوى دفنه ولأنه لا ميراث بينهما ولا موالاة وقد انقطعت الزوجية بالموت^(٢) (وقالت) المالكية : يجوز تفصيل الكتابة زوجها المسلم ولو قلنا إن الغسل تمبدي . وقولهم : الكافر ليس من أهل التعبد ، مقيد بالتعبد الذي يتوقف

على نية^(١) (وقالت) الشافعية : إذا ماتت ذمية جاز لزوجها المسلم غسلها ، وكذا لسيدها إن لم تكن مزوجة ولا معقدة ولا مستبرأة فإن مات زوجها المسلم ففساؤه فهو مكروه . فقد نص الشافعي على أن غسل الكافر للمسلم صحيح ولا يجب على المسلمين إعادته . ولا يكفي انفصال الميت بالفرق ، لأنه لا بد في الفسل من فعل آدمي وقد وجد في الكافر دون الفريق^(٢) .

(الثانية) لو ماتت امرأة رجل فتزوج أختها أو أربعا سواها ليس له غسل المتوفاة عند الحنفيين (وقال) مالك : يكره تغسيل الرجل امرأته إن تزوج أختها كما يكره لها تغسيله وإن تزوجت غيره^(٣) (ومشهور) مذهب الشافعي وأحمد الجواز (وقيل) لا يجوز لأن أختها والأربع لو متن في الحال لفسلن . فلو جوزنا غسل هذه لزم منه جواز غسل امرأة وأختها في وقت واحد بالزوجية^(٤) .

(الثالثة) لو طلق الرجل امرأته ثم مات أحدهما في العدة ، فإن كان الطلاق رجعيا فكهما حكم الزوجين قبل الطلاق لأنها زوجة تعتد بالوفاة وترثه ويرثها ويباح له وطؤها . وإن كان الطلاق هائنا فليس لأحدهما أن يفسل الآخر ، لأن اللبس والنظر محرم حال الحياة فبعد الموت أولى^(٥) .

(الرابعة) لو مات الزوج قبل الدخول بامرأته ، يحتمل ألا يباح لها غسله ، لانقطاع النكاح بالموت وعدم الاستمتاع بينهما حال الحياة^(٦) .

(٦) نجهيز الظاهر : لا يجب على المسلمين ولا غيرهم غسل الكافر اتفاقاً سواء أكان ذمياً أم غيره ، لأنه ليس من أهل العبادة ولا من أهل التطهير

(١) انظر ص ١٦٥ ج ١ - الصاوي على الشرح الصغير (أحكام غسل الميت)

(٢) انظر ص ١٤٤ ج ٥ مجموع النووى (٣) انظر ص ١٦٥ ج ١ صاوى

(٤) انظر ص ١٣٦ ج ٥ مجموع النووى

(٥ ، ٦) انظر ص ٣٩٩ ج ٢ منى ابن قدامة . وص ٣١٣ ج ٢ شرح المقنع

ويحوز المسلمون وغيرهم غسله . وأقاربه الكفار أحق به من أقاربه المسلمين .
(وأما) تكفينه ودفنه فإن كان ذميا ففي وجوبهما على المسلمين إذا لم يكن له
مال وجهان عند الشافعي (أصحهما) الوجوب وفاء بذمته كما يجب إطعامه وكسوته
في حياته (وقيل) لا يجبان بل يندبان وبه قال الحنفيون . وإن كان حربيا
أو مرتدا لم يجب تكفينه اتفاقا ولا دفنه على الأصح بل يحوز إغراء الكلاب
عليه . ويحوز المسلم اتباع جنازة قريبه الكافر^(١) (لحديث) ناجية بن كعب
عن علي رضي الله عنه قال : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن عمك الشيخ
الضال قد مات . قال : اذهب فوارأباك ثم لا تُحدثن شيئا حتى تأتي ، فذهبت
فواربته ، وجئت فأمرني فأغتسلت ودعا لي بدعوات ما يسرني ما على الأرض
من شيء . أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والبيهقي^(٢) . [٤٢٥]

(١) انظر ص ١٤٢ ، ١٤٣ ج ٥ مجموع النووي

(٢) انظر ص ٦٣ ج ٩ - المنهل المذهب (الرجل يموت له قرابة مشرك) وص ٣٩٨
ج ٣ بهقي (المسلم يفصل ذا قرابته من المشركين ويتبع جنازته ويدفنه ولا يصلي عليه)
(والشيخ الضال) هو أبو طالب عبد مناف بن عبد المطلب عم النبي وشقيق أبيه .
ولد قبل النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وثلاثين سنة . ولما مات عبد المطلب جد النبي
صلى الله عليه وسلم في السنة الثامنة من عمره صلى الله عليه وسلم كفله أبو طالب واحسن
كفالاته فكان فيها اليمن والبركة له ولولده ولأهل بيته . ولما رغبت خديجة في التزوج
منه صلى الله عليه وسلم وحضر رؤساء قريش خطب أبو طالب فقال « الحمد لله الذي
جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل وضئى معد وعنصر مضر وجعلنا حضنة
بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس
ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به أحد إلا رجح ، فإن كان في المال
قل فالمال ظل زائل وأمر حائل . ومحمد من قد عرفتم قرابته وقد خطب خديجة بنت
خويلد وقد بذل لها من الصداق ما عاجله وآجله من مالى كذا وكذا — روى أنه
أصدقها اثني عشرة أوقية من الذهب — وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطب —

== جليل « والضضىء والمنصر : الأصل . ولما بعث صلى الله عليه وسلم قام بنصرته أبو طالب وذبح عنه من عاداه ودافع عنه بنفسه ولسانه وأهل بيته ولما اجتمعت قريش في السنة السابعة من البعثة وتماهدوا على مقاطعة بنى هاشم وبنى المطلب في البيع والشراء والنكاح وغيرها لنصرتهم النبي صلى الله عليه وسلم وكتبوا بذلك صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة — انحاز بنو هاشم وبنو المطلب إلى أبي طالب ودخلوا معه في شعبه ولما رأى أبو طالب ما أجمعوا عليه قال .

ألا بلغنا عنى على ذات بيننا لويا وخصا من لؤى بنى كعب
ألم تعلموا أنا وجدنا محمدا نبيا كموسى خطا فى اللوح والكتب
وأن عليه فى العباد محبة ولا خير فىمن خصه الله بالحب (أى الخداع)
إلى أن قال: فلسنا ورب البيت نسلأحمدا لعزاء من عض الزمان ولا كرب
« وعزاء » بفتح العين وضما وتشديد الزاى المدودة « الداهية العظيمة »
وما أحسن قوله فى الدفاع عن النبي صلى الله عليه وسلم :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد فى التراب دفينا
فاصدع بأمر ما عليك غضاضة وأبشر وقر بذاك منك عيونا
ودعوتنى وعرفت أنك ناصحى ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت دينا قد عرفت بأنه من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتنى سميحا بذاك مبينا

وفى السنة العاشرة من البعثة مات أبو طالب . فاشتد حزن النبي صلى الله عليه وسلم عليه ونالت قريش منه صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تكن تطمع فيه فى حياة أبي طالب (هذا) وقد دل الحديث على أنه مات كافرا ولذا لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يأمر عليا بالصلاة عليه (ويدل) لهذا أيضا حديث سعيد بن المسيب عن أبيه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال : أى عم قل : لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب أرغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان بتلك المقالة حتى ==

(وقال) على : لما أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم بموت أبي طالب بكى ثم قال لى : اذهب فاغسله ثم كفنّه ووارّه ، ففعلتُ ثم أتيتّه ، فقال لى : اذهب فاغسل ، وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يستغفر له أياماً ولا يخرج من بيته حتى

= قال أبو طالب آخر ما كلمهم : هو على ملة عبد المطلب وأبى أن يقبل : لا إله إلا الله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك . فنزلت ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرين من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴾ ونزلت ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ﴾ أخرجه الشيخان (انظر ص ٣٥٨ ج ٨ - فتح الباري وص ٢١٤ ج ١ نووى) (الدليل على صحة إسلام من حضره الموت) (ويؤيده) أيضا ما روى عبد الله بن الحارث قال : حدثنا العباس بن عبد المطلب قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغويت عن عمك ؟ فوالله كان يحوطك ويفض لك . قال : هو في ضحضاح من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار . أخرجه الشيخان . انظر ص ١٣٤ ج ٧ فتح الباري (قصة أبي طالب) وص ٨٤ ج ٣ نووى (شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب) (والضحاح) بفتح المعجمتين بينهما حاء مهملة المساء يبلغ السكب فاستعير للدار . (ولهذا) الأحاديث ونحوها قال أكثر أهل العلم : إن أبا طالب مات كافرا . وبه تعلم بطلان ما ذهب إليه بعض الشيعة من أنه مات مسامحا مستدلين بأحاديث لا يثبت منها شيء .

(منها) حديث ابن عباس أن أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا إله إلا الله ، فأبى قال فنظر العباس إليه وهو يحرك شفقيه فأصغى إليه فقال يا ابن أخى والله لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها . أخرجه ابن إسحاق وهو حديث ضعيف فى سنده من لم يسم (وما قاله) من الشعر والنثر مما يدل على تصديقه للنبي صلى الله عليه وسلم واعترافه بأن ما جاء به حق (فالجواب عنه) أنه نظير ما حكى الله عن كفار قريش من قوله ﴿ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ﴾ فقد كان كفرهم عنادا وكبرا . وإلى ذلك أشار أبو طالب فقال لولا أن تعيرنى قريش يقولون إنما حملته على ذلك الجزع لأقررت بها عينيك . أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . انظر ص ٢١٦ ج ١ نووى (صحة إسلام من حضره الموت) .

نزل عليه جبريل عليه السلام بهذه الآية : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ الآية . أخرجه ابن سعد في الطبقات ^(١) . [٤٢٦]

(وبهذا) قال الحنفيون والشافعي (وقالت) المالكية والحنبلية : ليس للمسلم أن ي غسل قريبه الكافر ولا يكفنه ولا يدفنه إلا أن يخاف عليه الضياع فيواريه وجوباً مكفناً في شيء ^(٢) ، لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾ ^(٣) .

وغسلهم وتكفينهم ودفنهم تَوَلَّى لهم وهو تعظيم لهم وتطهير فأشبه الصلاة عليهم وهي ممنوعة . (والظاهر) المذهب الأول . وروى عن أحمد في يهودى أو نصرانى مات وله ولد مسلم قال : فلا يكف دابته ويسير أمام الجنائزة ، وإذا أريد دفنه رجع كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم مع ممة أبي طالب ^(٤) .

(٧) كيفية غسل الميت : يطلب له أمور عشرة : (١) أن يوضع الميت على مرتفع من خشب مبخر وترأ بأن تُدار المبخرة حوله مرة أو ثلاثاً أو خمساً فقط عند الحنفيين . (وقالت) الشافعية : يستحب أن يكون عند الميت بحجرة فيها بخور توقد من حين يشرع فى الغسل إلى آخره (وقيل) يستحب البخور عند الميت من حين يموت لأنه ربما ظهر منه شيء تمنعه رائحة البخور ^(٥) .

(٢) ونستر عورته لزوماً فى غير الصغير بشد الإزار على العورة لحرمه النظر إليها كمورة الحى . (روى) حبيب بن ثابت عن عاصم بن ضمرة عن

(١) انظر ص ٦٥ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الشرح) .

(٢) انظر ص ١٥٣ ج ٥ مجموع النووى . (٣) الممتحنة : ١٣

(٤) انظر ص ٣١٥ ج ٢ شرح المقنع . (٥) انظر ص ١٦٠ ج ٥ مجموع النووى .

على رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لَا تُنْزِرْ فَخِذَكَ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى فَخِذِ حَيٍّ وَلَا مَيِّتٍ . أخرجه أحمد وابن ماجه والبيهقى وأبو داود . وحبيب لم يسمع من عاصم ^(١) .

[٤٢٧]

(دل) الحديث على أن الفخذ من العورة التى لا يجوز كشفها ولا النظر إليها من الحى والميت وهو مذهب الأئمة الأربعة والجمهور .

(٣) وتنزع ثيابه للتمكن من التنظيف عند الحنفيين ومالك . وهو المشهور عن أحمد . (وقالت) الشافعية : يسن أن يُغَسَّلَ في قميص رقيق يسيل منه الماء إلى بدن الميت ويدخل الفاسل يده في كم القميص فيمُرُّها على بدنه والماء يصب (أقول) أحمد : غسل النبي صلى الله عليه وسلم في قميصه وقد أرادوا خلعه فنودوا : ألا تخلعوه واستروا نبيكم . وإن لم يكن قميص طرَحَ عليه ثوب بستر جميع البدن . فإن لم يكن طرَحَ عليه ما بستر ما بين سترته وركبته . واتفقوا على وجوب تغطية ما بين السرة والركبة (وأجاب) الأولون (١) بأن غسل النبي صلى الله عليه وسلم في قميصه كان خصوصية . وتجريد الميت من قميصه أمكن لتفسيله وأبلغ في تطهيره . والحى يتجرد إذا اغتسل فكذا الميت (ب) وبأنه إذا غسل في ثوبه تنجس الثوب بما يخرج منه وقد لا يطهر بصب الماء عليه فيتنجس الميت به ، فأما النبي صلى الله عليه وسلم ففضلاته طاهرة ^(٢) ، ألا ترى أنهم قالوا : أنجرده كما أنجرده موتانا ؟ كما يأتى في حديث عائشة ^(٣) . فالظاهر أن تجريد الميت فيما عدا

(١) انظر ص ٨٢ ج ٣ - الفتح الربانى (حد العورة) وص ٢٣٠ ج ١ - ابن ماجه (غسل الميت) وص ٣٨٨ ج ٣ بهيقي (ما ينهى عنه من النظر إلى عورة الميت) وص ٢٩٩ ج ٨ - المنهل العذب (ستر الميت عند غسله)

(٢) انظر ص ٣٤٨ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية رقم ٥٠١ .

(٣) يأتى الحديث تاما فى بحث غسل النبي صلى الله عليه وسلم رقم ٤٤٣ ص ٢٢٨

العورة كان مشهوراً عندهم ، ولم يكن يخفى على النبي صلى الله عليه وسلم . بل الظاهر أنه كان بأمره لأنهم كانوا ينتهون إلى رأيه ويتبعون أمره ولأن ما يخشى من تنجيس قميصه بما يخرج منه كان مأموناً في حقه صلى الله عليه وسلم لأنه طيب حيا وميتاً بخلاف غيره^(١) .

هذا ، ولا يلزم ستر الصبي حال الغسل فقد قال أحمد : أى شيء يستر منه وليست عورته بعورة ؟ وبغسله النساء^(٢) .

(٤) ويستحب أن يغسل الميت في مكان مستور (ويكره) أن يحضره إلا من يعين في غسله لأنه يكره النظر إلى الميت إلا الحاجة (قال) ابن المنذر : كان النخعي يحب أن يغسل وبينه وبين السماء سترة . وأوصى الضحاك أخاه سالماً قال : إذا غسلتني فأجعل حولي ستراً واجعل بيني وبين السماء ستراً . وإنما استحب ذلك خشية أن تستقبل السماء بعورته^(٣) .

(٥) ويستحب أن يغسل الميت على سرير متوجهاً إلى القبلة منعكراً نحو رجليه لينحدر الماء بما يخرج منه . ويبدأ الفاسل فيحنى الميت حنيّاً رقيقاً لا يبالغ به قريباً من الجلوس لأن في إجلاسه تأذيّاً له . ثم يمرّ يده على بطنه بعصره عصرّاً رقيقاً ليخرج ما معه من نجاسة ويصب عليه الماء حين يمرّ يده صبا كثيراً ليخفي ما يخرج منه ويذهب به الماء . ويستحب أن يكون بقرب الميت بحجر فيه بخور حتى لا يظهر منه ريح وبألف الفاسل على يده خرقة خشنة يمسح بها لئلا يمسّ عورته ويزيل ما على بدنه من نجاسة لأن الحى يبدأ بذلك في اغتساله من الجنابة ،

(١) انظر ص ٣١٥ ج ٢ معنى ابن قدامة (٢) انظر ص ٣١٦ منه .

(٣) انظر ص ٣١٧ ج ٢ معنى ابن قدامة .

وإن كان الميت امرأة حاملًا لم يمصر بطنها لئلا يؤذى الولد (روت) أم سلمة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا توفيت المرأة فأرادوا غسلها فليبدءوا
ببطنها فليمسح بطنها مسحاً رفيقاً إن لم تكن حبلى . فإن كانت حبلى فلا يحرکها »
(الحديث) أخرجه الطبراني في الكبير^(١) . [٤٢٨]

(٦) ثم يوضأ الميت ندبا كوضوء الصلاة بلا مضمضة ولا استنشاق
عند الحنفيين وأحمد والثوري لتعذر إخراج الماء من فيه وأنفه بل يفسل كفيه .
ثم يأخذ خرقة خشنة مبلولة فيمسح بها أسفانه وأنفه حتى ينظفهما برفق . ثم يفسل
وجهه ويتم وضوءه بادئا بالميامن (الحديث) أم عطية أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لمن في غسل ابنته : ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها . أخرجه السبعة
والبيهقي^(٢) . [٤٢٩]

(وقالت) المسالكية والشافعية : يستحب في وضوء الميت المضمضة
والاستنشاق كالحى (لقول) النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أم سلمة :
« فإذا فرغت من غسل سفلتها غسلت نساء بسدر وماء فوضئها وضوء الصلاة ثم
اغسلها بعد ذلك ثلاث مرات بماء وسدر » (الحديث) أخرجه الطبراني في الكبير^(٣) .

(١) انظر ص ٢١ ج ٣ مجمع الزوائد (تجهيز الميت) .

(٢) انظر ص ١٦٦ ج ٧ - الفتوح الرباني (صفة غسل الميت) و ص ٨٥ ج ٣ فتح
البارى (يبدأ بميامن الميت) و ص ٥ ج ٧ نووى مسلم (غسل الميت) و ص ٣٠٦ ج ٨
المنهل العذب (كيف غسل الميت) و ص ٢٦٦ ج ١ محبتي (ميامن الميت ...)
و ص ١٣١ ج ٢ تحفة الأحوذى . و ص ٢٣٠ ج ١ - ابن ماجه (غسل الميت)
و ص ٣٨٨ ج ٣ بهقي (توضئة الميت) (وابنة النبي صلى الله عليه وسلم) هي زينب
زوج أبي العاص بن الربيع كما في مسلم توفيت سنة ثمان من الهجرة وقيل إنها أم كلثوم .
ويجمع بين الروايتين بأن أم عطية غسلتها .

(٣) سيأتى الحديث تاما رقم ٤٣٩ ص ٣٢٥ . و (سفلتها) بكسر فسكون أى أسفلها .

(وأجاب) الأولون عن الحديث بأن المراد فيه غسل أعضاء الوضوء التي في كتاب الله فلم تدخل المضمضة والاستنشاق ، لأن إدخال الماء الفم والأنف يتمذر إخراجها منهما ولا يؤمن معه وصوله إلى جوفه ولا يؤمن خروجه في أكفانه . هذا . وحكمة مشروعية توضئة الميت تجديد أثر سَمَةِ المؤمنين في ظهور أثر الفرة والتججيل يوم القيامة .

(٧) ثم يفصله ثلاثا بأن يغسل رأسه ولحيته بالصابون أو الأشنان^(١) أو الصدر أو الماء الخالص الحار . ويضع على يساره ليبدأ باليمين فيغسل حتى يُنقى ويصل الماء إلى يساره وهذه غسلة . ثم يضع على يمينه ويغسل حتى ينقى ويصل الماء إلى اليمين وهذه غسلة ثانية . ثم يجلس الميت مسنّدا فيمسح بطنه برفق ليسيل ما بقي في الخرج فلا يتلوث الكفن . فإن خرج منه شيء أزيل تنظيفا لحله ولا يعاد الوضوء . ثم يضع على الجانب الأيسر ويغسل بماء فيه كافور إن تيسر وهذه غسلة ثالثة (وهذا) مذهب الحنفيين وأحمد (وحاصله) أنه يسن ضرب الصدر ونحوه بالماء ثم يغسل برغوته رأس الميت ولحيته ويغسل بدنه بالتفل ثم يصب على جميع بدنه الماء القراح وهكذا يفعل في كل مرة ثلاثا أو خمسا أو سبعا إلا أنه يُجعل مع الصدر في الغسلة الأخيرة كافور (وقالت) المالكية : الغسلة الأولى تكون بالماء القراح للتطهير والثانية يضاف عليها الصدر أو الصابون للتنظيف وقيل بالعكس . والثالثة يضاف عليها الكافور للتطيب . (وقالت) الشافعية : يستحب أن تكون الغسلة الأولى بالماء والصدر أو الصابون ثم يغسل بالماء القراح البارد وهو أفضل من المسخن عند الشافعي وأحمد لأن البارد يقويه والمسخن يرخيهِ إلا أن يحتاج إلى المسخن لخوف الفاسل من البرد

(١) (الأشنان) بضم الهمزة وكسر ها لغة ، معرب الحرض بضمين — وهو

أو الوسخ على الميت فيغسل بالمسخن ولا يبالغ فيه لئلا يسرع إليه الفساد (وقال)
الحنفىون : المسخن أفضل وليس عن مالك تفضيل^(١) . هذا ويسقط الفرض
بالفسلة المتغيرة بالسدر ونحوه عند الحنفىين ولا يسقط فى الأصح عند الشافعية
(والمشهور) أن غسل الميت تعبدى يشترط فيه ما يشترط فى بقية الأغسال
الواجبة والمندوبة وأن الواجب مرة واحدة نعم جميع البدن عند الأئمة الأربعة
والجمهور (وقال) أهل الظاهر والمزنى : يجب ثلاث غسلات .

(٨) ويستحب تسريح شعر المرأة الميتة وتصفيره ثلاثة قرون وطرحه خلفها .
(لما روى) محمد بن سيرين عن حفصة أخته عن أم عطية قالت : مشطناها
ثلاثة قرون أخرجه السبعة والبيهقى . وفى رواية لأبى داود والبيهقى وضرنا
رأسها ثلاثة قرون ثم أقميناها خلفها مقدم رأسها وقرنها^(٢) [٤٣٠]

وقائدة المشط تبليغ الماء إلى البشرة وتنظيف الشعر (وبهذا) قالت الشافعية
والحنبلية وهو المعتقد عند المالكية (وقال) الحنفىون والأوزاعى : يكره
تسريح الشعر وقص الظفر والشعر وعقصه^(٣) لقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث
أم سليم : ولا تسرحى رأسها بمشط أخرجه الطبرانى فى الكبير^(٤) (وعن)

(١) انظر ص ١٦٣ و ١٦٨ ج ٥ مجموع النووى .

(٢) انظر ص ١٦٥ ج ٧ - الفتح الربانى (صفة غسل الميت) ، و ص ٨٦ ج ٣
فتح البارى (يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون) ، و ص ٣ ج ٧ نووى مسلم (غسل الميت)
و ص ٣٠٥ ج ٨ - المنهل العذب (كيف غسل الميت) و ص ٢٦٧ ج ١ مجتبى (الكافور
فى غسل الميت) ، و ص ١٣١ ج ٢ تحفة الأحوذى ، و ص ٢٣٠ ج ١ - ابن ماجه ،
و ص ٣٨٩ ج ٣ بهقى ، و (مشطناها . . الخ) أى سرحنا شعرها وضرنا ثلاث
ضفائر ، و (ثلاثة قرون) أى جعلنا قرنها ضفيرتين وناصيتها ضفيرة وطرحنا
الثلاثة خلفها . (٣) العقص : جمع الشعر فوق الرأس .

(٤) انظر ص ٢١ ج ٣ مجمع الزوائد .

عائشة أنها رأت امرأة يَكْدُونَ رأسها بمشط فقالت علام تَنْصُونَ ميتكم ؟
أخرجه محمد بن الحسن وعبد الرزاق^(١) [٤٣١]

(والمعنى) أن الميت لا يحتاج إلى تسريح لأنه من باب الزينة وقد استغنى عنها (وأجابوا) عن أثر أم عطية بأنها لم تستند فيه إلى أمر النبي صلى الله عليه وسلم فلا يكون مرفوعا بل هو رأى رأته فاستحسنته . والأصل ألا يفعل بالميت شيء من القرب إلا بإذن من الشرع ولم يرد ذلك مرفوعا (والظاهر) اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك واستئذانه فيه ودعوى أنه لم يرد ذلك مرفوعا مردود (فقد) روى هشام بن حنفصة عن أم عطية أنها قالت : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : اغسلنَّها وترا واجملن شعرها ضفائر . أخرجه سعيد بن منصور . وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أم عطية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اغسلنَّها ثلاثا أو خمسا أو سبعا واجملن لها ثلاثة قرون^(٢) . [٤٣٢]

(وهو) يؤيد ما قاله الأولون من أن تسريح الشعر وضمه مستحب . أما قلم ظفر الميت وأخذ شعر شاربه وإبطه وعانته ، فهو مكروه عند الحنفيين ومالك والثوري والجمهور . وهو المختار عند الشافعي (وقيل) لا يكره ولا يستحب (وقال) أحمد وإسحاق والحسن : يستحب . وعليه فللغسل أن يأخذ شعر الإبط والعانة بالمقص أو المومى أو النورة . ويستحب إزالتها قبل الغسل (وأما) شعر الرأس فقال الشافعي : لا يخلق إن كان لا يعتاد حلق رأسه وإن اعتاد حلقه فالذهب أنه لا يخلق وقيل على الخلاف في الظفر والشارب والإبط والعانة (وأما) ختان من مات قبل أن يختن . فالصحيح أنه لا يختن

(١) انظر ص ٢٦٠ ج ٢ نصب الراية (وتنصون) كتبكون من نصوت الرجل إذا مددت ناصيته تعني أن الميت لا يحتاج إلى تسريح .
(٢) انظر ص ٨٦ و ٨٨ ج ٣ فتح الباري (يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون) .

ولو بالغاً لأنه جزء فلا يقطع كاليد المستحقة في قطع سرقة أو قصاص فإنها لا تقطع إجماعاً بعد الموت . ويخالف الختان الشعر والظفر فإنهما يزالان في الحياة للزينة والميت يشارك الحي في ذلك . والختان يفعل للتكليف به وقد زال بالموت (هذا) والشعور المأخوذة من الميت وأظفاره وما سقط من تسريح رأسه ولحيته يستحب أن تنصر كلها معه في كفنه وبدفن . واختار البغوي ألا تدفن معه بل توارى في غير القبر لأنه لم يرد فيه خبر ولا أثر ^(١) .

(٩) ثم ينشف الميت بثوب نظيف لثلاث تبقيل أ كفاته ويجعل الطيب غير الزعفران والورس على رأسه ولحيته وأعضاء السجود لما في حديث أم سليم من قوله صلى الله عليه وسلم : فإذا فرغت منها فألق عليها ثوباً نظيفاً إلى أن قال : ثم طيبها وكفنها وأطوى شعرها ثلاثة أقرن . قصة وقرنين ^(٢) .

(والفرق) بينه وبين غسل الجناة والوضوء حيث اختار الشافعي استحباب ترك التنشيف فيهما أن هنا ضرورة أو حاجة إلى التنشيف وهو ألا يفسد الكفن (هذا) وإذا خرج من الميت بعد غسله وقبل تكفينه نجاسة وجب غسلها اتفاقاً . وفي إعادة طهارته ثلاثة أوجه عند الشافعية أصحها لا يجب شيء لأنه خرج عن التكليف بنقض الطهارة وقياساً على ما لو أصابته نجاسة من غيره فإنه يكفي غسلها اتفاقاً (وهذا) قال الحنفيون ومالك والثوري . (وقيل) يجب أن يوضأ كما لو خرج من حي . وقيل يجب إعادة الغسل لأن الخارج من أحد السبيلين ينقض الطهر وطهر الميت غسل جميعه وليكون خاتمة أمره طهارة كاملة ^(٣) . ومذهب أحمد في هذا أنه إن خرجت نجاسة من قبله أو دبره وهو على مفصله

(١) انظر ص ١٨٠ إلى ١٨٣ ج ٥ مجموع النوى . (٢) سيأى تاماً رقم ٤٣٩ ص ٢٢٥

(٣) انظر ص ١٧٦ ج ٥ مجموع النوى .

بعد الثلاث غسله إلى خمس فإن خرج بعد الخامسة غسله إلى سبع ويوضئه في الغسلة التي تلي خروج النجاسة لأن المقصد من غسل الميت أن يكون خاتمة أمره بالطهارة الكاملة ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو سبعا إن رأيتن ذلك بماء وسدر . وإن خرج من الميت نجاسة من غير السبيلين لا يعاد له الغسل لأنه لا ينقض الطهارة عند غير الحنفيين . وإن خرج من الميت نجاسة بعد الغسل سبعا لم يعد إلى الغسل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالغسل ثلاثا أو خمسا أو سبعا ولأن زيادة الغسل وتكريره عند كل خارج يرخص الميت ويفضى إلى الحرج فيكتفى بغسل النجاسة وحشو نخرجها بالقطن ونحوه ولا يوضأ ويحتمل أن يوضأ كالجنب إذا أحدث بعد غسله وهذا أحسن^(١) وإن خرج من الميت شيء يسير بعد وضئه في الكفن لا يعاد غسله اتفاقا لأن إعادة الغسل فيها مشقة شديدة ولا يعاد وضوءه ولا غسل موضع النجاسة دفعا للمشقة ويحمل بحاله . وإن كان الخارج كثيرا فاحشا فالصحيح أنه لا يعاد إلى الغسل بحال دفعا للمشقة^(٢) .

(١٠) ويستحب تطييب بدن الميت وترا (أقول) النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أم عطية : اغسلنها ثلاثا أو خمسا واجعلن في الآخرة كافورا . أخرجه السبعة والبيهقي^(٣) .

(وعن) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أجهزتم الميت فأوتروا . أخرجه الحاكم وابن حبان وصححه والبيهقي^(٤) . [٤٢٣]

(١) انظر ص ٣٢٦ إلى ٣٢٨ ج ٢ معنى ابن قدامة (٢) انظر ص ٣٣١ منه .

(٣) يأتي الحديث تاما إن شاء الله تعالى رقم ٤٢٧ ص ٣٢٤ .

(٤) انظر ص ٢٦٤ ج ٢ نصب الراية . وص ٣٥٥ ج ١ مستدرک . وص ٤٠٥ ج ٣

(وقال) أبو وائل : كان عند علي رضي الله عنه مسك فأوصى أن يُحْتَطَّ به .
وقال : هو فضل حَنُوط رسول الله صلى الله عليه وسلم . أخرجه الحاكم وابن أبي
شعبة في مصنفه والبيهقي بسند حسن^(١) . [٤٣٤]

(وقال) ابن مسعود : بوضع الكافور على مواضع سجود الميت . أخرجه
ابن أبي شعبة والبيهقي^(٢) . [٤٣٥]

(وعن) سلمان أنه استودع امرأته مسكا فقال : إذا مُتْ فطَيِّبُونِي به .
فإنه يحضرني خلق من خلق الله لا يبالون من الطعام والشراب يحدون الريح .
أخرجه عبد الرزاق في مصنفه^(٣) . [٤٣٦]

(هذا) ويستحب أن يحمل الطيبُ في مفاصل الميت ومقابنه وهي المواضع
التي تنثني من الإنسان كعلى الركبتين ونحو الإبطين وأصول الفخذين لأنها
مواضع الوسخ وتطيب مواضع السجود لشرفها . وكان ابن عمر يتبع مقابن الميت
ومرافقه بالمسك . ولا يحمل في عيني الميت كافورا لأنه يُفسد المعصومَ ويتلفه
ولا يصنع مثله بالحي^(٤) .

فائدة : إذا تعذر غسل الميت لفقد الماء أو احتراقه بحيث لو غسل لتهرى
أو خوف على الفاسل لم يغسل بل ييمم وجوبا عند الأربعة وإسحق لأنه تطهير
لا يتعلق بإزالة نجاسة فوجب الانتقال فيه عند المعجز عن الماء إلى التيمم كفضل

(١) انظر ص ٣٦١ ج ١ مستدرک . وص ٤٠٥ ج ٣ بهيقي « الكافور والمسك
للحنوط » والحنوط كرسول طيب يخلط للميت وكل ما يطلب به من مسك وصندل
وعنبر وكافور وغيرها فهو حنوط .

(٢) انظر ص ٢٦٠ ج ٢ نصب الراية . وص ٤٠٥ ج ٣ بهيقي . « الكافور والمسك
للحنوط » (٣) انظر ص ٢٦ ج ٢ نصب الراية . والمراد بخلق الله الملائكة .

(٤) انظر ص ٣٣١ ج ٢ معنى ابن قدامة .

الجنابة ولو تار به فوضع وخيف من غسله إسراع البلى إليه بعد الدفن ويجب غسله لأن الخوف ساقط إلى البلى^(١).

(وحدَّثنا أبو عبد الله محمد بن كوفية غسل الميت أحاديث (أجمعها) حديث محمد بن سيرين عن أم عطية قالت: أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال اغسلوها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك إن رأيتم ذلك بماء وسدر واجعلان في الآخرة كافورا أو شيئا من كافور فإذا فرغتم فأدنيي فلما فرغنا أذنأه فألقى إلينا حقوه وقال أشعرنها إياه . أخرجه السهमे والبيهقي^(٢) [٤٣٧]

(وحدَّثنا قتادة قال: أخذ ابن سيرين غسله عن أم عطية قالت غسلنا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرنا أن نغسلها بالسدر ثلاثا فإن أنجحت وإلا نغمسا فإن أنجحت وإلا فأكثر من ذلك . قالت فرأينا أن أكثر من ذلك سبع . أخرجه أحمد^(٣) [٤٣٨]

(والمراد) اغسلها وترا وليمكن ثلاثا فإن احتجن إلى زيادة عليها الإلقاء

(١) انظر ص ١٧٨ ج ٥ مجموع النووى .

(٢) انظر ص ١٦٤ ج ٧ - الفتح الربانى « صفة غسل الميت » و ص ٨٣ ج ٣ فتح البارى « غسل الميت ووضوءه بالماء والسدر » و ص ٢ ج ٧ نووى (غسل الميت) و ص ٢٦٦ ج ١ مجتبى « غسل الميت بالماء والسدر » و ص ١٣٠ ج ٢ تحفة الأخوذى و ص ٢٢٩ ج ١ - ابن ماجه . و ص ٣٨٩ ج ٣ بيهقى « أو أكثر من ذلك » بكسر الكاف خطاب أمةئش وفي رواية أيوب عند البخارى وأبى داود والنسائى عن حفصة عن أم عطية اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو سبعا أو أكثر من ذلك وهى ترد على من زعم أن الزيادة على السبع مكروهة و « إن رأيتم ذلك » أى الحاجة إلى الزيادة لىكن بشرط الإيثار « والحقه » بفتح الحاء وكسرها فى الأصل مثل نقد الإزار والمراد به هذه الأجزاء المجاورة « وأشعرنها » أى اجعلن الحقو مباشرا جسدها تحت الأكفان .

(٣) انظر ص ١٦٥ ج ١ - الفتح الربانى « صفة غسل الميت »

فليسكن خمساً . فإن احتجن إلى زيادة الإلقاء فليسكن سبعة . وهكذا .
 (وحاصله) أن الإتيان بمأموريه والثلاث مأمور بها ندباً فإن حصل الإتيان
 بثلاث لم تشرع الرابعة وإلا زيد حتى يحصل الإتيان ويندب كونها وتراً^(١) .
 (وحدث) حفصة بنت سيرين عن أم سليم أم أنس بن مالك قالت : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا ثوفيت المرأة فأرادوا أن يغسلوها فليبدوا
 ببدنها فليمسح بطنها مسحاً رفيقاً إن لم تكن حبلى ، فإن كانت حبلى فلا تحركها
 فإن أردت غسلها فابدئي بسفرتها فأتقي على عورتها ثوباً ستيراً ثم خذي كرسفاً
 فاغسلها فأحسني غسلها ، ثم ادخلي يدك من تحت الثوب فامسح بها بكرسف
 ثلاث مرات فأحسني مسحها قبل أن توضعها ثم وضئها ثم وضئها بماء فيه سدر وليفرغ
 الماء امرأة وهي قائمة لا تلي شيئاً غيره حتى تنقي بالسدر وأنت تفسلين وليل
 غسلها أولى الناس بها وإلا فامرأة ورعة مسلمة ، فإن كانت صغيرة أو ضعيفة
 فلتغسلها امرأة أخرى ورعة مسلمة ، فإذا فرغت من غسل سفرتها غسلت بقاء
 وماء فلتوضئها وضوء الصلاة ، فهذا بيان وضئها ثم اغسلها ثلاث مرات بماء
 وسدر فابدئي برأسها قبل كل شيء فأتقي كل غسلة من الصدر بالماء ولا تسرحي
 رأسها بمشط فإن حدث منها حدث بعد الغسلات الثلاث فاجعلها خمساً فإن حدث
 في الخامسة فاجعلها سبعة وكل ذلك فليسكن وتراً بقاء وسدر حتى لا يريبك شيء
 فإن كان في آخر غسلة في الثالثة أو غيرها فاجعل في شيء من كافور وشيثاً من
 سدر ثم اجعل ذلك في جرة جديدة ثم أقم عليها فأفرغي عليها وابدئي برأسها حتى
 تبلغي رجليها ، فإذا فرغت منها فأتقي عليها ثوباً نظيفاً ، ثم ادخلي يدك من وراء
 الثوب فانزعيمه عنها ، هذا بيان الغسل ، ثم احسني سفرتها كرسفاً ما استطعت ،
 ثم امسحي كرسفها من ظهريها ، ثم خذي سبيلية طويلاً مضمومة فارحميها من بحرها

كما يُرْبَطُ النَّطَاقُ ثُمَّ اعْقَدِيهَا بَيْنَ نَخْدِيهَا وَضَمِّي نَخْدِيهَا ، ثُمَّ أَلْقِي طَرَفَ السَّبْدِيَّةِ مِنْ عِنْدِ عَجْزِهَا إِلَى قَرِيبٍ مِنْ رَكْبَتِهَا ، فَمِذَا شَأْنَ سَفَلَتِهَا ، ثُمَّ طَيِّبِيهَا وَكَفْنِيهَا وَاضْفِرِي شَعْرَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ قَصَّةً وَقَرْنَيْنِ وَلَا تُشَبِّهِيهَا بِالرِّجَالِ ، وَلَا يَكُنْ كَفْنُهَا خَمْسَةَ أَثْوَابٍ أَحَدُهَا الْإِزَارُ تَلْقَى بِهِ نَخْدِيهَا ، وَلَا تَقْصِي مِنْ شَعْرَهَا شَيْئًا بِزُورَةٍ وَلَا غَيْرِهَا وَمَا يَسْقُطُ مِنْ شَعْرَهَا فَاغْسِلِيهِ ثُمَّ اغْرِزِيهِ فِي شَعْرِ رَأْسِهَا وَطَيِّبِي شَعْرَ رَأْسِهَا فَأَحْصِي طَيِّبِيهِ وَلَا تَفْصِيهِمْ بِمَاءٍ مُسَخَّنٍ وَأَجْمِرِيهَا وَمَا تُسَكِّنِيهَا بِهِ بِسَبْعِ نُبْذَاتٍ إِنْ شِئْتَ وَاجْعَلِي كُلَّ شَيْءٍ مِنْهَا وَتَرَأْ وَلِمَنْ بَدَأَ لَكَ أَنْ تَجْمِرِيهَا فِي نَعْمِهَا فَاجْعَلِيهِ وَتَرَأْ ، هَذَا شَأْنَ كَفْنِهَا وَرَأْسِهَا ، وَإِنْ كَانَتْ تَجْدُورَةٌ أَوْ مَحْضُوبَةٌ أَوْ أَشْبَاهُ ذَلِكَ فَخَذِي خِرْقَةً وَاسِعَةً فَاغْسِلِيهَا بِالمَاءِ ، وَتَتَّبِعِي كُلَّ شَيْءٍ مِنْهَا وَلَا تَحْرِكِيهَا ، فَإِنِ اخْشَى أَنْ يَنْفَجِرَ مِنْهَا شَيْءٌ لَا يَسْتَطَاعُ رَدُّهُ . أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ : رَوَاهُ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ ، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي السَّكْبَرِ بِسَنَدَيْنِ فِي أَحَدِهَا لَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ وَهُوَ مَدْلَسٌ لِسُكْنِهِ ثِقَةٌ ، وَفِي الْآخِرِ جَنِيْدٌ وَقَدْ وَثِقَ وَفِيهِ بَعْضُ كَلَامٍ وَلَيْسَ فِي أَحَدٍ سَفْدَى الْبَيْهَقِيِّ ^(١) . [٤٣٩]

(تنبيه) علم من أحاديث الباب أنه لا يجب الغسل على من غسل ميتاً لأنها سيقف للتعليم ولو كان واجباً أملاًه وتقدم أنه مستحب عند الجمهور ^(٢) .

(١) انظر ص ٥ ج ٤ بيهقي (غسل المرأة) ولم يعز الحديث إلى الترمذي إلا البيهقي ولم يوجد في كتاب الترمذي . وص ٢١ ج ٣ مجمع الزوائد (تجهيز الميت وغسله) (والكسفة) - بضم الكاف والسين - القطعة من القطن (وسبئية) بفتح السين فكسر نوع من الثياب يتخذ من مشاقة الكتان نسبة إلى سبن - موضع بالمغرب - والمراد بالقصة مقدم الرأس وبالقرنين جانبها (ولا تمسكها بماء مسخن) أي لا تغسل الرأس بماء شديد الحرارة خشية تساقط الشعر (ونبذة) جمع نبذة - بضم فسكون - وهي الشيء اليسير . وفي الحديث نبذة قسط (بضم فسكون) أي قطعة منه .

(٢) انظر ص ٣٠٩ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية .

(وحكمة) مشروعيته أن رشاش الماء يضل بدن الغاسل فإذا علم أنه سيفتسل لم يأل جهداً في تفصيل الميت ولأن الغاسل بمسه الميت يحصل له ضعف يزول بالغسل .
(فائدة) تقدم أن الأدعى لا ينجس بالموت وعليه فغسلاته طاهرة .

(٨) غسل النبي صلى الله عليه وسلم

تولى غسله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب والفضل بن عباس وأسامة بن زيد وقيم بن العباس وصالح مولى النبي صلى الله عليه وسلم ، وغسل صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات بماء وسدر (قال) عبد الملك ابن جريج : سمعت محمد بن علي أبا جعفر قال : غُسل النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً بالسدر ، وغُسل وعليه قميص ، وغُسل من بئر - يقال لها الفرس بقباء - كانت لسعد بن خيثمة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب منها ، وولى سفلته علي والفضل مُحْتَضِنُهُ والعباسُ يصب الماء ، فجعل الفضل يقول : أرْحَنِي قُطِيعَتِي وتينى إني لأجد شيئاً يترطّل على^(١) . أخرجه البيهقي مرسلًا بسند جيد^(٢) . [٤٤٠]
وفي رواية أحمد : وكان العباس وفضل وقيم يلقبونه مع علي ، وكان أسامة ابن زيد وصالح يصبان الماء^(٣) . ولم يرَ علي من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً مما يرى من الميت .

(١) انظر ص ٣٠١ ج ٨ - المنهل العذب (الشرح) و (الفرس) - بضم الفين المعجمة وقد تفتح فسكون - بئر بقاء - « والسفلة » بكسر فسكون أسفل البدن . « والوتين » عرق في الظهر يتصل بالقلب . « ويطرطل » أى يثقل على . وهو كناية عما يجده من ثقل جسد النبي صلى الله عليه وسلم . وفي رواية لجعل الفضل يقول : أرْحَنِي قُطِيعَتِي فإني أجد شيئاً يتنزل على ظهري .

(٢) انظر ص ٣٠١ ج ٨ - المنهل العذب « الشرح » .

(روى) سعيد بن المسيب أن علي بن أبي طالب لما غسل النبي صلى الله عليه وسلم ذهب يلتمس منه ما يلتمس من الميت فلم يجده ، فقال : بأبي الطيب طبت حياً وميتاً . أخرجه ابن ماجه بسند صحيح رجاله ثقات^(١) . [٤٤١]

وكانت عين من يساعد علياً في غسله صلى الله عليه وسلم معصوبة خشية أن يبدو منه ما لم يؤذن في النظر إليه . أما علي فلم يكن معصوب العين . (قال) : أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لا يفساني إلا أنت ، فإنه لا يرى أحد عورتى إلا طمست عيناه . أخرجه البزار والبيهقي^(٢) . [٤٤٢]

(وخص) علي بذلك لعله لشدة تحمزه عن النظر إلى ما لا يحل فلا يخشى عليه من ذلك (هذا) وقد ورد في غسل النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث (منها) حديث عباد بن عبد الله بن الزبير قال : سمعت عائشة تقول : لما أرادوا غسل للنبي صلى الله عليه وسلم قالوا : والله ما ندرى أنجرّد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثيابه كما أنجرّد موتانا ، أم نغسله وعليه ثيابه ؟ فلما اختلفوا أتى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا وذقنه على صدره ، ثم كلهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو ؟ أن اغسلوا النبي صلى الله عليه وسلم وعليه ثيابه ، فقاموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فغسلوه وعليه قميصه يصبون الماء فوق القميص ويدلّسكونه

(١) انظر ص ٢٣١ ج ١ - ابن ماجه «غسل النبي صلى الله عليه وسلم» و «غسل وذهب» . معنى للماعل والضمير يعود على علي : يعنى أن علياً شرع يلتمس على السواة ما يلتمس من الميت من الفضلات فلم يجد شيئاً فقال «بأبي» . أى أنت مفدى بأبي وأنت «الطيب»

(٢) انظر ص ١٠٣ ج ٨ - المنهل العذب «الشرح» «وطمست» بفتحات أى ذهب صورهها وهو تليل لمخدوف تقديره فإني أخشى عبي غيرك أن تسكون منه لفته إلى ما لا يحل نظره فتطمس عينه . وأما أنت فأعرف تحمرك عن ذلك فلا أخشى عليك .

بالقميص دون أيديهم . وكانت عائشة تقول : لو استقبلتُ من أمرى ما استدبرت ما غسلته إلا نساؤه . أخرجه أبو داود والبيهقي وابن حبان والحاكم^(١) . [٤٤٣]

و لعل الصعابة رضى الله عنهم تذكروا بهذا الصوت ما كانوا يعرفون من وجوب حفظ كرامة الرسول صلى الله عليه وسلم فغسلوه في قميصه لا أنهم اعتدلوا في ذلك هل مجرد سماع الصوت ، إذ مثل هذا لا ينبغي عليه حكم شرعى . (روى حديث) عبد الله بن الحارث بن نوفل : أن علياً رضى الله عنه غسل النبي صلى الله عليه وسلم وعلى النبي قميصاً وبهد عن خرقة يتبع بها تحت القميص . أخرجه البيهقي^(٢) . [٤٤٤]

(والمعنى) أن علياً رضى الله عنه لف خرقة على يده وأدخلها تحت القميص يمشي بها السوءة كما يصنع بغير النبي صلى الله عليه وسلم من الموتى . وأما بقية الجسد الشريف فغسل من فوق القميص كما تقدم في حديث سعيد بن المسيب عن علي^(٣) .

(ب) تكفين الميت

هو فرض كفاية بالإجماع أقوله صلى الله عليه وسلم - في شأن الحرم الذي وقصته ناقة - وكفنوه في ثوبيه^(٤) ، ويقدم على الدين والوصية . فإن كان الميت موسراً كفن من ماله وإلا فكفنه على من تلزمه نفقته إلا الزوج فلا يلزم بكفن امرأته عند محمد بن الحسن وأحمد وهو مشهور مذهب مالك وصححه الماوردي

(١) انظر ص ٢٩٩ ج ٨ - المنهل العذب « ستر الميت عند غسله » وص ٣٨٧ ج ٣

بيهقى « غسل الميت في قميص »

(٢) انظر ص ٣٨٨ ج ٣ بيهقى « ما ينهى عنه من النظر إلى عورة الميت » .

(٣) انظر رقم ٤٤١ ص ٣٢٨ « غسل النبي صلى الله عليه وسلم »

(٤) انظر الحديث رقم ٤٠٧ ص ٢٩٣ « غسل الميت »

وغيره من الشافعية . فيجب كفنها من ماها لأنها بالموت صارت أجنبية فلا يلزم الرجل كفنها (وقال) أبو حنيفة وأبو يوسف : يلزمه كفنها ولو تزكت مالا ، وعليه الفتوى وهو الأصح عن الشافعية . وروى عن مالك لأنه تابع للمؤنة كالسكوة فمن لزمه كسوتها في الحياة يلزمه كفنها بعد الوفاة كالأمة مع السبد (فإن لم يكن) للميت مال ولا زوج ولا منفق فكفنه في بيت المال . فإن لم يعط ظمناً أو مجزاً فعلى الناس . ولا يشترط كون التكفين من مكلف حتى لو كفنه صبي أو مجنون أجزأ لوجود المقصود (وحكمة) وجوب التكفين أن ستر الإنسان واجب في الحياة فكذا بعد الموت . ثم الكلام في السكفن ينحصر في عشرة فصول .

(١) ما يطلب فيه : يطلب فيه أربعة أمور : (١) يستحب كونه أبيض (لحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : البسوا من ثيابكم البياض فإنها خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم . أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي والأربعة إلا للنسائي وصححه الترمذي وابن القطان^(١) . [٤٤٥]

(وعن) سمرة بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : البسوا ثياب البياض فإنها أطيب وأطهر وكفنوا فيها موتاكم . أخرجه أحمد والنسائي والبيهقي والترمذي والحاكم وصحجاه^(٢) . [٤٤٦]

(١) انظر ص ١٧٠ ج ٧ - الفتح الرباني « استحباب إحسان السكفن » وص ٢٤٥ ج ٣ بيهقي (خير ثيابكم البياض — من كتاب الجمعة) و ص ٩٠ ج ٤ عون المعبود (البياض — كتاب اللباس) و ص ١٣٢ ج ٢ تحفة الأحوذى (ما يستحب من الأكفان) و ص ٢٣١ ج ١ - ابن ماجه

(٢) انظر ص ١٧١ ج ٧ - الفتح الرباني (استحباب إحسان السكفن) و ص ٢٦٨ ج ١ مجتبى (أى السكفن خير ؟) و ص ٤٠٢ ج ٣ بيهقي (استحباب البياض في الكفن) و ص ١٣٢ ج ٢ تحفة الأحوذى (ما يستحب من الأكفان)

فيستعجب تكفين الميت في الأبيض لكونه أطيب ، أى أحسن من غيره .
لما في البياض من الصفاء واللبريق ولأنه أطهر فإنه إذا أصابه شيء من الانجاسة
أو الدنس يظهر فيه .

(والأمر) في هذه الأحاديث محمول على اللدب (اقول) جابر : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا توفي أحدكم فوجد شيئاً فليـكفّن
في ثوب حَبْرَة . أخرجه أبو داود والبيهقي بسند جيد^(١) . [٤٤٧]

والحبرة كمنبئة نوع من برود اليمين مخطط ذو ألوان من قطن أو كتان .
ولذا انفق العلماء على استعجاب التكفين في الثياب البيضاء . وتقدم تمامه في بحث
لبس الأبيض^(٢) .

(ب) ويستعجب تطيب الكفن وترأ بأن يدار الحجر وفيه العود مرة
أو ثلاثاً أو خمساً على الكفن بعد أن يرش عليه ماء الورد لعلّقى الرائحة به
(لحديث) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أجمرت الميت فأجروه
ثلاثاً . أخرجه أحمد والبخاري والحاكم وقال : حديث صحيح على شرط مسلم .
وأخرجه البيهقي بلفظ : إذا أجمرت الميت فأوترؤوا . وروى : أجمروا كفن
الميت ثلاثاً^(٣) . [٤٤٨]

وهذا في حق غير المحرم . أما المحرم فلا يبيغز كفنه (لحديث) ابن عباس .

(١) انظر ص ٣١٠ ج ٨ - المنهل المذنب (الكفن) و ص ٤٠٣ ج ٣ يهقي
(من استعجب في الكفن الحبرة) و ص ١٧٠ ج ٧ - الفتح الرباني (استعجاب إحسان الكفن)

(٢) انظر ص ٢٠٧ ج ٦ - الدين الخالص . طبعة أولى و ص ١٥٤ طبعة ثانية

(٣) انظر ص ١٨٨ ج ٧ - الفتح الرباني (تطيب بدن الميت وكفنه) و ص ٢٦ ج ٣
مجمع الزوائد (الإجمار) . و (أجمرت الميت) أى بخرتم كفنه أو بدنه بالطيب
و ص ٤٠٥ ج ٣ يهقي (الحنوط للميت) .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : بقصته ناقته وهو محرم فأت ، فقال
الذي صلى الله عليه وسلم : غساوه بماء وسدر وكنوه في ثوبيه ، ولا تمشوه بطيب
التي غسروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبياً أخرجه النسبة^(١) . [٤٤٩]

وهذا التطيب أن يجعل الكفن على عود وغيره ، ثم يبخر كما يبخر ثياب
الجن حتى يمتدح بها رائحة الطيب . ويستحب أن يكون الطيب عوداً وكون
السود غير مطيب بالمسك فإن كان مطيباً به جاز .

(ج) ويستحب تحسين كفن الميت بقطيعته وكونه متوسطاً سائر الميت غير
محرّم استعماله (لحديث) جابر بن عبد الله : سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : إذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفنه . أخرجه النسبة إلا البغاري^(٢) . [٤٥٠]

(وحدّث) أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أحسنوا الكفن
ولا تؤذوا موتاكم بويل ولا بزاكية ولا بتأخير وصية ولا بقطيعة ومجلوا بقضاء
دينه وأدخلوا عن جيران السوء وإذا حفرتم فأعمقوا ووسّعوا . أخرجه الديلمي
في مسند الفردوس^(٣) . [٤٥١]

(١) انظر رقم ٤٠٧ ص ٢٩٣ (غسل الميت)

(٢) انظر ص ١٩٧ ج ٤ مجموع النووي . و (عقب به الطيب عبثاً) من باب تعب ،
ظهرت ريحه بثوبه أو بدنه .

(٣) انظر ص ١٦٩ ج ٧ - الفتح الرباني (استحباب إحسان الكفن) و ص ١٠ ج ٧
نوى مسلم (تحسين الكفن) و ص ٣٠٧ ج ٨ - المنهل العذب (الكفن) و ص ٢٦٧
ج ١ مجتبى (الأمر بتحسين الكفن) و ص ١٣٣ ج ٢ تحفة الأحوذى . و ص ٢٣٢
ج ١ - ابن ماجه (ما يستحب من الكفن) و ص ٤٠٣ ج ٣ بيهقي . (ويحسن)
بضم الياء وفتح الحاء أو إسكانها من التحسين أو الإحسان أى يجعل كفنه حسناً .
(والكفن) بفتح الفاء اسم لما يكفن به .

(٤) انظر ص ٣٠٨ ج ٨ - المنهل العذب (الكفن)

(وعن) أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا وُلي أحدكم أخاه فليحسن كفنه فإنهم يزاورون في قبورهم » . أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ^(١) [٤٥٢]

(د) وينبغي تجنب المغالة في الكفن (روى) عن حذيفة (رضى الله عنه أنه قال عند موته : ابقاعوا لي كفنًا فأتى بحلة ثمنها ثلثمائة وخمسين درهماً ، فقال : لا حاجة لي بها اشترؤا لي ثوبين أبيضين ولا عليكم إلا تعالوا فلبسهما ثم يُتركَا عليَّ إلا قليلاً حتى أبدل بهما خيراً منهما أو شراً منهما » . أخرجه ابن أبي شعبة والحاكم والبيهقي ^(٢) . [٤٥٣]

والثوب الغسيل والجديد سواء عند الحنفيين (لقول) عائشة : دخلتُ على أبي بكر رضى الله عنه ، فقال : في كم كفنتم النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : في ثلاثة أثواب بيض سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة . وقال لها : في أي يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : يوم الاثنين . قال : فأى يوم هذا ؟ قالت : يوم الاثنين . قال : أرجو فيما بيني وبين الليل ، ففطر إلى ثوب عليه كان يُمرض فيه به ردعٌ من زعفران ، فقال : اغسلوا ثوبي هذا وزيدوا عليه ثوبين فكفّنوني فيهما ، قلت : إن هذا خلق . قال : إن الحى أحق بالجديد من الميت ، إنما هو للمهلة ، فلم يتوفَّ حتى أمسى من ليلة الثلاثاء ، ودُفن قبل أن يُصْبَح . أخرجه البخاري ^(٣) . [٤٥٤]

(١) انظر ص ١٧١ ج ٧ - الفتح الرباني (الشرح)

(٢) انظر ص ٤٠٣ ج ٣ بهيقي (من كره ترك القصد فيه) . والحلة ثوبان

(٣) انظر ص ١٦٣ ج ٣ فتح الباري (موت يوم الاثنين) و (سحولية) بفتح السين وضمة نسبة إلى سحول قرية باليمن . والسحولية ثياب بيض نقية . و (أرجو فيما بيني وبين الليل) أى أرجو الوفاة في هذا الوقت ليوافق يوم وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . و (به ردع) بفتح فسكون أى لطنخ لم يعمه كله (وخلق) بفتح حين أى غير جديد . (والمهلة) بتشليث الميم وسكون الهاء القيع يسيل من الجسد .

(وقالت) المالكية والشافعية : الغسيل في الكفن أفضل (لقول) عبادة بن نسي : لما حضرت أبا بكر الوفاة قال لعائشة : اغسلي ثوبي هذين وكفنيني بهما فإنما أبوك أحد رجلين أما مكسوء أحسن الكسوة ، أو مسلوب أسوأ اللب . أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد كتاب الزهد ^(١) . [٤٥٥]

(وقالت) الحنبلية : يستحب أن يكون الكفن جديداً إلا أن يوصى الميت بغيره فتتمثل وصيته ، كما ورد عن الصديق . وبه قال الجمهور (لحديث) عائشة أن أبا بكر رضي الله عنه قال لها : يا بُدَيَّة أي يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : يوم الاثنين . قال : في كم كفنتم النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : يا أبت كفنتاه في ثلاثة أثواب بيض سحوالية جدد يمانية لبس فيها قميص ولا عمامة أدرج فيها إدراجاً . أخرجه أحمد والبيهقي ^(٢) . [٤٥٦]

(٢) ما يكره منه الكفن : يكفن الميت فيما يحل له لبسه حيا ، فلا يكفن الرجل في الحرير إلا إذا لم يوجد غيره لكن لا يزداد على ثوب (وأما) المرأة فيكره تكفينها في الحرير عند وجود غيره عند الجمهور لأن فيه سرفاً وإضاعة المال بخلاف اللبس في الحياة فإنه تجمل للزوج (وقيل) يجوز تكفينها فيه والأشبه الحرمة لما فيه من السرف والمغالاة المنهى عنها . قال أحمد : لا يعجبني أن تكفن المرأة في شيء من الحرير ^(٣) . (وأما) المعصر والمزهر فيكره تكفينها فيه عند الشافعي وأحمد . ولا يكره عند الحنفيين ومالك . ويعتبر في الكفن

(١) انظر ص ٢٦٢ ج ٢ نصب الراية .

(٢) انظر ص ١٧٢ ج ٧ - الفتح الرباني (صفة الكفن للرجل) و ص ٣٩٩ ج ٣ .
بيهقي (عدد الكفن) و (يمانية) بتخفيف الياء على المشهور لأن الألف بدل ياء النسب .
فلا يجتمعان بل يقال يمانية بشد الياء أو يمانية بتخفيفها . والتشديد لمة .

(٣) انظر ص ٣١٣ ج ٢ معنى ابن قدامة

المباح حال الميت . فإن كان غنياً فمن جياذ ثيابه ، وإن كان متوسطاً فمن أوسطها وإن كان فقيراً فبحسب حاله^(١) .

(٣) كفن النبي صلى الله عليه وسلم : كُفِنَ النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض يمنية من قطن (قالت) عائشة : كُفِنَ النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب يمانية بيض سَحُولِيَّة ، من كُرُف ليس فيها قميص ولا عمامة . أخرجه الستة والبيهقي^(٢) . [٤٥٧]

وهذا هو الصحيح الثابت في كفن النبي صلى الله عليه وسلم ، وما خالفه ضعيف لا يحتاج به .

(١) كحديث يزيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس قال : كُفِنَ النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب نجرانية : الحلة ثوبان ، وقميصه الذي مات فيه . أخرجه أحمد وابن ماجه والبيهقي وأبو داود وقال : قال عثمان - يعني ابن أبي شيبة - في ثلاثة أثواب : حلة حمراء وقميصه الذي مات فيه^(٣) . [٤٥٨]

(قال) النووي : حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به لأن يزيد بن أبي زياد

(١) انظر ص ١٩٧ ج ٥ مجموع النووي

(٢) انظر ص ٨٧ ج ٣ فتح الباري (اثياب البينس للكفن) و ص ٧ ج ٧ نووى (تكفين الميت) و ص ٣١١ ج ٨ - المنهل المذهب (الكفن) و ص ٢٦٨ ج ١ محبتي (كفن النبي صلى الله عليه وسلم) و ص ٢٣١ ج ١ - ابن ماجه . و ص ١٣٣ ج ٢ تحفة الأحوذى . و ص ٣٩٩ ج ٣ بهيقي (عدد الكفن) والكرسف - بضم فسكون - القطن .

(٣) انظر ص ١٧٣ ج ٧ - الفتح الرباني (صفة الكفن للرجل) و ص ٢٣١ ج ١ ابن ماجه (كفن النبي صلى الله عليه وسلم) و ص ٤٠٠ ج ٣ بهيقي (ذكر الخبر الذي يخالف ما روينا في كفن النبي صلى الله عليه وسلم) و ص ٣١٢ ج ٨ - المنهل المذهب (الكفن) (ونجرانية) نسبة إلى نجران بلدة باليمن .

تجمع على ضعفه لا سيما وقد خالف بروايته الثقات^(١) (وأيضاً) فإن تكفين النبي صلى الله عليه وسلم في القبر من الذي مات فيه وغسل فيه بعيد عادة. وذكر الحلة في كفن النبي صلى الله عليه وسلم غلط (فقد) قالت عائشة: كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض سعة من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة، وإنما الحلة على شبكة على الداس فيها، إنما اشترت. ثم ليكن فيها فتحة. الحلة وكان في ثلاثة أثواب بيض سعة من (الحديث) أخرجه مسلم والبيهقي^(٢). [٥٥٩]

(قال) من عدى حديث عائشة أصح الأحاديث التي رويت في كفن النبي صلى الله عليه وسلم. (مسلم عليه بعد أكثر أهل العلم)^(٣).

(ب) . من حديث (عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن علي بن الحنفية عن أبيه عن علي بن رضى الله عنه قال: كفن النبي صلى الله عليه وسلم في سبعة أثواب. أخرجه أحمد، البزار، وابن أبي شيبة، قال الهيثمي: وإسناده حسن^(٤)). [٥٦٠]

(ورد) بأن عبد الله بن محمد بن عقيل سيء الحفظ لا يصلح الاحتجاج بحديثه إذا خالف الثقات كما هنا^(٥).

(١) انظر من ٨ ج ٧ نووى مسلم: يعنى أنه خالف حديث عائشة المتفق على صحته وروايته كلهم ثقات

(٢) انظر من ٧ ج ٧ نووى . و من ٤٠٠ ج ٧ بهيقي (بيان عائشة سبب الاشتباه على غيرها) . (وشبه) بضم فسكون مشدداً أى اشتبه عليهم الأمر .

(٣) انظر من ١٣٣ ج ٢ تحفة الأحوذى

(٤) انظر من ١٧٦ ج ٧ - الفتح الربانى (صفة الكفن) و من ٢٣ ج ٣ مجمع

الزوائد (الكفن) .

(٥) قال الحافظ فى التلخيص : ابن عقيل سيء الحفظ يصلح حديثه للتابعات .

فأما إذا انفرد فيحسن وأما إذا خالف فلا يقبل وقد خالف شو رواية نفسه فروى عن =

(ج) (ومنه) ما يرويه حديث أقوى منه كحديث الحكم عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كفن النبي صلى الله عليه وسلم في بُردين أبيضين وُبرْدٍ أحمر . أخرجه أحمد بسند جيد ، والبيهقي بإسناد : كفن النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبين أبيضين وُبرْدٍ أحمر^(١) .

(مأثرت) يرويه ساروا مخرودة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض يمانية ليس فيها قميص ولا عمامة ، قد ذكرنا عائشة قولهم في ثوبين وُبرْدٍ أحمر ، فقالت : قد أتى بالبرد ولست بهم ردوه ولم تكفهوه فيه . أخرجه البيهقي والأربعة^(٢) .

(٤) كفن الرجل : أقله ثوب يستتر جميع المسد (القول) خباب بن الارت : إن مصعب بن عمير قتل يوم أحد وترك نعرة ، فكُنّا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، وإذا غطينا رجليه خرج رأسه ، فقال النبي صلى الله عليه

عليه السلام كفن في ثوب نعرة . وأمكن روى الحاكم من حديث أيوب عن نافع عن ابن عمر ما يعتمد روايته ابن عقيل عن ابن الحنفية عن علي . انظر ص ١٥٥ طبعة المسند (ويرده) أيضا قول الحاكم : نازرت الأخبار عن ابن عباس وابن عمر وعبد الله بن مغفل ومائشة في تسكين النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة ويعتمد أن يخفى على جميعهم الزيادة عليها .

(١) انظر ص ١٧٤ ج ٧ - الفتوح الرباني (حقفة السكن) و ص ٤٠٠ ج ٣ بهيقي . (والبرد) بضم فسكون نوع من الثياب (وقيل) هو كساء أسود مربع صغير وهو خلاف البردة فإنها الشملة المخططة (وبرد حبرة) بالإضافة أو التثمين وحبرة كغلبة ثوب مخطط . وهذه الرواية تفسر البرد بأنه من الخبر . ورواية أحمد يثبت أنه أحمر .

(٢) انظر ص ٤٠٠ ج ٢ بهيقي . و ص ٣١٢ ج ٨ - المشيل المذهب (السكن) و ص ٢٦٨ ج ١ مجتبى (كفن النبي صلى الله عليه وسلم) و ص ١٣٢ ج ٢ تحفة الأخوذى و ص ٢٢١ ج ١ - ابن ماجه .

وسلم : غطوا بها رأسه واجملوا على رجليه من الإذخر . أخرجه البيهقي والسبعة إلا ابن ماجه^(١) .
[٤٦٣]

(ولهذا) قال الحنفيون ومالك وأحمد : أقل الكفن ما يستر جميع بدن الميت ذكرأ كان أو أنثى ، وما دون ذلك لا يسقط به فرض الكفاية عن المسلمين . وبه جزم المحققون من الشافعية (وقال) المراقبون منهم : أقل الكفن ما يستر العورة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كفن يوم أحد بعض القتلى بنمرة ، فدل ذلك على أنه يجزىء فيه ما وارى العورة^(٢) .

(ورد) بأن ما ذكر حالة ضرورة لا تتمدها (وقد) نقل ابن عبد البر الإجماع على أنه لا يجزىء في الكفن ثوب واحد يصف ما تحته من البدن^(٣) . (ومنه) ترى أن الدليل بشهد للجهمور من أن أقل الكفن ثوب يستر جميع البدن . هذا وكفن الرجل ثلاثة أنواع :

(١) كفن الضرورة — وهو ما يوجد لما تقدم من خباب^(٤) (وحدث) الزبير بن العوام رضى الله عنه قال : إنه لما كان يوم أحد أقبلت امرأة تسمى حتى إذا كادت أن تشرف على القتلى ، فذكره النبي صلى الله عليه وسلم أن ترام ،

(١) انظر ص ١٨٢ ج ٧ - الفتح الرباني . و ص ٩١ ج ٣ فتح الباري (الكفن) في ثوب واحد) و ص ٢١٥ ج ٨ - المنهل العذب (كراهية المغلاة في الكفن) و ص ٦ ج ٧ نووى مسلم (تسكين الميت) و ص ٢٦٩ ج ١ مجتبى (القميص في الكفن) و ص ٤٠١ ج ٣ بيهقي (ونمرة) بفتح فكسر شملة بها خطوط بيض وسود أو برده من صوف يلبسها الأعراب (والإذخر) بكسر فسكون نبت بالحجاز طيب الرائحة

(٢) انظر ص ١٩٢ ج ٥ مجموع النووى

(٣) انظر ص ٩١ ج ٣ فتح الباري (الكفن من جميع المال) .

(٤) انظر رقم ٤٦٣ .

فقال : المرأة المرأة فتوسمت أنها أمى صفية ، فخرجتُ أسمى إليها فأدركتها قبل أن تنتهي إلى القتل فلدمتُ في صدرى ، وكانت امرأة جلدة فقالت : إليك لا أرض لك ، فقلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عزم عليك ، فوقفت وأخرجت ثوبين معهما فقالت : هذان ثوبان جئت بهما لأخى حمزة فقد بلغنى مقتلُه فكفّفنوه فيهما . قال : نجثنا بالثوبين لنكفن فيهما حمزة ، فإذا إلى جنب رجل من الأنصار قتيل قد قُبل به كما فعل بحمزة ، فوجدنا غَضاضة وحياء أن نكفن حمزة في ثوبين والأنصارى لا كفن له ، فقلنا : لحمزة ثوب والأنصارى ثوب ، فقدرناهما فكان أحدهما أكبر من الآخر ، فأقرعنا بينهما ، فكفّفنا كل واحد منهما في الثوب الذى طار له . أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار . وفيه عبد الرحمن بن أبى الزناد ضعيف وقد وثّق^(١) . [٤٦٤]

(وقال) جابر بن عبد الله : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إذا توفى أحدكم فوجد شيئاً فليـكفن في ثوب حمزة . أخرجه أبو داود والبيهقى^(٢) . [٤٦٥]

(وعن) خباب بن الأرت أن حمزة رضى الله عنه لم يوجد له كفن إلا بُردة ملحاء إذا جعلت على رأسه قَلَصَتْ عن قدميه ، وإذا جعلت على قدميه قَلَصَتْ

(١) انظر ص ١٨١ ج ٧ - الفتح الربانى (المواساة فى الكفن) و (المرأة المرأة) منسوب على التحذير أى احذروا إشرافها على القتلى خوفاً من أن يصيبها من الشدة والتأثر بهذا المنظر الفظيع مالا تحتمله . وكرر لفظ المرأة للتأكيد . و (لدمت) من باب قتل أى ضربت ودفعت . و (جلدة) بفتح فسكون أى قوية صبور . و (إليك) اسم فعل بمعنى تنح عني . و (لا أرض لك) أى لا مقر لك ولا وطن كلمة سب مثل لا أم لك (وعزم) أى أمر بمنعك أمراً مؤكداً .

(٢) انظر ص ٣١٠ ج ٨ - النهل المذب (الكفن) و ص ٤٠٢ ج ٣ بيهقى (من استحب فى الكفن الحبرة)

عن رأسه ، فمدت على رأسه رجلاً على قدميه الإذخر . أخرجه ابن أحمد في زوائد المسند . بسند جيد^(١) . [٢٦٦]

(دل) هذا الحديث ونحوه على أنه إذا لم يوجد الميت إلا ثوب لا يستر كل البدن ستر رأسه وجعل على رجليه ما يستره من حشيش ونحوه ، فإن لم يوجد إلا ما يستر العورة شئت لأنها أهم . وإن كثرت القتلى وقت الأكتاف كفن الرجلان والثلاثة في الثوب الواحد كما سنع بتقلى أحد (قال) أنس : كثرت قتلى أحد وقت الثياب فكان الرجل والرجلان والثلاثة يكفون في الثوب الواحد ثم يدفنون في قبر واحد فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل : أيهم أكثر قرآنًا فيقدهم إلى القبلة . أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه^(٢) . [٤٦٧]

(ب) كفن السكفاية يكنى في كفن الذكر البالغ والمراهق ثوبان إزار من الرأس إلى القدم على الشهور ، وافاقة يلف بها من قرنه إلى قدمه ، فيجوز الاقتصار عليهما بلا كراهة . ويكره النقص عنهما بلا ضرورة (لقول) النبي صلى الله عليه وسلم في حق الحرم الذي وقصته ناقته : كفنوه في ثوبيه^(٣) (واقول) صلة بن زفر : إن حذيفة بن اليمان كفن في ثوبين ، بعثنى وأبا مسعود فابتعنا له كفناً حلة عصب بثلاثمائة درهم ، قال : أرياني ما ابتعثنا لي ، فأريناه فقال : ما هذا لي بكفن ، إنما يكفني ريطتان بيضاوان لابس منها قميص ، إنى لا أترك إلا قليلاً حتى أنال خيراً منهما أو شراً منهما ، فابتعنا له ريطتين بيضاوين . أخرجه للطبراني في الكبير بسند رجاله ثقات^(٤) . [٤٦٨]

-
- (١) انظر ص ١٨٤ ج ٧ - الفتح الرباني (السكفن من رأس المال) . و (ملحاء) أى فيها خطوط سود وبيض (وقلعت) ذهب
(٢) انظر ص ٢٩٤ ج ٨ - المنهل العذب (الشهيد يفسل) و ص ١٣٨ ج ٢ تحفة الأخوذى (ما جاء في قتلى أحد)
(٣) انظر رقم ٢٤٩ ص ٣٣٢
(٤) انظر ص ٢٥ ج ٣ مجمع الزوائد (السكفن) (والعصب) بفتح وسكون برود

(ج) كفن السنة — السنة في كفن الذكر البالغ والمراهق عند الحنفيين ثلاثة أثواب . قميص وإزار وثقافة ، فالقميص من العنق للقدم بلا كُمَّين ولا فتحة صدر ولا ذخريص وهو المرفوف بالجانب فلا يوسع أسفله بخلاف قميص الحلي . والإزار من القرن (الرأس) إلى القدم على المشهور^(١) . والثقافة يلف بها من القرن إلى القدم (الحديث) أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب أحدها قميص . أخرجه الطبراني في الأوسط بسند جيد^(٢) . [٤٦٩]

(ونقول) عبد الله بن معقل : إذا أنا مت فاجعلوا في غسلي كافوراً وكفنوني في بُرْدَيْنِ وقميص فإن النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك . أخرجه الطبراني في الكبير وفيه صدقة بن موسى وفيه كلام^(٣) . [٤٧٠]

(ونذكره) الزيادة على الثلاث لأنه سَرَف ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة كما تقدم^(٤) (وقيل) : لا بأس بالزيادة على ثلاثة إلى خمسة (الحديث) ابن عمر أنه كفن ابنه وأقداً

بثنية يجمع غزلها ويشد ثم يصبغ وينسج فيأني موشياً (ملوياً) لبقاء ما عصب منه أبيض لم يصبغ (انظر ص ١٠٠ ج ٣ نهاية ابن الأثير) (والريطة) بفتح فسكون كل ملأة ليست قطعتين وقد تطلق على كل ثوب رقيق .

(١) قال الكمال ابن الهمام : وأنا لا أعلم وجه مخالفة إزار الميت إزار الحي من السنة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الحرم : كفنوه في ثوبيه . وهما ثوبان إحرامه إزاره ورداؤه ومعلوم أن إزاره من الحقو وكذلك أعطى اللأني غسلن ابنته حقوه . انظر ص ٤٥٤ ج ١ فتح التدير (تسكينه) .

(٢) انظر ص ٢٤ ج ٢ مجمع الزوائد (السكن) .

(٣) انظر ص ٢٤ ج ٢ مجمع الزوائد (السكن) .

(٤) انظر رقم ٤٦٢ ص ٣٣٦ .

في خمسة أثواب : قميص وعمامة وثلاث لفائف ، وأدار العمامة إلى تحت حنكته .
أخرجه سميد بن منصور في سننه ^(١) . [٤٧١]

(وقالت) الشافعية والحنبلية : السنة في كفن الرجل ثلاث لفائف بيض تعم جميع البدن سوى رأس الحرم . والأفضل أن لا يكون فيها قميص ولا عمامة ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة .

(ولا يكره) زيادة قميص عليها ولا تكفينه في قميص بكين وإزار ولفافة (الحديث) نافع عن ابن عمر أن عبد الله بن أبي لهيا توفي جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أعطني قميصك أ كفنه فيه وصل عليه واستغفر له . فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قميصه (الحديث) أخرجه الشيخان ^(٢) . [٤٧٢]

(ولا يكره) أيضاً عند الشافعية زيادة العمامة (لقول) نافع : إن ابناً لعبد الله بن عمر مات فكفنه ابن عمر في خمسة أثواب : عمامة وقميص وثلاث لفائف . أخرجه البيهقي ^(٣) . [٤٧٣]

(وتكره) الزيادة على ذلك لأنه سرف (وكذا) تكره العمامة عند الحنبلية ، فالأفضل عندهم أن يكفن الرجل في ثلاث لفائف بيض ليس فيها قميص ولا عمامة ولا يزيد عليها ولا ينتقص منها (وأما) إلباس النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله ابن أبي قميصه ، فإنما فعل ذلك تكريماً لابنه عبد الله ليتبرك به أبوه ويندفع عنه العذاب ببركة قميص النبي صلى الله عليه وسلم . (وقيل) إنما فعل ذلك جزاء

(١) انظر ص ٣١١ ج ٨ - المنهل العذب المورود (الشرح)

(٢) انظر ص ٨٩ ج ٣ فتح الباري (الكفن في القميص) .

(٣) انظر ص ٤٠٢ ج ٣ بهقي (جواز التكفين في القميص) .

لم كفن ابن أبي في قميص النبي ؟ هل للورثة والفرماء المنع من كفن السنة ؟ ٢٤٣

لعبد الله بن أبي عن كسوته العباس قميصه يوم بدر^(١) . (وقالت) الشافعية : فإن كان في الكفن قميص وعمامة استحب جعلها تحت الثياب لأن إظهارها لازمة وليس الحال حال زينة ، وإن قال بعض الورثة يكفن في ثوب ، وقال بعضهم في ثلاثة ، ففيه وجهان : أحدهما يكفن في ثوب يعم ويستر . والثاني يكفن في ثلاثة وهو الأصح لأنه الكفن المعروف المسنون^(٢) . وهل للفرماء المنع من كفن السنة ؟ الصحيح نعم . وعليه فيكفن عند الحنفيين كفن الكفاية وهو ثوبان للرجل وثلاثة للمرأة . وعند غيرهم يكفن بثوب يستر جميع البدن . (وقالت) المالكية : يندب أن يكفن الرجل في خمسة : إزار وقميص ولغافتين وعمامة لها عذبة نحو الذراع ترسل على وجهه لما تقدم أن ابن عمر كفن ابنه في خمسة أثواب منها عمامة^(٣) .

(وأجابوا) عن حديث عائشة في كفن النبي صلى الله عليه وسلم بأن المراد بقولها فيه : « ليس فيها قميص ولا عمامة » أنهما زائدتان على الثلاث لا أنهما منها (ورد) بأنه خلاف الظاهر بل معناه لم يكفن في قميص ولا عمامة ، وإنما كفن في ثلاثة أثواب غيرها ولم يكن مع الثلاثة شيء آخر . وهذا الذي يقتضيه ظاهر

(١) انظر ص ٣٢٨ و ٢٢٩ معنى ابن قدامة . ويشير إلى ما روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال : لما كان يوم بدر أتى بأسارى وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له قميصا فوجدوا قميص عبد الله بن أبي يقدر عليه (بضم الدال أى يسهل لأن العباس وابن أبي كانا مستويين في القامة) فكساه النبي صلى الله عليه وسلم إياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قميصه الذي ألبسه (أى لعبد الله بن أبي عند دفنه) قال ابن عيينة : كانت له (أى لابن أبي) عند النبي صلى الله عليه وسلم يد فأحب أن يكافئه . أخرجه البخارى انظر ص ٨٨ ج ٦ فتح البارى (السكوة للأسارى) .

(٢) انظر ص ١٩٤ ج ٥ مجموع النووى (٣) انظر رقم ٤٧١ و ٤٧٣

الحديث^(١) . (وأجاب) القائلون بعدم استحباب القميص والعمامة عن أثرى ابن عمر بأنه عن صحابي لا يعارض الكتاب عن النبي صلى الله عليه وسلم

(ووجهة نقول) أن العلماء اتفقوا على أنه لا يجوز أن يكفن الرجل أكثر من ثوب يستر جميع البدن . واختلوا في الأفضل . فقال الجمهور : أفضله ثلاثة أثواب ببعض ليس فيها عمامة (الحديث) عائشة في كفن النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) . (ووجه) الدلالة أن الله عز وجل لم يكن ليختار لمبيه صلى الله عليه وسلم إلا الأفضل .

(٥) كيف يكفن الرجل ؟ : كيقبته أو تضعر الأركان بالطيب مرة أو ثلاثاً أو خمساً (الحديث) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا أجهزتم الميت مأثروا . وروى أجهزوا كفن الميت ثلاثاً . أخرجه البيهقي^(٣) . [٤٧٤]

ثم تبسط اللقافة ثم الإزار عليها ويوضع الميت في القميص ثم يوضع الحنوط في رأسه وحيثه ، ويوضع الكافور على جبهته وأنفه ويديه وركبتيه وقدميه لما تقدم عن ابن مسعود : الكافور يوضع على مواضع السجود . أخرجه البيهقي وابن أبي شيبه^(٤) . [٤٧٥]

وليصان من صورة الفساد وتمظيها له خشية أن تظهر منه رائحة كريهة . ولا بأس باستعمال أنواع الطيب غير الزعفران والورس في حق الرجل ولا بأس بتطييب قطن منقوش ووضعه في أنفه وفيه خشية خروج شيء يلوث الأركان ، ثم يوضع الميت على الإزار فيلث عليه من جهة يساره ثم من جهة يمينه ليكفون الأيمن على الأيسر كما في حال الحياة ثم تلف اللقافة عليه كذلك . ويجمع ما فضل

(١) انظر ص ٨ ج ٧ نوى مسلم .

(٤) تقدم رقم ٤٣٥ .

(٣) تقدم رقم ٤٤٨

(٢) انظر رقم ٤٦٢

عند رأسه فيرد على وجهه وما فضل عند رجليه فيرد عليهما ، ويربط الكفن إن خيف انتشاره وإذا وضع في القبر حُلَّ الرباط .

(٦) كفن المرأة : المرأة كالرجل في أقل الكفن وكفن الضرورة . فالواجب في كنفها ثوب ساتر جميع البدن عند الثلاثة . وعند الشافعي : ثوب ساتر العمورة وهي جميع بدن الحرة إلا وجهها وكفيها^(١) . وأما كفن السكفاية فهو في حق البالغة والمراة إزار ولقافة وخمار يغطى به رأسها فيجوز الاقتصار عليها بلا كراهة . ويكره تكفينها في ثوبين بلا ضرورة ، أما الصغيرة فلا بأس بتكفينها في ثوبين . والسنة في كفن المرأة البالغة المراهقة خمسة : قميص وإزار وخمار ولقافة وخرقة - عرضها ما بين الثدي والفتحة - يربط بها ثدياها ويطننها عند الحنفيين ، وكذا عند الشافعي وأحمد غير أنهم يجمعان بدل الخرقة لقافة . وأصله حديث إيلي بنت قانف النخعية قالت : كفت فيمن غسل أم كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم عند وقاتها ، وكان أول ما أعطانا النبي صلى الله عليه وسلم الحياء ثم الدرع ثم الخمار ثم الملحفة ثم أدرجت بعد في الثوب الآخر ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند الباب معه كنفها ، ففأولفاه ثوبا ثوبا . أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي بسند لا بأس به^(٢) . [٤٧٦]

والحياء ككساء الإزار ، والدرع القميص ، والملحفة الملاءة تلتحف بها المرأة ، والثوب الآخر لقافة أخرى (وقال) الحنفيون : المراد بالملحفة الخرقة يربط بها ثديا

(١) انظر ص ٢٠٥ ج ٥ مجمع النوى .

(٢) انظر ص ١٧٥ ج ٧ - الفتح الرباني (كم يكون الكفن) و ص ٣١٦ ج ٨ المهمل العذب (كفن المرأة) و ص ٦ ج ٤ . والصحیح أن هذه القصة في شأن زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم لأن أم كلثوم توفيت والنبي صلى الله عليه وسلم يندر . والحياء بالسكسر والمد وفي رواية بالنصر لغة في الحقو

المرأة ويطننها (وقال) عمر رضي الله عنه : كفن المرأة خمسة أثواب (وَلَا تَمْتَدُّوا)
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَمَدِّينَ . أخرجه ابن أبي شيبة .

(وقالت) المالكية : الستجب في كفن المرأة سبعة أثواب : إزار وقميص وخمار وأربع لفائف وكأنهم يرون أن اسم العدد لا مفهوم له ، فأباعدوا الزيادة على ما في الحديث ، ورأوا أن الأمر في ذلك واسع (ومذهب) الأولين هو الراجح لموافقته للنص ، ولأن الأصل في فعل النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون للشرع .

(٧) كيف تكفن المرأة ؟ : كيفية تكفينها عند الحنفيين أن يُطَيَّبَ الكفن كما تقدم ثم تبسط اللقافة ثم الإزار وتوضع المرأة في القميص ويُجعل شعرها على صدرها ثم تُخَمَّرُ^(١) ثم توضع على الإزار فتُلَفُّ به ثم باللقافة ثم تربط الخرقه فوق الأكتاف عند الصدر فوق الثديين والبطن لثلا يفتشر الكفن باضطرابها حال الحمل .

(وكيفية) عند الشافعية والحنبلية أن يُشد على المرأة الإزار ثم القميص ثم الخمار ثم تلف في لفافتين ، ويمقد الكفن إن خيف انقشاره صيانة للثوب ثم يحمل في القبر .

(٨) كفن الحريم : إذا مات الحريم يُغسل بماء وسدر كاللحلال ولا يكفن في الخيط ولا يغطي رأسه ولا يُطَيَّبُ لبقاء حكم إحرامه (روى) سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رجلاً كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وهو مُحَرَّمٌ فَمَاتَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم : اغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه ولا تمسوه بطيب ولا تخمروا رأسه فإنه يُبعث يوم

القيامه ملتبساً . أخرجه السبعة والبيهقي ^(١) . [٤٧٧]

(وبهذا) قال الشافعي وأحمد وإسحاق والثوري (وعن) أحمد لا يغطي وجهه لما روى في الحديث : ولا تخمروا رأسه ولا وجهه ^(٢) ولا يكتفن في الخيط لأنه يحرم عليه في حياته فكذلك بعد الموت . والعمل على أنه يغطي جميع بدن المحرم إلا رأسه فإن كان الميت امرأة مُحَرِّمَةٌ ألبست القميص وَخَمَرَتْ كما تفعل في حياتها ولا تُطَيَّب ولا يغطي وجهها لأنه يحرم على المحرمة في حياتها فكذلك بعد موتها . (فإن ماتت) المتوفى عنها زوجها في العدة فالأصح أن تُطَيَّب لأن التطيب إنما حرم في الحياة لكونه يدعو إلى نسكها وقد زال بالموت ^(٣) .

(وقال) الحنفيون ومالك والأوزاعي : إذا مات المحرم انقطع إحرامه فيكفن في الخيط وَتُغَطَّى رأسه وَيطَيَّب وهو مروي عن عائشة وابن عمر (فقد) مات ابنه وأقد بالحنيفة مُحَرِّمًا فكفنه وَخَمَرَ وجهه ورأسه (وقال) : لولا أَنَا حَرُمَ لطيفناهُ . أخرجه مالك في الموطأ ^(٤) . [٤٧٨]

(وقد سُئِلَ) عطاء عن المحرم يغطي رأسه إذا مات ؟ فقال : غطى ابن عمر وكشف غيره . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه بأسانيد جيد (وحكى) ابن حزم أنه صح عن عائشة تحنيط الميت المحرم وتطيبه وتخميم رأسه لأن الإحرام عبادة تَبْطُلُ بالموت كالصلاة والصوم (وأجابوا) عن حديث ابن عباس بأنه خصوصية لهذا الرجل لأن إخباره صلى الله عليه وسلم بأنه يُنَبِّئُ مَلِيكًا شهادةً منه بأن حجه

(١) تقدم رقم ٤٤٩ ص ٣٣١

(٢) هذه رواية مسلم انظر ص ١٢٨ ج ٨ نووي . قال البيهقي وذكر الوجه غريب

(٣) انظر ص ٣٣٢ ج ٢ شرح المقنع .

(٤) انظر ص ١٥٢ ج ٢ - الزرقاني على الموطأ (تخمير المحرم وجهه) .

قريب من ذلك هو مذهب فقهاء ريان عمله قد انقطع عنه (الحديث) إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث - إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له . أخرجه مسلم والبخاري في الأدب والثلاثين أبي هريرة ^(١) . [٤٧٩]

(دل) الحديث على أن عمل الإنسان ينقطع بموته إلا في هذه الثلاثة وليس الإحرام منها (ورد) بأن الأصل عدم الخصوصية وأن قوله صلى الله عليه وسلم : يُنَمَّتْ مُلَبَّيًّا ليس قاصراً على ما قالوا ، بل هو ظاهر في بقاء حكم الإحرام لأن التلبية شعار الحرم فالحكم عام . (ويؤيده) حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اغسلوا الحرم في ثوبيه اللذين أحرم فيهما واغسلوه بماء وسدر وكفنوه في ثوبيه ولا تمشوه بطيب ولا تحمروا رأسه فإنه يُنَمَّتْ يوم القيامة محرماً . أخرجه النسائي ^(٢) . [٤٨٠]

وهو ظاهر في العموم واعتذر الداودي عن مالك بأنه لم يبلغه الحديث .

(٩) كفن الصغير : الصغير كالكبير في الكفن ذكرأ كان أم أنثى عند الشافعية فيستحب تكفين الصبي في ثلاثة أثواب كالبالغ . (وقال) الحنفيون وأحمد : يحسن أن يكفن كالكبير ، ويجوز تكفينه في ثوب واحد بلا كراهة ، ولا بأس بتكفين الصغيرة في ثوبين ، والمراعاة بمنزلة البالغة في الكفن لأن المراهق حال حياته يخرج فيما يخرج فيه البالغ عادة ، فكذا يكفن فيما يكفن فيه .

(قال) الإرزقي : سألت أبا عبد الله - يعني أحمد - في كم تكفن الجارية

(١) انظر ص ٨٥ ج ١ : نووي لما يلحق الإنسان بعد وفاته - الوصية (وص ٧٧ ج ٢ : عون المعبود) ما جاء في الصدقة (وص ١٣٩ ج ٢ : محقق) فضل الصدقة عن الميت . (٢) انظر ص ٢٦٩ ج ١ : محقق (ثبت يكفن المحرم) .

إذا لم تبلغ ؟ قال : في ثناتين وقميص لا خمار فيه لأن غير البالغة لا يلزمها ستر رأسها في الصلاة (واختلفت) الرواية عن أحمد في الحد الذي تصير به في حكم المرأة المكفنة (فروى) عنه إذا بلغت (الحديث) عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم ^(١) .

[٤٨١]

مفهومه أن غير البالغة لا تحتاج إلى خمار في صلاتها فكذا في كفنها ، وقد كفن ابن سيرين بنته وقد قاربت الحيض بغير خمار . (وروى) عن أحمد أنها إذا كانت بنت تسع سنين يصنع بها ما يصنع بالمرأة لأن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بعائشة وهي بنت تسع سنين وروى عنها أنها قالت : إذا بلغت الجارية سمعاً فهي امرأة ^(٢) .

(١٠) كفن القبط ونحوه : القبط - بكسر السين - الجفنين ينزل قبل تمامه وهو مستبين الخلق ، وهو ومن ولد ميتاً يلفان في خرقة بلا مراعاة وجه المكفن كالمعضو من الميت ، فإذا وجد معضو من أعضاء الإنسان أو نصفه مشقوقاً طويلاً أو نصفه مقطوعاً عرضاً ليس معه الرأس يلف في خرقة وإن كان معه الرأس يكفن وقيل : يلف في خرقة . وإن وجد أكثره يكفن لأن الأكثر حكم الكل ^(٣) .

(قوائد) : (الأولى) إذا نُبش القبر وأخذ الكفن فعند الشافعية يجب تكفينه ثانياً سواء كفن من ماله أو من مال غيره أو من بيت المال . (وقيل)

١- مسند أحمد ج ٨ ص ٣٠٠ الفتح الرباني (المرأة خرة كلها عورة إلا وجهها وكفها)
 ٢- مسند أحمد ج ٨ ص ٣٠٠ الفتح الرباني (المرأة تصلي بغير خمار)
 ٣- مسند أحمد ج ٨ ص ٣٠٠ الفتح الرباني (الأكثر حكم الكل)
 ٤- مسند أحمد ج ٨ ص ٣٠٠ الفتح الرباني (بدائع الصنائع)

إذا كفن من ماله ثم انقسم الورثة للتركة ثم نبش اللقبر وسرق الكفن استحب للورثة أن يكفنوه ثانياً ولا يلزمهم ذلك ، لأنه لو لزمهم ثانياً لزمهم إلى مالا يثناهى^(١) ، ولو كفن ثم أكله سبع وبقي الكفن (قيل) يقسم بين الورثة (وقيل) يكون لبيت المال لأنهم لم يرثوه عند الموت فلا يرثونه بعد^(٢) .

(وقال) الحنفيون : إذا نبش اللقبر وأخذ الكفن والميت لم يتفسخ كفن ثانياً من جميع المال لأن حاجته إلى الكفن ثانياً كحاجته إليه أولاً : فإن قسم المال فالكفن على الوارث دون الغرماء والموصى له ، لأنه بالقسمة انقطع حق الميت عنه فصار كأنه مات ولا مال له فيكفنه وارثه إن كان له مال ، وإن لم يكن له مال ولا لمن تلزمه نفقته فكفنه في بيت المال . وإن نبش بعد ما تفسخ وأخذ كفنه كفن في ثوب واحد ، لأنه إذا تفسخ خرج من حكم الآدميين وصار كالسقط ، ولذا لا يصلى عليه^(٣) .

(الثانية) يجوز للإنسان أن يُعِدَّ لنفسه كفناً (الحديث) سهل بن سعد الساعدي أن امرأة جاءت النبي صلى الله عليه وسلم ببردة منسوجة فيها حاشيتها — أتدرون ما البردة ؟ قالوا : الشملة ، قال : نعم — قالت : نسجتها بيدي فحُتْ لأكسوكما ، فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها . فخرج إلينا وإني أزاره ، فحُتْها فلان ، فقال : أكرسيها ما أحسنها ، قال القوم : ما أحسن لبسها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجاً إليها ، ثم سألته ، وعلمت أنه لا يرد ، قال : إني والله ما سألته لألبسها إنما سألته لتكون كفني . قال سهل : فكانت

(١) انظر ص ٢١٠ ج ٥ مجموع النووي (٢) انظر ص ٢٩٦ ج ٢ مذهب الشيرازي

(٣) انظر ص ٣٠٩ ج ١ بدائع الصنائع .

كفنه . أخرجه البخارى ^(١) . [٤٨٢]

(فقد) دل الحديث على جواز تحصيل مالا بد الميت منه من كفن ونحوه في حال حياته لما فيه من تذكر الموت والاستعداد له (وفي الحديث) أفضل المؤمنين إيمانًا أكثرهم الموت ذكرًا وأحسنهم له استعداداً ^(٢) (وقال) الصيرفي : لا يستحب أن يعد الإنسان لنفسه كفنًا لئلا يحاسب عليه إلا إذا كان من جملة يقطع بجلها أو من أثر أهل الخير والصلحاء ، فإن أذخاره حينئذ حسن لحديث سهل المذكور . وهل يلحق بذلك حفر القبر في حياته ؟ (قال) ابن بطال : وقد حفر جماعة من الصالحين قبورهم قبل الموت بأيديهم ليمثلوا حلول الموت فيه . (ورد) عليه ابن المنير بأن ذلك لم يقع من أحد من الصحابة ، ولو كان مستحبًا لكثر فيهم (قال) البدر العيني : لا يلزم من عدم وقوعه من أحد من الصحابة عدم جوازه لأن ما رآه المؤمنون حسنًا فهو عند الله حسن ، ولا سيما إذا فعله قوم من العلماء الأخيار ^(٣) .

(١) انظر ص ٩١ ج ٣ فتح الباري (من استعد المكفن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم) و (فيها حاشيتها) يعنى أنها لم تقطع من ثوب فتكون بلا حاشية وقيل حاشية الثوب هديه فكأنها جديدة لم يقطع هديها ولم تلبس بعد . وقيل حاشيتا الثوب ناحيتاه اللتان في طرفهما الهدب . و (أتدرون الخ) من قول سهل بن سعد كما في رواية البخارى في الأدب ولفظه : فقال سهل للقوم . أتدرون ما البردة ؟ قالوا الشملة . وفي تفسير البردة بالشملة تجوز لأن البردة كساء والشملة ما يشتمل به فهي أعم لكن لما كان أكثر اشتغالهم بالبردة أطلقوا عليها اسم الشملة (أحسنها) من التحسين أى نسبها إلى الحسن .

(٢ و ٣) انظر ص ٦١ ج ٨ عمدة القارى (من استعد المكفن) .

الصلاة على الميت

الكلام فيها ينحصر في عشرين فصلا (١) فضائها -- قد ورد في الحث على الصلاة على الميت وتشيعه حتى يدفن أحاديث (منها) حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من تبع جنازة وصلى عليها فله قيراط ، ومن تبعها حتى يُفرغ منها فله قيراطان أصغرهما مثل أحد أو أحدهما مثل أحد أخرجه السبعة (وقال) الترمذى : حسن صحيح وروى من غير وجه ^(١) . [٤٨٣]

وفي رواية للبخارى : من شيع جنازة ، وفي أخرى له : من شهد . والقاء في قوله : فعلى ليست للترتيب فإن الأجر المذكور يحصل لمن صل على الجنازة وتبعها تقدمت الصلاة أم تأخرت (وحديث) خباب صاحب المقصورة قال : يا عبد الله بن عمر ألا تسمع ما يقول أبو هريرة ؟ إنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من خرج مع جنازة من بينها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من أجر ، كل قيراط مثل أسدر ، ومن صلى عليها ثم رجع كان له

(١) انظر ص ١٩٧ ج ٢ - الفتح الرباني (فضل الصلاة على الميت) وص ١٢٨ ج ٣ فتح الباري (من انتظر حتى تدفن) و ص ١٣ ج ٧ نردى (فضل الصلاة على الجنازة) ونفط الشريفي (من شهد الجنازة حتى يصلى فله قيراط . ومن شهد حتى تدفن كان له قيراطان . قيل وما القيراطان ؟ قال مثل الجبلين العظيمين) وص ٣٣١ ج ٨ - المنهل العذب و ص ٢٨٢ ج ١ مجتبى (ثواب من صلى على جنازة) و ص ١٥٠ ج ٢ تحفة الأحوذى (فضل الصلاة على الجنازة) و ص ٢٤١ ج ١ - ابن ماجه . (والقيراط) سدس درهم والدرهم ست عشرة حنوبية . ولما كان القيراط التمازف حقيرا مثله النبي صلى الله عليه وسلم بأعظم الجبال خلقا وأحبها لنفس المؤمن (ففي الحديث) إن أحدا جبل يحبنا ونحبه . أخرجه مالك والشيخان . الترمذى عن أنس . ولكونه قريبا من المخاطبين خاطبهم بما يعرفون تقريرا لمة بلهم وإلا فالثواب معنى لا يدرك بالحس .

مثل أحدٍ . فأرسل ابن عمر ختباناً إلى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجعُ إليه فيخبره ما قالت فقال : قالت عائشة صدق أبو هريرة ، فقال ابن عمر : لقد فرطنا في قراريط كثيرة . أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقي ومسلم وهذا لفظه ^(١) . [٤٨٤]

(وهذا) ظاهر في أن الأجر المذكور يحصل لمن خرج مع الجنائز من بيتها . ولأحمد من حديث أبي سعيد الخدري : من جاء جنازة في أهلها فتبعتها حتى يُصَلَّى عليها فله قيراط ^(٢) ، ومقتضاه : أن القيراط يختص بمن حضر من أول الأمر إلى انقضاء الصلاة ، وبذلك صرح الحبيب الطبري وغيره .

(والظاهر) أن القيراط يحصل لمن صلى فقط لأن كل ما قبل الصلاة وسيلة إليها ، لكن يكون قيراط من صلى فقط دون قيراط من شيع وصلى ، لحديث أبي هريرة مرفوعاً : من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط . أخرجه أحمد ومسلم ^(٣) . [٤٨٥]

(فدل) على أن الصلاة تُحَصِّلُ القيراط وإن لم يتبع اتباع (وقال) ابن المنذر : إن القيراط لا يحصل إلا لمن اتبع وصلى ، أو اتبع وشيع وحضر الدفن لا لمن اتبع وشيع ثم انصرف بلا صلاة ، وذلك لأن الاتباع إنما هو وسيلة لِأَحَدٍ مَقْصُودَيْنِ : الصلاة أو الدفن ، فإذا تجردت الوسيلة عن المقصد لم يحصل المترتب عليه وإن كان يُرْجَى أن يحصل بذلك فضل ما يحتسب (وقد) روى سعيد بن منصور عن مجاهد أنه قال : اتباع الجنائز أفضل النوافل (وحديث) ابن سيرين عن

(١) انظر ص ١٩٤ ج ٧ — الفتح الرباني (فضل الصلاة على الميت) و ص ١٦ ج ٧ نووي ، و ص ٣٣٣ ج ٨ — المنهل العذب . و ص ٤١٢ ج ٣ : يهتق . (والمقصورة) الدار الواسعة المحصنة . وقيل إنها أصغر من الدار تقصر منها لا يدخلها إلا صاحبها .

(٢) انظر ص ١٩٧ ج ٧ — الفتح الرباني (فضل الصلاة على الميت وتشيع الجنائز)

(٣) انظر ص ١٥ ج ٧ نووي

أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهَا وَيُفَرِّغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيرَاطَيْنِ . كُلُّ قِيرَاطٍ مِثْلُ أُحْدِرٍ ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيرَاطٍ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ^(١) . [٤٨٦]

وهو صريح في أن الحاصل من الصلاة والدفن قيراطان فقط (وظاهر) قوله في الحديث الأول : ومن تبعها حتى يُفَرِّغَ منها فله قيراطان ^(٢) أن هذين القيراطين غير قيراط الصلاة وبه جزم بعض المتقدمين . ويمكن الجمع بينهما بأن المراد بقوله في الحديث الأول « فله قيراطان » أى بقيراط الصلاة .

(دَأْتُ) هَذِهِ الْأَحَادِيثُ عَلَى أَنَّ مَنْ صَلَّى عَلَى الْمَيِّتِ وَشَيْعَتُهُ فَلَهُ قِيرَاطَانِ مِنَ الْأَجْرِ : قِيرَاطٌ لِلصَّلَاةِ وَقِيرَاطٌ لِلتَّشْيِيعِ مَعَ حُضُورِ الدَّفْنِ وَالْفَرَاغِ مِنْهُ . وَفِي بَعْضِهَا عَدَمُ التَّقْيِيدِ بِحُضُورِ الدَّفْنِ وَلَسَكَنُ يُحْمَلُ الْمَطْلُوقُ مِنْهَا عَلَى الْمَقْيَدِ ، وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ . وَقِيلَ : يَحْصُلُ الْقِيرَاطُ الثَّانِي إِذَا سُوِّرَ الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ بِاللَّيْنِ وَنَحْوِهِ وَإِنْ لَمْ يُبَلِّغْ عَلَيْهِ التُّرَابَ (وَالْحَاصِلُ) أَنَّ الْإِنْصِرَافَ مِنَ الْجَفَازَةِ مَرَاتِبَ (أ) أَنْ يَنْصَرِفَ عَقِبَ الصَّلَاةِ (ب) أَنْ يَنْصَرِفَ عَقِبَ وَضْعِ الْمَيِّتِ فِي الْقَبْرِ وَسُوْرِهِ قَبْلَ إِهَالَةِ التُّرَابِ . (ج) أَنْ يَنْصَرِفَ بَعْدَ إِهَالَةِ التُّرَابِ وَفَرَاغِ الدَّفْنِ . (د) أَنْ يَمْكُثَ عَقِبَ الْفَرَاغِ وَيَسْتَغْفِرُ الْمَيِّتَ وَيَدْعُو لَهُ وَيَسْأَلُ لَهُ التَّثْنِيَةَ . فَالرَّابِعَةُ أَكْمَلُ الْمَرَاتِبِ وَالثَّلَاثَةُ تَحْصُلُ الْقِيرَاطَيْنِ . وَلَا تُحْصَلُ مِمَّا الثَّانِيَةِ عَلَى الْأَرْجَحِ . وَيَحْصُلُ بِالْأَوَّلَى قِيرَاطٌ بِلَا خِلَافٍ .

(وحديث) أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من تبع جنازة

(١) انظر ص ٨٠ ج ١ فتح الباري (اتباع الجنائز من الإيمان) و ص ٢٨٢ ج ١

(٢) انظر رقم ٤٨٣ .

مجتبى (ثواب من صلى على جنازة) .

يحمل من علوها وَحَثًا في قبرها وقعد حتى يؤذن له ، آب بقبراطين من الأجر كل قيراط مثل أحد . أخرجه أحمد وفيه ابن لهيعة متكلم فيه ، وعبد الله بن هُرْمَز ضعيف^(١) . [٤٨٧]

وهو يدل على استحباب استئذان المشيع أولياء الميت في الانصراف بعد الدفن . ولم يقل بذلك أحد إلا ما رواه ابن عبد الحكم عن مالك ، وروى عن بعض الصحابة (وقال) الجمهور : لا يطلب استئذان المنصرف بعد الدفن (لقول) زيد بن ثابت رضي الله عنه : إذا صليت فقد قضيت الذي عليك . ذكره البخاري معلقاً . ورواه سعيد بن منصور من طريق عروة عن زيد بن ثابت قال : إذا صليت على الجنازة فقد قضيت ما عليكم نخلوا بينها وبين أهلها^(٢) أي قضيت حق الميت . فمن أراد الاتباع زيادة في الأجر فله ذلك (وقال) حميد بن هلال ما علمنا على الجنازة إذنا ولا كن من صلى ثم رجع فله قيراط . ذكره البخاري معلقاً^(٣) .

(وبهذا) قال الجمهور لإطلاق أحاديث الباب (وقالت) المالكية : يكره الانصراف عن الجنازة قبل الصلاة عليها ولو بإذن أهلها لما فيه من الطعن

(١) انظر ص ١٩٦ ج ٧ — الفتح الرباني (فضل الصلاة على الميت) و(من علوها) بضم العين واللام وكسر الواو مشددة . وفيه إشارة إلى كيفية حمل الجنازة بارتفاع سريرها على عواتق الرجال . (وحثا) التراب يحموه ويحشيه حثيا من باب رمي لغة أي هاله بيده . (٢ و ٣) انظر ص ١٢٥ ج ٣ فتح الباري (فضل اتباع الجنائز) وأراد البخاري بذكر هذين الأثرين الرد على قول أبي هريرة : أميران وليس بأمرين الرجل يسكون مع الجنازة يصلى عليها فليس له أن يرجع حتى يستأذن ولها (الأثر) أخرجه عبد الرزاق من طريق عمرو بن شعيب وهو منقطع موقوف (وقد) ورد مثله مرفوعا من حديث جابر . أخرجه البزار بسند فيه مقال . ومن حديث أبي هريرة مرفوعا بسند ضعيف . وهو الحديث رقم ٤٨٧ (انظر ص ١٢٥ ج ٣ فتح الباري) (الشرح)

في الميت وإن طوتوا . ويكره الانصراف بعد الصلاة بلا إذن أهلها إن لم يطوتوا . ولا يكره بعدها إن أذنوا أو طوتوا ولو لم يأذنوا^(١) .

(٢) حكم صلاة الجنازة : هي فرض كفاية بالكتاب والسنة والإجماع قال الله تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنْ صَلَّاتَكَ سَكَنَ لَهُمْ ﴾^(٢) والجل على المفهوم الشرعى أولى (وعن) أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل : هل ترك لدينه فضلا ؟ فإن حُدِّثَ أنه ترك وفاء صلى وإلا قال المسلمون صلوا على صاحبكم (الحديث) أخرجه الشيخان^(٣) . [٤٨٨]

وقد نقلوا الإجماع على أن صلاة الجنازة فرض كفاية إلا ما حكى عن بعض المالكية من أنها سنة ، وهذا متروك لا يلتفت إليه^(٤) . وقد واظب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم والأئمة من لدن النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا عليها .

(٣) - مبرها : سبب لزومها الميت المسلم ، لأنها شرعت قضاء لحقه فيصلى على كل مسلم مات بعد الولادة صغيراً كان أم كبيراً ذكراً كان أم أنثى إلا للبقاء وقطاع الطريق ونحوهم ، ولا يصلى على من ولد ميتاً . وإن مات فى حال ولادته ، فإن كان خرج أكثره صلى عليه وإن كان أقله لم يصل عليه اعقاباً للأغلب^(٥) .

(٤) - شروطها : هي عامة وخاصة (١) فالعامة هي ما يشترط للمكتوبة

(١) انظر ص ١٧٢ ج ١ صغير الدردير (٢) التوبة : ١٠٣

(٣) انظر ص ٤١٤ ج ٩ فتح البارى (قول النبي صلى الله عليه وسلم : من ترك كلا

أو ضياعاً فألى - النفقات) و ص ٥٩ ج ١١ نووى مسلم (الفرائض)

(٤) انظر ص ٢١٢ ج ٥ مجموع النووى .

(٥) انظر ص ٣١١ ج ١ بدائع الصنائع .

إلا الوقت فيشترط لها الطهارة الحقيقية والحسكية واستقبال القبلة وستر العورة والنية حتى إنهم لو صلوا على جنازة والإمام غير طاهر فعليهم إعادتها لأن صلاة الإمام غير جائزة ، فكذا صلاتهم لأنها مبنية على صلاته . ولو كان الإمام متطهراً والقوم على غير طهارة جازت صلاة الإمام وليس عليهم إعادتها لأن حق الميت تأدى بصلاة الإمام ، ولو تحمروا على جنازة فأخطئوا القبلة جازت صلاتهم لأن المكتوبة تجوز فهذه أولى وإن تعمدوا خلافها لم تجز لأن استقبال القبلة شرط لا يسقط حالة الاختيار كما في سائر الصلوات^(١) . (وشذ) قوم فقالوا : يجوز أن يصلى على الجنائز بغير طهارة ، وبه قال الشعبي وابن جرير الطبري والشيعة . ظنوا أن اسم الصلاة لا يتناول صلاة الجنائز ، وإنما يتناولها اسم الدعاء إذ ليس فيها ركوع ولا سجود وهو قول خرق الإجماع فلا يلتفت إليه^(٢) .

(فائدة) من وجد الماء لكنه خاف باستعماله فوات صلاة الجنائز أيباح له التيمم ؟ قال النعمان وسفيان الثوري والأوزاعي وجماعة : يقيم ويصلى على الميت وهو رواية عن أحمد لما روى عن ابن عمر رضی الله عنهما أنه أتى بجنازة وهو على غير وضوء فقيم ثم صلى عليها . أخرجه البيهقي في المعرفة وقال : وهذا لا أعلمه إلا من هذا الوجه ؛ فإن كان محفوظاً فإنه يحتمل أن يكون ورد في سفر وإن كان الظاهر خلافه^(٣) . [٤٨٩]

وتقدم نحوه عن ابن عباس في بحث ما يباح بالتيمم^(٤) . والموقوف في هذا

(١) انظر ص ٣١٥ ج ١ بدائع الصنائع (بيان ما تصح به وما تفسد)

(٢) انظر ص ٢٢٣ ج ٥ مجموع النووى

(٣) انظر ص ٢٣٠ ج ١ - الجوهر النقي على البيهقي .

(٤) انظر رقم ٤٩٠ بص ٣٤٢ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية . (التيمم لخوف

كالمرفوع لأنه لا يقال من قبل الرأى (وقال) مالك والشافعى : لا يتييم للجنائز مع وجود الماء ولو خاف فوتها قياسا على سائر الصلوات وهى رواية عن أحمد . ولو كان المصلى ولى الميت لا يباح له التيميم مع وجود الماء اتفاقا لأن له حق الإعادة فلا يخاف الفوت ومبنى الخلاف أن صلاة الجنائز لا تقضى عند الحنفيين وعند غيرهم تقضى بخلاف الجمعة لأن فرض الوقت قائم وهو الظاهر وبخلاف سائر الصلوات لأنها تقوت إلى خلاف وهو القضاء والفائت إلى خلاف قائم معنى وسجدة التلاوة لا يخاف فوتها رأسا لأنه ليس لأدائها وقت معين ^(١) .

(واستدل) من يرى اشتراط الطهارة بعموم قول الله تعالى ﴿ وَلَا تَصَلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ﴾ ^(٢) فسمها صلاة وقوله تعالى ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾ ^(٣) وقوله صلى الله عليه وسلم : لا يقبل الله صلاة بغير طهور ^(٤) ولأنها لما افتقرت إلى شروط الصلاة دل على أنها صلاة وكون معظم مقصودها الدعاء لا يخرجها عن كونها صلاة .

(وأجاب) الأولون بأن صلاة الجنائز خصت بجواز التيميم لمن خاف فوتها باستعمال الماء بما تقدم عن ابن عمر وابن عباس .

ب - وسرورها الخاصة : أربعة (الأول) إسلام الميت فلا يصلى على كافر لقوله تعالى ﴿ وَلَا تَصَلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ﴾ (الثانى) طهارة الميت فلا تصح على غير شهيد لم يفصل إلا إذا دفن بغير غسل ولم يمكن إخراجة

(١) انظر ص ٥١ ج ١ بدائع الصنائع . (٢) التوبة : ٨٤ . (٣) المائدة : ٦

(٤) هذا بعض حديث أخرجه السبعة إلا البخارى عن ابن عمر وتقدم تاما

رقم ٣٣٠ بص ٢٦٨ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية . (أقسام الوضوء)

إلا بالنش فإنه يصلى على قبره بغير غسل للضرورة عند الحنفيين والحنبلين .
 فيصلى على الغريق إذا غرق قبل الفصل كالفائب البعيد ، لأن الفصل تمذر لمانع
 فأشبهه الحى إذا عجز عن الفصل والتميم صلى على حسب حاله^(١) (وقالت) المالكية :
 الفصل والصلاة متلازمان فى الطلب فكل من وجب غسله وجبت الصلاة عليه
 وبالعكس . وليس متلازمين فى الفعل وجوداً وعدماً لأنه قد يتعذر الفصل ونجب
 الصلاة عليه كما لو كثرت الموتى جداً فتعذر الفصل والتميم فإن الطهارة تسقط
 دون الصلاة . ومن دفن بلا غسل نبش قبره وأخرج للفصل ما لم يتغير وإلا صلى
 على قبره بلا غسل (وقالت) الشافعية : لا يصلى على غير الشهيد بلا غسل مطلقاً .
 فلو مات فى بئر أو انهدم عليه جدار ونحوه وتعذر إخراجه وغسله لم يصل عليه .
 وتصح الصلاة بعد غسله قبل تكفينه مع الكراهة^(٢) .

(الثالث) وضع الميت أمام المصلى عليه فلا تصح على محمول على الأعناق
 أو الدابة ولا على موضوع خلف المصلى عند الحنفيين وهو المعتمد عند مالك مطلقاً
 والصحيح عند الشافعية والحنبلية إذا كانت الجنازة حاضرة ؛ فإن صلى عليها وهى
 على أعناق الرجال لم تجز عند الثلاثة وعلى المعتمد عند مالك (وقال) الأمير :
 الأظهر أنه لا يشترط وضعها عن أعناق الرجال . ولو تقدم المصلى على الجنازة
 عليها وهى حاضرة أو صلى على القبر وتقدم عليه ففيه وجهان عند الشافعية
 (أحدهما) بطلان صلاته وقيل يجوز إن قلنا بجواز التقدم على الإمام وإلا فلا
 وهو الصحيح . ولو صلى المأموم قدام الإمام وقدام الجنازة فإن أبطلنا صلاة
 المنفرد إذا تقدم على الجنازة فهذا أولى . وإلا ففيه القولان فى تقدم المأموم على
 الإمام والصحيح بطلانها عند غير مالك . فحصل من هذا أنه متى تقدم على الجنازة

(١) انظر ص ٣٥٥ ج ٢ شرح المقنع . (٢) انظر ص ٢٢٢ ج ٥ مجموع للنووى .

أو القبر أو الإمام فالصحيح بطلان صلاته^(١) وإن كان الميت في أحد جانبي البلد لم يصل عليه من في الجانب الآخر لأنه يمكنه الحضور للصلاة عليه أو على قبره كما لو كانا في جانب واحد. وعن أحمد يجوز كما لو كان الميت في بلد أخرى^(٢).

المسألة على الغائب : (الرابع) من شروط صحة الصلاة على الجنائز حضور الميت كله أو جُلِّه فلا تصح على غائب عند الحنفيين ومالك وروى عن أحمد ، لأنه كما للإمام « وقال » الشافعي وجمهور السلف : تجوز الصلاة على الغائب وهو المشهور عن أحمد (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نعى للناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف أصحابه وكبر أربع تكبيرات . أخرجه السبعة^(٣) . [٤٩٠]

(وعن) عطاء عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مات اليوم عبد الله صالح أئحمة فقوموا فصلوا عليه . فقام فأمنأ فصلى عليه . أخرجه أحمد والشيخان^(٤) . [٤٩١]

(١) انظر ص ٢٢٧ ج ٥ مجموع النووى (٢) انظر ص ٣٥٥ ج ٢ شرح المقنع . (٣) تقدم رقم ٣٩٧ ص ٢٨٣ (نعى الميت) و (نعى النجاشي) أى أخبرهم بموته (في اليوم الذي مات فيه) كان ذلك في رجب سنة تسع وقيل كان قبل الفتح . والمراد بالمصلى مصلى العيدن يطحان (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن النجاشي قد مات فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى البقيع فصفنا خلفه وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فكبّر أربع تكبيرات . أخرجه ابن ماجه انظر ص ٢٤٠ ج ١ (ما جاء في الصلاة على النجاشي) والمراد بالبقيع بفتح طحان . ويحتمل أن المراد بالمصلى مصلى الجنائز وبقيع العرقد .

(٤) انظر ص ٢١٩ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على الغائب) وص ١٣٢ ج ٧ فتح الباري (موت النجاشي) وص ٢٢ ج ٧ نووى (التكبير على الجنائز) . (وأئحمة) بفتح فسكون الصاد وفتح الحاء المهملتين ومعناه بالعربية عطية . وغلط من قال إنه أئحمة بالحاء المعجمة .

والأحاديث في هذا كثيرة وهي صريحة في جواز الصلاة على الميت الغائب سواء أصلى عليه في البلد التي مات فيها أم لا . وسواء أكانت البلد التي مات فيها جهة القبلة أم لا وهذا هو الراجح « وقال » ابن تيمية : الصواب أن الغائب إن مات ببلد لم يُصَلَّ عليه فيه ، صَلَّى عليه كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي لأنه مات بين الكفار ولم يُصَلَّ عليه . وإن صَلَّى عليه حيث مات لم يُصَلَّ عليه صلاة للغائب وفي مذهب أحمد ثلاثة أقوال : أحسنها هذا التفصيل والمشهور عند أصحابه الصلاة عليه مطلقاً^(١) . (وقالوا) : تتوقف الصلاة عليه بشهر كالصلاة على القبر لأنه لا يُعلم بقاؤه من غير تلاش أكثر من ذلك^(٢) .

(وأجاب) الأولون عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي وزيد ابن حارثة وجمفر بن أبي طالب - لما استشهدوا بمؤتة^(٣) - بأنه كشف للنبي صلى الله عليه وسلم حتى رآهم وصلاة المأموم على ميت يراه الإمام دونه لا يمنع الاقتداء (روى) أبو المهلب عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أحاكم النجاشي تُوفِّي فقوموا فصلوا عليه . فقام النبي صلى الله عليه وسلم وصفوا خلفه فكبر أربعاً وهم لا يظنون إلا أن جنازته بين يديه . أخرجه ابن حبان في صحيحه^(٤) [٤٩٢]

(وعن) عاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر قالوا : لما التقى الفاس بمؤتة جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر وكشِف له ما بينه وبين الشام

(١) انظر ص ١٤٥ ج ١ زاد المعاد (لم يكن من هديه الصلاة على كل ميت غائب) .

(٢) انظر ص ٣٩٢ ج ٢ مغنى ابن قدامة .

(٣) (مؤتة) بضم فسكون موضع بالشام كان بها غزوة تقدم بيانها بهامش ص ٩١

ج ٤ - الدين الخالص (السفر يوم الجمعة) .

(٤) انظر ص ١٢٢ ج ٣ فتح الباري . (الشرح)

فهم ينظر إلى مُعْتَرَكهم فقال صلى الله عليه وسلم : أخذ الراية زيد بن حارثة ففضى حتى استشهد ، فصلى عليه ودعا له . وقال : استغفروا له دخل الجنة وهو يسمى . ثم أخذ الراية جعفر بن أبي طالب ففضى حتى استشهد فصلى عليه ودعا له وقال : استغفروا له دخل الجنة وهو يطير فيها بمناحين حيث شاء . أخرجه الواقدى في المغازي^(١) . [٤٩٣]

(ومنها) من أجاب بأن هذا خاص بالنجاشي لإشهار أنه مات مسلماً . ويدل على ذلك أنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى على غائب سوى النجاشي (وما روى) أنه صلى على معاوية بن معاوية الليثي وهو غائب لا يصح^(٢) (وأبضا) لم يثبت عن أحد من الصحابة أنه صلى على غائب . ولا صلى أحد منهم - ممن كان غائبا عن المدينة - على النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الغائب (ورد) بأن هذا لا يفيد القطع بالخصوصية وقد تقدم أنه صلى الله عليه وسلم صلى على زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب (وقال) النووي : لو فتح باب هذا الخصوص لا نجد كثير من ظواهر الشرع لاحتمال انحراف العادة في تلك القضية ، مع أنه لو كان شيء مما ذكره لتوفرت الدواعي على نقله (قال) ابن العربي قالت المالكية : ليس ذلك إلا للحمد صلى الله عليه وسلم (قلنا) وما عمل به محمد

(١) انظر ص ٣٨٤ ج ٢ نصب الراية .

(٢) (وما روى . . الخ) يشير إلى ما رواه العلاء بن زيد أو ابن زيد عن أنس أنهم كانوا في تبوك فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بموت معاوية بن معاوية في ذلك اليوم وأنه قد نزل عليه سبعون ألفاً يصلون عليه فطويت الأرض للنبي صلى الله عليه وسلم حتى ذهب فصلى عليه ثم رجع (قال النووي) حديث ضعيف ضعفه البخاري والبيهقي واتفق الحفاظ على ضعف العلاء وأنه منكر الحديث (انظر ص ٢٥٣ ج ٥ مجموع النووي) وقال علي بن المديني : العلاء بن زيد كان يضع الحديث . وقال أبو حاتم : متروك الحديث حديثه ليس بالقائم .

تعمل به أمته . يعنى لأن الأصل عدم الخصوصية . (قالوا) طويت له الأرض وأحضرت الجنازة بين يديه (قلنا) إن ربنا عليه لقادر وإن نبينا صلى الله عليه وسلم لأهل لذلك . ولكن لا تقولوا إلا ما رويتم ولا تخترعوا حديثاً من عند أنفسكم ولا تحدثوا إلا بالثابتات ودعوا الضعاف فإنها سبيل إلتلاف (وقال) الكرماني قولهم — رفع عنه الحجاب — ممنوع ولئن سلمنا فكان غائباً عن الذين صلوا عليه مع للنبي صلى الله عليه وسلم ^(١) (ويؤيده) حديث مجمع بن جارية الأنصاري أن للنبي صلى الله عليه وسلم قال إن أخاكم النجاشي قد مات فقوموا فصلوا عليه فصفنا خلفه صفين وما نرى شيئاً . أخرجه ابن ماجه والطبراني بسند صحيح رجاله ثقات ^(٢) . [٤٩٤]

وأجاب بعض الحنفيين عن ذلك بما تقدم من أنه يصير كالميت الذي يصلى عليه الإمام وهو يراه ولا يراه المأمومون فإنه جائز اتفاقاً ^(٣) .

فأئمة : لو صلى إنسان على أموات المسلمين في أقطار الأرض الذين ماتوا في يومه ممن تجوز الصلاة عليهم جاز وكان حسناً مستحباً لأن الصلاة على الغائب صحيحة على ما علمت . ومعرفة الموتى وأعدادهم ليست شرطاً ^(٤) .

(٥) — وقت صلاة الجنازة : ليس لها وقت محدود بل يصلى عليها متى حضرت ولو في أوقات النهي عند الحنفيين والشافعي « الحديث » على رضى الله

(١) انظر ص ١٢٢ و ١٢٣ ج ٣ فتح الباري (العقوف على الجنازة)

(٢) انظر ص ٢٤٠ ج ١ - ابن ماجه (الصلاة على النجاشي) وص ١٢٣ ج ٣

فتح الباري (الشرح) . (٣) انظر ص ١٢٣ ج ٣ فتح الباري .

(٤) انظر ص ٢٦٨ ج ٥ مجموع النووى

عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ثلاث لا يؤخرن : الصلاة إذا أنت والجنائز إذا حضرت والأيتام إذا وجدت كفثا . أخرجه أحمد والحاكم والترمذي وقال غريب ليس بمقتض (١) . [٤٩٥]

فتجوز صلاة الجنازة في كل الأوقات ولا تنكره في أوقات النهي ولكن يكره أن يتجرى صلاتها في هذه الأوقات بخلاف ما إذا حصل ذلك اتفاقاً (٢) . (وعن) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تتعجروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فإنها تطلع بين قرني شيطان . فإذا طلع حاجب الشمس فلا تصلوا حتى تبرؤ . وإذا غاب حاجب الشمس فلا تصلوا حتى تغيب . أخرجه مالك وأحمد والنسائي بسند حسن (٣) . [٤٩٦]

(وقالت) المالكية : لا تنكره صلاة الجنازة وقت الاستواء ولا بعد صلاة الصبح قبل الإسفار ولا بعد صلاة العصر قبل الاصفرار وتنكره بعدها . وتحرم وقت الطلوع والغروب إلا إن خيف تغيرها فتجوز (وقالت) الحنبلية : تجوز صلاة الجنازة بلا كراهة في كل وقت إلا وقت الطلوع والاستواء والغروب فتكره « الحديث » عقبة بن عامر قال : ثلاث ساعات كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصليَ فيهن أو نقبر فيهن موتانا : حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيئ الشمس للغروب حتى تغرب . أخرجه البيهقي والجماعة إلا البخاري (٤) . [٤٩٧]

(١) تقدم رقم : ص ٢٦٤ (٢) انظر ص ٢١٣ ج ٥ مجموع النووى .

(٣) انظر ص ٢٩٧ ج ٢ - الفتح الرباني (النهي عن الصلاة عند الطلوع والغروب)

وص ٦٥ ج ١ مجتبى (النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس)

(٤) انظر ص ٣٢ ج ٤ يهقي (من كره الصلاة والقبر في الساعات الثلاث) وص ٢٨٩ ج ٢

الفتح الرباني (أوقات النهي) وص ١١٤ ج ٦ نووى مسلم . وص ٢٥ ج ٩ المنهل العذب =

(وقال) الترمذي حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يكرهون الصلاة على الجنائز في هذه الساعات (وقال) ابن المبارك معنى هذا الحديث : أو أن نقبر فيهن موتانا - يعني الصلاة على الجنائز وكره الصلاة على الجنائز عند طلوع الشمس وعند غروبها وإذا انتصف النهار حتى تزول الشمس وهو قول أحمد وإسحق (وقال) الشافعي : لا بأس أن يصلى على الجنائز في الساعات التي يكره فيها الصلاة (حمل) الترمذي قوله أن نقبر فيهن موتانا على صلاة الجنائز واستند إلى قول ابن المبارك وحمله أبو داود على الدفن الحقيقي حيث ذكره تحت باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها (قال) النووي : قال بعضهم إن المراد بالنقبر صلاة الجنائز وهذا ضعيف لأن صلاة الجنائز لا تذكر في هذا الوقت بالإجماع فلا يجوز تفسير الحديث بما يخالف الإجماع بل الصواب أن معناه تعمد تأخير الدفن إلى هذه الأوقات كما يكره تعمد تأخير العصر إلى اصفرار الشمس بلا عذر . فأما إذا وقع الدفن في هذه الأوقات بلا تعمد فلا يكره^(١) .

(ولكن) دعوى الإجماع على عدم كراهة صلاة الجنائز في هذه الأوقات غير مسلم (فقد) قال بكراتها فيها ابن المبارك وأحمد وإسحق (قال) الخطابي : ذهب أكثر أهل العلم إلى كراهية الصلاة على الجنائز في الأوقات التي تكره فيها الصلوات . وكان الشافعي يرى الصلاة على الجنائز أي ساعة شاء من ليل أو نهار

= (الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها) وص ٢٨٣ ج ١ مجتبى (الساعات التي نهى عن إقبال الموتى فيهن) وص ١٤٤ ج ٢ تحفة الأحوذى (كرهية الصلاة على الجنائز عند الطلوع والغروب) وص ٢٣٨ ج ١ - ابن ماجه (الأوقات التي لا يصلى فيها على الميت ولا يدفن) . (وتضيف) بضاد مفتوحة فياء مشددة أى تميل .

(١) انظر ص ١١٤ ج ٦ نووى مسلم (الجنائز) .

وكذا الدفن وقول الجماعة أولى لموافقته الحديث^(١) وقد استند من فسر القبر بالصلاة إلى ما في حديث خارجة بن مصعب عن إيث بن سعد عن موسى بن علي ابن رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر قال : نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصلي على موتانا عند ثلاث عند طلوع الشمس « الحديث » أخرجه أبو حفص عمر بن شاهين في كتاب الجنائز^(٢) .

ولو صحت هذه الرواية لسكانت قاطعة للنزاع . ولوجب حمل قوله أن تقبر فيهن موتانا على الصلاة . لكن هذه الرواية ضعيفة لضعف خارجة بن مصعب (قال) في التريب : متروك وكان يدلّس عن الكذابين ويقال إن ابن معين كذبه^(٣) .

فيكره عند أحمد واسحق وابن المبارك صلاة الجفازة وقت الطلوع والاستواء والغروب إلا إن خيف عليها التغير فتجوز بلا كراهة للضرورة (وقال) الحنفيون : يكره تحريماً تأديتها في هذه الأوقات الثلاثة إن حضرت قبلها . ولا بأس بالدفن في هذه الأوقات فإن صلوا في أحد هذه الأوقات لم يكن عليهم إعادتها لأن صلاة الجفازة لا يتمن لأدائها وقت ، ففي أي وقت صليت وقمت أداء لا قضاء . ولا تكره الصلاة على الجفازة بعد صلاة الفجر وبعد صلاة العصر قبل تغير الشمس لأن الكراهة في هذه الأوقات ليست لمعنى في الوقت فلا يظهر في حق الفرائض . ولو أرادوا أن يصلوا على جفازة وقد غربت الشمس فالأفضل أن يبدؤوا بصلاة المغرب ثم يصلون على الجفازة لأن المغرب آكد منها فكان تقديمه أولى ولأن في تقديم الجفازة تأخير المغرب وهو مكروه^(٤) .

(١) انظر ص ٣١٣ ج ١ معالم السنن (الدفن عند الطلوع والغروب) .

(٢) انظر ص ٢٥٠ ج ١ نصب الرأية .

(٣) انظر ص ١٤٤ ج ٢ تحفة الأحوذى (الشرح) .

(٤) انظر ص ٣١٦ ج ١ بدائع الصنائع (ما يكره في صلاة الجفازة) .

(٦) مظانها : تجوز صلاة الجنازة في أى مكان طاهر ولو في المسجد بلا كراهة عند الشافعى وأحمد وإسحاق (لحديث) عبّاد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت : لما توفى سعد بن أبى وقاص وأتى بجنازته أمرت به عائشة أن يمر به عليهما فشق به في المسجد ودعت له فأنكر ذلك عليهما فقالت ما أسرع الناس إلى القول ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابنى بيضاء إلا في المسجد سهيل وأخيه . أخرجه البيهقى والسبعة إلا البخارى ^(١) [٤٩٨]

(وقال) الترمذى حديث حسن والعمل عليه عند بعض أهل العلم (قال) مالك : لا يصلى على الميت في المسجد (وقال) الشافعى . يصلى عليه في المسجد واحتج بهذا الحديث .

وبهذا قال ابن حبيب المالكي وجمهور الفقهاء . وقد ورد فيه آثار (منها) ما روى هشام بن عرفة عن أبيه قال : ما صلى على أبى بكر إلا في المسجد . أخرجه ابن أبى شيبة وسعيد بن منصور بسند رجاله ثقات ^(٢) .

(وعن) ابن عمر رضى الله عنهما أن عمر رضى الله عنه صلى عليه في المسجد وصلى عليه سهيب . أخرجه البيهقى وابن أبى شيبة ^(٣) .

(١) انظر ص ٢٤٧ ج ٧ - الفتح الربانى (الصلاة على الجنازة في المسجد) وص ٢٨ ج ٧ نووى . وص ٢١ ج ٩ - المنهل العذب . وص ٢٧٩ ج ١ مجتبى . وص ١٤٥ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٣٨ ج ١ - ابن ماجه . وص ٥١ ج ٤ بيهقى (فشق به) أى أدخل الميت في وسط المسجد فكأنه شقه نصفين (فدعت له) أى صلت عليه صلاة الجنازة ففي رواية لمسلم قالت : ادخلوا به المسجد حتى أصلى عليه . وما أنكر عليها إلا من لم يبلّغهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنى بيضاء في المسجد فلما أخبرتهم بذلك سلموا لها هذا : وبنو بيضاء ثلاثة : سهيل وسهيل وصفوان . وأمهم البيضاء اسمها دعد . وأبوهم وهب بن ربيعة القرشى الفهرى (انظر ص ٣٩ ج ٧ نووى مسلم) .

(٢) انظر ص ٥٢ ج ٤ - الجوهر النقي . وص ٢٧٧ ج ٢ نصب الراية .

(وقال) الحنفيون ومالك في المشهور عنه : تسكره الصلاة تنزيها على الميت في المسجد سواء أكان الميت والقوم فيه أو القوم فيه والميت خارجه ، لأن المساجد إنما أعدت المكتوبة وتوايعها كغفلة وتدريس علم . وتقدم أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المصلى وصلى على للنجاشي ^(١) .

(وعن) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم : قال من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقي ^(٢) . [٤٩٩]

(وأجابوا) عن حديث عائشة بأن صلاته صلى الله عليه وسلم على ابني بيضاء في المسجد كانت واقعة حال لا محوم لها لجواز أنه صلى الله عليه وسلم كان وقتئذ معتكفا في المسجد أو أنه فعل ذلك لبيان الجواز فلا ينافي الكراهة ولو كان ذلك سنة عامة في كل ميت لمكان معلوما للصحابة فلم ينكروا على عائشة أمرها بإدخال جنازة سعد بن أبي وقاص المسجد وأردت عليهم بقولها : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى على الجنازة في المسجد وما خصت ابني بيضاء بالذكر (ورد) بأنها لما أنكرت ذلك سلموا لها فدل على أنها حفظت ما نسوه وأن الأمر استقر على جواز الصلاة في المسجد بلا كراهة (ويؤيده) صلاة الصحابة على أبي بكر وعمر في المسجد (وأجاب) الأولون : (١) عن أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على النجاشي خارج المسجد باحتمال أنه كان لضيق المسجد وكثرة المصلين أو لبيان الجواز فلا ينافي الكراهة .

(ب) وعن حديث من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له . بأنه ضعيف

(١) انظر رقم ٤٩٠ ص ٢٦٠

(٢) انظر ص ٢٤٨ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على الجنازة في المسجد) وص ٢٤

ج ٩ - المنهل المذنب . وص ٢٣٨ ج ١ - ابن ماجه . وص ٥٢ ج ٤ بهقي . (فلا شيء له)
أى من الثواب وفي النسخة الصحيحة فلا شيء عليه أى من الإثم .

لا يصح الاحتجاج به ^(١) (ورد) بأنهم إنما ضعفوه بصالح مولى التوءمة لاختلاطه في آخر عمره ودعوى أنه لم يتميز ما روى عنه قبل الاختلاط وبعده غير صحيح (فقد) قال ابن معين : صالح مولى التوءمة ثبتت حجة سمع منه ابن أبي ذئب قبل أن يخترَف . والحديث من رواية ابن أبي ذئب فهو صحيح وحينئذ يحجب عنه بما قال النووي : الذي في النسخ المشهورة المحققة المسموعة من سنن أبي داود : من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه . أى فلا وزر عليه وتكون اللام بمعنى على جمعا بين الروايات ^(٢) وعليه فالحديث من أدلة القائلين بجواز الصلاة على الجنائز في المسجد بلا كراهة وهو الظاهر من الأدلة إلا أنها في غير المسجد أفضل لما تقدم من إنكار الصحابة على عائشة أمرها بالصلاة على سعد في المسجد ؛ فلو كانت الصلاة على الميت فيه مشهورة فاضلة لما أنكروا عليها فإنكارهم يدل على أن المشهور بينهم الصلاة على الجنائز خارج المسجد وبشده خروجه صلى الله عليه وسلم إلى المصل للصلاة على النجاشي ^(٣) . ولم يكن من هدى النبي صلى الله عليه وسلم الراتب الصلاة على الميت في المسجد وإنما كان يصلى على الجنائز خارج المسجد إلا لمذر . وربما صلى أحيانا على الميت في المسجد كما صلى على ابني بيضاء وكلا الأمرين جائز والأفضل الصلاة عليها خارج المسجد ^(٤) (قائدة) تذكر الصلاة على الجنائز في المقبرة بين القبور عند جمهور العلماء وقال أبو هريرة ومروان بن عبد العزيز لا تذكره . وعن مالك روايتان ^(٥) .

(١) (ضعيف) لأن في سنده صالحا مولى التوءمة تسكاه فيه غير واحد قال أحمد ابن حنبل : هذا حديث ضعيف تفرد به صالح مولى التوءمة وهو ضعيف .

(٢) انظر ص ٤٠ ج ٧ نووى مسلم .

(٣) انظر ص ١٩٣ ج ١ بداية المجتهد (موضع صلاة الجنائز) .

(٤) انظر ص ١٤٠ ج ١ زاد المعاد (٥) انظر ص ٢٦٨ ج ٥ مجموع النووى .

(م ٢٤ — ج ٧ — الدين الخالص)

(٧) أركانها : أركان صلاة الجنازة ثمانية (الأول) النية - وهي لغة العزم على الشيء ، وشرعاً العزم عليه مقترناً بفعله . وهي ركن عند المالكية والشافعية وشرط عند الحنفيين وأحمد لقوله تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾^(١) ، فإن الإخلاص هو النية لأنه عمل من أعمال القلب (ولحديث) إنما الأعمال بالنيات . أخرجه الشيخان عن عمر^(٢) . [٥٠٠]

وقد أجمع العلماء على أنها فرض في مقاصد العبادات ومحملها للقلب فلا يتطلب بها ، بل ينوى مع التكبير الصلاة على هذا الميت أو هؤلاء الأموات إن كانوا متعددين وإن لم يعرف عددهم . ويجب على المأموم نية الاقتداء ولا يشترط نية الفرضية عند غير الشافعية ، ولا يشترط تعيين الميت ولا أنه رجل أو امرأة ، بل يكفي نية الصلاة على هذا الميت ، وإن كان مأموماً كفاه نية الصلاة على من يصلى عليه الإمام . ولو عين الميت وأخطأ بأن نوى محمداً فـكان علياً ، أو رجلاً فـكان امرأة أو عكسه ، لا تصح صلاته لأنه نوى غير الميت ، وإذا نوى للصلاة على هذا محمد فـكان محموداً فوجهان لتعارض الإشارة والنية ، أحسبهما الصحة ، ولا يضر اختلاف نية الإمام والمأموم عند الشافعية والحنبلية ، فإذا نوى الإمام الصلاة على حاضر ونوى المأموم على غائب وعكسه ، أو نوى غائباً ونوى المأموم آخر صحت صلاتهما كما لو صلى الظهر خلف مصل العصر (وقال) الحنفيون ومالك : لا تصح صلاة المأموم لعدم اتحاد الصلاة^(٣) .

(الثاني) التكبيرات الأربع : هي ركن لا تصح صلاة الجنازة إلا بها

(١) البينة : آية ٥ (٢) انظر ص ٦ ج ١ فتح الباري (بدء الوحي) .

(٣) انظر ص ٢٢٩ ج ٥ مجموع النووى

بالإجماع (لحدیث) جابر أن النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی النجاشی فکبر
أربعا . أخرجه الشيخان ^(١) . [٥٠١]

(وعن) جابر أن النبی صلی الله علیه وسلم قال : کبروا علی موتنا کم باللیل
والنهار أربع تکبیرات . أخرجه أحمد والبیہقی وفيه ابن لمیعة فيه کلام ^(٢) . [٥٠٢]

(وعن) أبی سلمان المؤذن قال : توفي أبو سَریحة فصلى علیه زید بن أرقم
فکبر علیه أربعا وقال : کذا فعل النبی صلی الله علیه وسلم . أخرجه أحمد
بسند جيد ^(٣) . [٥٠٣]

(وبهذا) قال الأئمة الأربعة والجمهور . وقد ورد فيه آثار أخر (روى)
عبد الرحمن بن أبی لیلی أن زید بن أرقم کان یکبر علی جنازتنا أربعا وإنه کبر علی
جنازة خمساً ، فسألوه فقال : کان النبی صلی الله علیه وسلم یکبرها . أخرجه البیهقی
والسبعة إلا البخاری وقال الترمذی : حسن صحیح ^(٤) . [٥٠٤]

(وعن) عبد الله بن معقل أن علیاً صلی علی سهل بن حنیف فکبر علیه

(١) انظر ص ١٣٢ ج ٣ فتح الباری (التكبير علی الجنازة أربعا) وص ٢٢ ج ٧
نوى مسلم .

(٢) انظر ص ٢٢٩ ج ٧ - الفتح الربانی (عدد تكبير صلاة الجنازة) وص ٣٦ ج ٤ بیہقی

(٣) انظر ص ٢٣٠ ج ٧ - الفتح الربانی . و (أبو سريجة) بفتح السين اسمه حذيفة

ابن أسيد بفتح فسكسر .

(٤) انظر ص ٣٦ ج ٤ بیہقی (من روى : الله أكبر علی الجنازة خمساً) وص ٢٣٠

ج ٧ - الفتح الربانی (عدد تكبير صلاة الجنازة) وص ٣٦ ج ٩ - المنهل العذب (التكبير

علی الجنازة) وص ٢٨١ ج ١ مجتبى . وص ١٤٠ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٣٦ ج ١

ابن ماجه (فيمن کبر خمساً) (فسألوه) فی رواية أبی داود وابن ماجه فسألته وهی تبين

أن السائل ابن أبی لیلی

سنا ثم التفت إلينا فقال : إنه من أهل بدر . أخرجه الحاكم والبيهقي والطبراني في الكبير بسند رجاله رجال الصحيح^(١) . [٥٠٤]

(وعن) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى أحد فكبر تسعا تسعا ثم سبعا سبعا ثم أربعاً أربعاً حتى لحق بالله . أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط بسند حسن^(٢) . [٥٠٦]

(هذا) وقد استقر الأمر وأجمع العلماء على أن التكبير أربع (قال) أبو وائل : كانوا يكبرون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم سبعا وخمسا وستا ، أو قال أربعاً فجمع عمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأخبر كل رجل بما رأى فجمعهم عمر على أربع تكبيرات . أخرجه البيهقي بسند حسن^(٣) . [٥٠٧]

وانعقد الإجماع بعد ذلك على أربع ، وما سوى ذلك شاذ لا يلتفت إليه . (وقال) الترمذي : للعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يرون التكبير على الجنازة أربع تكبيرات ، وهو قول سفیان الثوري ومالك بن أنس وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق^(٤) ، قاله تكبيرات الأربع أركان لا تصح صلاة الجنازة إلا بها إجماعاً .

فأئمننا : (الأولى) لو نقص مصلی الجنازة عن أربع تكبيرات بأن سلم بعد الثالثة ، فإن كان عمداً بطلت صلاته عند الجمهور ، وإن سلم ناسياً كبر الرابعة

(١) انظر ص ٤٠٩ ج ٣ مستدرک وص ٣٦ ج ٤ بیهقی (زیادة التكبير على الأربعة)
وص ٣٣٤ ج ٣ مجمع الزوائد (التكبير على الجنازة)

(٢) انظر ص ٣٥ ج ٣ مجمع الزوائد (التكبير على الجنازة)

(٣) انظر ص ٣٧ ج ٤ بیهقی (أكثر الصحابة اجتمعوا على أربع)

(٤) انظر ص ١٤٠ ج ٢ تحفة الأخوذی . (ماجاء في التكبير على الجنازة)

وسلم (لقول) تحميد الطويل : صلى بنا أنس فكبر ثلاثاً ثم سلم ، ف قيل له فاستقبل الثالثة ثم كبر الرابعة ثم سلم . أخرجه البخاري معاً^(١) ، ولا بشرع فيها سجود السهو (الثانية) لو زاد الإمام على الأربع التكبيرات لا يتبعه المقتدى بل ينتظر تسليمه ليسلم معه على المختار عند الحنفيين والشافعي (وقيل) يسلم بمجرد تكبير الإمام الخامسة ولا يتابعه لأن الزائد على الأربع منسوخ (وقال) زفر : يتابعه لأنه مجتهد فيه فيتابع فيه المقتدى إمامه كما في تكبيرات العيدين (ورد) بأن ما زاد على الأربع منسوخ فلا يتابعه فيه بخلاف تكبيرات العيدين .

(هذا) ومن كبر خمسا فإن كان ناسياً لم تبطل صلاته ولا يسجد للسهو ، كما لو كبر أو سبّح في غير موضعه ، وإن كان عمداً فوجهان : (أحدهما) تبطل صلاته لأنه زاد ركعاً فأشبهه من زاد ركوعاً (والثاني) لا تبطل وهو الصحيح . فقد صحت الأحاديث بأربع تكبيرات وخمس وهو من الاختلاف المباح والجميع جائز ولأنه ليس إخلالاً بصورة الصلاة فلم تبطل به كما لو زاد تكبيراً في غيرها من الصلوات^(٢) . (وقالت) المالكية : إن زاد الإمام على أربع عمداً لم ينتظره المأموم سواء رآه مذهباً أم لا ، ويكره انتظاره بل يسلمون وصلاتهم جميعاً صحيحة ، لأن التكبير في صلاة الجنائز ليس بمنزلة الركعات من كل وجه ، فإن انتظروه فينبغي عدم البطلان ، وإن زاد سهواً أو جهلاً يجب انتظاره على المعتمد ، فإن لم ينتظروه فينبغي الصحة ، وإن شكوا أن زاد عمداً أم سهواً ؟ انتظروه على الظاهر ، فإن لم ينتظروه فالصلاة صحيحة^(٣) . (وقالت) الحنبلية : يتابعه في الخامسة فقط في ظاهر المذهب (وقيل) يتابعه إلى سبع ، وقيل : لا يتابعه في الزائد على أربع

(١) انظر ص ١٣١ ج ٣ فتح الباري (التكبير على الجنائز أربعا) .

(٢) انظر ص ٢٣٠ ج ٥ مجموع النووي .

(٣) انظر ص ٣٦ ج ٩ - المنهل العذب المورود . (التكبير على الجنائز)

ولكن لا يسلم إلا مع الإمام لأنها زيادة غير مسنونة للإمام فلا يقابله المأموم فيها . كالقنوت في الركعة الأولى . والرواية الأولى هي الصحيحة لما تقدم عن زيد بن أرقم أنه كبر على جنازة خمساً وقال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يكبرها^(١) .

(الثالث) القيام للقادر عليه - فلا تصح قاعداً أو راكباً بلا عذر عند الحنفيين وأحمد وهو الصحيح عند المالكية والمشهور عند الشافعية (وقيل) يجوز عندهم القعود فيها مع القدرة على القيام كالنوافل لأنها ليست من فرائض الأعيان . وقيل : إن تعينت عليه لم تصح إلا قائماً وإلا صحت قاعداً^(٢) ، أما لو تعذر النزول لطین أو مطر فإنها تصح من الراكب اتفاقاً . ولو كان الإمام مريضاً فصلّى قاعداً والناس قياماً صحت صلاتهم عند النعمان وأبي يوسف والشافعية وهو رواية عن أحمد (الحديث) عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرضه الذي مات فيه بالناس جالساً وأبو بكر قائماً يقتدى بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقتدى الناس بصلاة أبي بكر . أخرجه الشيوخان^(٣) . [٥٠٨]

(وقال) مالك في المشهور عنه ومحمد بن الحسن : تصح صلاة الإمام فقط ، وهو رواية عن أحمد لأنه لا يصح اقتداء القائم بالقاعد لعذر عندهم ، لما روى الشعبي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يؤمن أحدٌ بعتدي جالساً . أخرجه البيهقي والدارقطني وقال : لم يرويه غير جابر الجعفي عن الشعبي وهو متروك . والحديث مرسل لا تقوم به حجة^(٤) . [٥٠٩]

(١) انظر ص ٣٥٠ ج ٢ - شرح المقنع (٢) انظر ص ٢٢٢ ج ٥ مجموع النووى .

(٣) انظر ص ١١٣ ج ٢ فتح البارى (من قام إلى جنب الإمام لعله) وص ١٤٠ ج ٤

نووى (استخلاف الإمام إذا عرض له عذر) والحديث تقدم تاماً بص ١٢١ و ١٢٢ ج ٣ - الدين الخالص .

(٤) انظر ص ٨٠ ج ٢ - بيهقي (النهى عن الإمامة جالساً) وص ١٥٣ الدارقطني

ولأن القيام ركن فلا يصح اقتداء القادر عليه بالعاجز عنه كسائر الأركان (وَرُدُّ) بأن الحديث لا يحتاج به . وقد صلى إماماً من جلوس أربعة من الصحابة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وهم : أسيدُ بن حُضَيْر ، وجابر بن عبد الله ، وقيس ابن قَهْد ، وأبو هريرة ، كما تقدم (١) .

(الرابع) قراءة الفاتحة - هي ركن بعد التكبيرة الأولى عند الحنبلية ، وهو المشهور عند الشافعية (لحديث) جابر بن عبد الله قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يكبر على جنازتنا أربعة ، ويقرأ بفاتحة الكتاب في التكبيرة الأولى . أخرجه البيهقي والحاكم وهذا لفظه ، وفيه إبراهيم بن محمد وهو متروك عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، وفيه كلام وقد تغير أخيراً (٢) . [٥١٠]

(وعن) أسماء بنت يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا صليتم على الجنازة فاقروا بفاتحة الكتاب . أخرجه الطبراني في الكبير وفيه مَعْلَى بن خَرَّان قال الهيثمي : لم أجد من ذكره وبقية رجاله مَوْثِقُونَ وفي بعضهم كلام (٣) . [٥١١]

(وقال) طلحة بن عبد الله بن عوف : صليت مع ابن عباس على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب فقال : إنها من السنة . أخرجه البخاري والثلاثة وابن حبان والحاكم والبيهقي وصححه الترمذي (٤) . [٥١٢]

وقال : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من الصحابة وغيرهم : يختارون

(١) انظر ص ١٢٢ ج ٣ - الدين الخالص . (اقتداء الجالس بالقائم وعكسه)

(٢) انظر ص ٣٨٥ ج ١ مستدرك . وص ٣٩ ج ٤ بيهقي (القراءة في صلاة الجنازة)

(٣) انظر ص ٣٢ ج ٣ مجمع الزوائد (الصلاة على الجنازة) .

(٤) انظر ص ١٣٢ ج ٣ فتح الباري (قراءة فاتحة الكتاب على الجنازة)

وص ٣٧ ج ٩ - المنهل العذب . وص ٧١ ج ١ مجتبى (الدعاء) وص ١٤٢ ج ٢ تحفة

الأحوذى . وص ٣٨ ج ٤ بيهقي .

أن يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق وقال بعضهم : لا يُقرأ في الصلاة على الجنازة ، إنما هو الثناء على الله تعالى والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم ، والدعاء للميت . وهو قول الثوري وغيره من أهل الكوفة .

(وقول) الصحابي : من السنة كذا في حكم المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . ونقرأ الفاتحة سِرًّا (قول) أبي أمامة بن سهل : السنة في الصلاة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأَم القرآن مُحَافَظَةً ثم يكبر ثلاثاً والتسليم عند الآخرة . أخرجه النسائي والطحاوي والبيهقي بسند صحيح^(١) . [٥١٣]

وظاهر كلام المذهب وغيره من الشافعية اشتراط كون الفاتحة في الأولى لكن ذكر القاضي عيَّاض وغيره أن أصل الفاتحة واجب وكونها في الأولى أفضل ، ويجوز في الثانية مع إخلاء الأولى منها^(٢) .

(وقال) الحنفيون ومالك : لا قراءة في صلاة الجنازة (أقول) ابن مسعود : لم يُوَقِّتْ لنا في الصلاة على الميت قراءة ولا قولٌ ، كَبَّرَ ما كَبَّرَ الإمام ، وأَكْثَرَ من طَيِّب الكلام . أخرجه أحمد بسند رجاله رجال الصحيح^(٣) . [٥١٤]

(وروى) نافع أن ابن عمر كان لا يقرأ في الصلاة على الجنازة . أخرجه مالك في الموطأ^(٤) . [٥١٥]

(وعن) عبد الرحمن بن عوفٍ وابن عمر أنهما قالا : ليس فيها قراءة شيء .

(١) انظر ص ٢٨١ ج ١ مجتبى . وص ٢٨٨ ج ١ طحاوي . وص ٣٩ ج ٤ بيهقي (القراءة في صلاة الجنازة) (٢) انظر ص ٢٢٣ ج ٥ مجموع النووي . (٣) انظر ص ٣٢ ج ٣ مجمع الزوائد (الصلاة على الجنازة) . (٤) انظر ص ١٣ ج ٢ - الزرقاني على الموطأ (مايقول المصلي على الجنازة) .

من القرآن ، ولأنها شرعت للدعاء ومقدمة الدعاء الحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا القراءة . (وقول) النبي صلى الله عليه وسلم : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب ، ولا صلاة إلا بقراءة (لا يتناول) صلاة الجنائز لأنها ليست بصلاة حقيقية إنما هي دعاء واستغفار للميت ولأنها ليست بصلاة مطلقة فلا يتناولها مطلق الاسم . وتأويل حديث جابر أنه قرأ على سبيل الثناء لا على سبيل قراءة القرآن . وهذا ليس بمكروه عند الحنفيين ^(١) .

(وقال) ابن القيم : وبذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن يُقرأ على الجنائز بفاتحة الكتاب ولا يصح إسناده . قال شيخنا : لا يجب قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز بل هي سنة ^(٢) ، والدليل ظاهر فيما ذهب إليه الأصوليون . (وأجابوا) عن قول ابن مسعود : لم يُوقت لنا ، بأن معناه لم يقدر . وهذا لا يدل على نفي أصل القراءة (وقد) روى ابن المنذر عنه أنه قرأ على جنازة بفاتحة الكتاب وأيضاً هو ناف وغيره مثبت والمثبت مقدم على النافي .

(الخامس) الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم - هي ركن عند الشافعية والحنبلية بعد التكبير الثانية (لقول) الزهري : أخبرني أبو أمامة بن سهل أنه أخبره رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر الإمام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبير الأولى سرا في نفسه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويخفف الدعاء للجنائز في التكبيرات لا يقرأ في شيء منهن ثم يسلم سرا في نفسه . أخرجه الشافعي في مسنده ، والنسائي والبيهقي وعبد الرزاق بسند صحيحه الحافظ ابن حجر ^(٣) .

[٥١٦]

(١) انظر ص ٣١٣ ج ١ بدائع الصنائع . (٢) انظر ص ١٤١ ج ١ زاد المعاد .

(٣) انظر ص ١٣٢ ج ٣ فتح الباري (قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز) وص ٢٨١

ج ١ مجتبى (الدعاء) وص ٣٩ ج ٤ بيهقي (القراءة في صلاة الجنائز) .

وأقل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم صل على محمد ، وأكملها :
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ،
وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين
إنك حميد مجيد . ولا تجب على الآل على المذهب . وقيل : تجب . وعن الشافعي
أنه يكبر الثانية ثم يحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو للمؤمنين
والمؤمنات^(١) . (وقال) الحنفيون : الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة بعد
التكبير الثانية ، لما تقدم ، فإنه يدل على أصل المشروعية لا على الوجوب .

(وقالت) المالكية : تندب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد
التكبيرات الأربع (نقول) ابن شهاب : أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف
أنه أخبره رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على الجنازة أن
يكبر الإمام ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويخلص الصلاة في التكبيرات
الثلاث ثم يسلم تسليماً خفيفاً حين ينصرف . والسنة أن يفعل مَنْ ورائه مثل
ما فعل إمامه . قال الزهري : حدثني بذلك أبو أمامة وابن السيب بسمع ، فلم يشكر
ذلك عليه . أخرجه البيهقي^(٢) .

(السادس) الدعاء للميت - هو ركن بالإجماع (الحديث) أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء . أخرجه
أبو داود وابن ماجه والبيهقي وابن حبان وفي سننه محمد بن إسحاق وهو مدلس
وقد عَنَّن . ولكن رواه ابن حبان من طريق آخر عنه مصرحاً بالسمع
ولذا صحح الحديث^(٣) .

(١) انظر ص ٢٣٥ ج ٥ مجموع النووى . (٢) انظر ص ٤٠ ج ٤ بيهقي (الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الجنازة) .

(٣) انظر ص ٤٠ ج ٩ المنهل المذهب (الدعاء للميت) وص ٣٥ ج ١ - ابن ماجه
وص ٤٠ ج ٤ بيهقي (الدعاء في صلاة الجنازة) .

ومعنى أخلصوا له الدعاء أى اجعلوا الدعاء له خالصاً مقصوداً به وجه الله تعالى سواء أكان الميت محصناً أم مسيئناً ، فإن العاصي أحوجُّ الناس إلى دعاء إخوانه المسلمين وأقربهم إلى شفاعتهم . ولذا قدم بين أيديهم لشفاعة له ولا يكون الإخلاص إلا بصفاء الخاطر من الشواغل الدنيوية وبالخضوع بالقلب والجوارح . ويحتمل أن المعنى خصوا الميت بالدعاء وبه قال جمهور الشافعية ، فيقول : اللهم اغفر له وارحمه ، ونحوه . وأكثر الفقهاء على جواز تعميم الدعاء لما يأتي في الأحاديث .

(وحديث) (أبى هريرة أيس نصاً فيما قاله الشافعية ، فلا يصلح حجة لهم . ويكفى أقل الدعاء نحو : اللهم اغفر له (وَبَسَنُ) كونه بعد الثالثة عند الحنفيين (لحديث) فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يدعو في صلاته لم يحمده الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : عَجَلٌ هذا ، ثم دعا فقال له : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد أو بتحميد الله تعالى ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بعد . أخرجه أحمد والثلاثة والبيهقي والحاكم وصححه الترمذي ^(١) .

وهو واجب بعد التكبيرة الثالثة عند الشافعية والحنبلية ، ولا دليل على تخصيصه بها وأقله ما يقع به اسم الدعاء .

الدعاء المأثور : ولا يتعين فيه لفظ سوى أن يكون بأمور الآخرة وإن دعا بالمأثور فما أحسنه (وقد) ورد فيه أحاديث (منها) حديث عوف بن مالك رضى الله عنه قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظتاً من دعائه :

(١) انظر ص ٨ ج ٦ مسند أحمد . وص ١٤٦ ج ٨ - المنهل العذب المورود (الدعاء) وص ٢٨٩ ج ١ مجتبى (التمجيد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة) وص ٢٥٣ ج ٤ تحفة الأخوذى (جامع الدعوات) وص ٤٧ ج ٤ بيهقي وص ٢٣٠ ج ١ مستدرک

« اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار » . قال عوف : حتى تمتعت أن أكون أنا ذلك الميت . أخرجه أحمد ومسلم والنسائي والترمذي وابن ماجه والبيهقي ^(١) . [٥٢٠]

(وقال) أبو هريرة رضى الله عنه : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جنازة قال : « اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنثانا ، اللهم من أحييته منا فأخيه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان ، اللهم لا تحرمنا أجره ولا تضلنا بمده » . أخرجه أحمد والأربعة والبيهقي ^(٢) . [٥٢١]

(وحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا في الصلاة على

(١) انظر ص ٢٣٧ ج ٧ - الفتح الرباني (ما يقال من الأدعية في الصلاة على الميت) وص ٣٠ ج ٧ نووى (الدعاء للميت في الصلاة) وص ٢٨١ ج ١ مجتبى (الدعاء) وص ١٤١ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٣٥ ج ١ - ابن ماجه (الدعاء في الصلاة على الجنائز) وص ٤٠ ج ٤ بيهقي . و (البرد) بفتحيتين ما ينزل من السحاب كصغار الملح أى يطهره بأنواع الرحمة التى نزلت منزلة الثلج والبرد فى إزالة الوسخ . وخصهما بالذكر تأكيداً للظاهرة لأنهما باقيان على خلقتهما لم يستعملا ولم تلتهما الأيدي (وزوجا) معطوف على أهلا من عطف الخاص على العام . وهذا خاص بالرجل ولا يقال فى الصلاة على المرأة : أبدلها زوجا خيراً من زوجها لجواز أن تكون لزوجها فى الجنة . فإن المرأة لا يمكن الشركة فيها بخلاف الرجل (انظر ص ٢٨١ ج ١ زهر الربى شرح المجتبى) .

(٢) انظر ص ٢٣٥ ج ٧ - الفتح الرباني (ما يقال من الأدعية فى الصلاة على الميت) وص ٤١ ج ٩ - المنهل العذب (الدعاء للميت) وص ٢٨١ ج ١ مجتبى . وص ١٤١ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٣٥ ج ١ - ابن ماجه .

الجنائز فقال : « اللهم أنت ربها وأنت خلقتهم وأنت رزقتها وأنت هديتهم للإسلام وأنت قبضت رُوحها وأنت أعلم بسرها وعلايتها ، جئنا شفعا له فاغفر له ذنبه » . أخرجه أحمد وأبو داود والبيهقى وللذائى فى عمل اليوم والليلة بسند جيد^(١) . [٥٢٢]

(وقال) والله بن الأسقع : صلى بنا النبى صلى الله عليه وسلم على رجل من المسلمين فسمعتة يقول : « اللهم إن فلان ابن فلان فى ذمتك وحبل جوارك فقه من فتنة القبر ومذاب النار وأنت أهل الوفاء والحق ، اللهم فاغفر له وارحمه فإنك أنت الغفور الرحيم » . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه بسند جيد^(٢) . [٥٢٣]

(هذا) وقد جمع الشافعى - من مجموع الأحاديث الواردة - دعاء رتبته واستحبه قال يقول : اللهم هذا عبدك وابن عبدك خرج من رُوح الدنيا وسقطها - ومحبو به وأحبواؤه فيها - إلى ظلمة القبر وما هو لاقية . كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك وأنت أعلم به . اللهم إنه نزل بك وأنت خير منزل به ، وأصبح فقيراً إلى رحمتك وأنت غنى عن عذابه . وقد جئناك راغبين

- (١) انظر ص ٢٣٤ ج ٧ - الفتح الربانى (ما يقال من الأدعية فى الصلاة على الميت) وص ٤٠ ج ٩ - المنهل المذهب للمورود (الدعاء للميت) وص ٤٢ ج ٤ بيهقى .
- (٢) انظر ص ٢٣٦ ج ٧ - الفتح الربانى . وص ٤٢ ج ٩ - المنهل المذهب للمورود (الدعاء للميت) وص ٢٣٥ ج ١ - ابن ماجه . والمراد بذمة الله حفظه ورعايته . والمراد بالحبل العهد أى اجمعه فى كنف حفظك وعهدك . والأظهر أن المراد بالحبل القرآن أى أنه يتمسك به واقف عند حدوده (الحديث) ابن عباس أن النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال : القرآن جبل الله المتين . أخرجه الحاكم وصححه . كان من عادة العرب أن يخيف بعضهم بعضاً فكان الرجل إذا أراد سفراً أخذ عهداً من سيد كل قبيلة فيأمن به مادام فى حدودها حتى ينتهى إلى الآخر فيأخذ مثل ذلك . فهذا جبل الجوار أى العهد والأمان والنصرة . انظر ص ١٩٧ ج ١ نهاية ابن الأثير (مادة جبل) .

إليك شفعاء له . اللهم إن كان محسنًا فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه وَلَقَّهِ بِرَحْمَتِكَ رِضَاكَ ، وَلَقَّهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُهُ ، وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَجَافِ الْأَرْضَ عَنْ جَنْبَيْهِ وَلَقَّهِ بِرَحْمَتِكَ الْأَمْنَ مِنْ عَذَابِكَ حَتَّى تَبْعَثَهُ آمِنًا إِلَى جَنَّتِكَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ^(١) . وهذه الأدعية بالنسبة إلى الكبير (وأما) غير المكلف فلا يستغفر له بل يدعو بما في حديث أبي هريرة : اللهم اجعله لنا سلفًا وَفَرَطًا وَأَجْرًا . أخرجه البيهقي ^(٢) . [٥٢٤]

(وقال) الحسن : يقرأ على الطفل بقائمة الكتاب ويقول : اللهم اجعله لنا فَرَطًا وَسَلَفًا وَأَجْرًا . أخرجه البخاري ^(٣) .

(وقال) النووي : وإن كان صبيًا أو صبياً أَقْصَرَ عَلَى مَا فِي حَدِيثِ : اللهم اغفر لحينا وميتنا إلى آخره ، وضم إليه : اللهم اجعله فَرَطًا لِأَبَوَيْهِ وَسَلَفًا وَذَخْرًا وَعِظَةً وَاعْتِبَارًا وَشَفِيعًا وَثَقُلْ بِهِ مَوَازِينَهُمَا وَأَفْرِغِ الصَّبْرَ عَلَى قُلُوبِهِمَا وَلَا تَفْتِنَهُمَا بَعْدَهُ وَلَا تَحْرِمَهُمَا أَجْرَهُ ^(٤) .

(السابع) السلام - هو ركن بعد التكبيرة الرابعة - يسلم مرة عند مالك والشافعي وأحمد . وواجب مرتين يمينًا ويسارًا ينوي بهما الميت والقوم عند الحنفيين . وأقله : السلام عليكم أو سلامٌ عليكم (لقول) ابن مسعود رضي الله عنه : ثلاث خلال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعلهن تركهن الناس إحداهن

(١) انظر ص ٢٣٨ ج ٥ مجموع النووي . و (روح الدنيا) بفتح الراء نسيم الريح . و (ماهو لاقه) أى الملاك والأهوال وغيرها . و (لقه) بشد القاف أى أنه وأعطه بسبب رحمتك رضاك .

(٢) انظر ص ٤٥ ج ٤ بيهقي . (والفراط) بفتح الحاء السابق المهيء للصالح .

(٣) انظر ص ١٣٢ ج ٣ فتح الباري (قراءة الفاتحة على الجنائز) .

(٤) انظر ص ٢٣٨ ج ٥ مجموع النووي (والذخر ما أعد لوقت الحاجة) .

التسليم على الجنازة مثل التسليم في الصلاة . أخرجه البيهقي والطبراني في الكبير بسند جيد رجاله ثقات ^(١) .

(وقال) أبو موسى الأشعري : صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم على جنازة فلم عن يمينه وعن شماله . أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه خالد بن نافع الأشعري ضعفه أبو زرعة ^(٢) .

قال سلام ركن في صلاة الجنازة عند غير الحنفيين لا تصح إلا به لأنها صلاة يلزم لها الإحرام فلزم الخروج منها بالسلام كسائر الصلوات لما تقدم ، والحديث مالك بن الحويرث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : صلوا كما رأيتموني أصلي . أخرجه البخاري ^(٣) .

وأما صفة السلام فالواجب عند الحنفيين تسليمتان يميناً وبساراً لما تقدم . واختار عند مالك سلام واحد . (والمشهور) عن الشافعي أنه يستحب تسليمتان (وقال) في الأم : تسليمة واحدة يبدأ بها مائفتاً إلى يمينه ويختمها ملتفتاً إلى يساره فيدير بها وجهه وهو فيها . وقيل : يأتي بها تلقاء وجهه وهو أشهر ^(٤) . (وقال) أحمد : يسلم تسليمة واحدة وقال : من سلم عليها تسليمتين فهو جاهل جاهل ويستحب أن يسلمها عن يمينه كسائر الصلوات وإن سلم تلقاء وجهه فلا بأس يقول : السلام عليكم ورحمة الله . وإذا قال : السلام عليكم أجزأ . ويسن الإسرار بالسلام عنده . واختار القاضي أن المستحب تسليمتان ^(٥) .

(١) انظر ص ٤٣ ج ٤ بيهقي (من قال يسلم عن يمينه وعن يساره) وص ٣٤ ج ٣ مجمع الزوائد (الصلاة على الجنازة) . (٢) انظر ص ٣٤ ج ٣ مجمع الزوائد . (٣) انظر ص ٧٦ ج ٢ فتح الباري (الأذان للمسافرين إذا كانوا جماعة) . (٤) انظر ص ٢٤٠ ج ٥ مجموع الووى (٥) انظر ص ٣٤٩ ج ٢ شرح المقنع

(الثامن) للترتيب بين الأركان - هو فرض عند الشافعي وأحمد بأن يقرأ الفاتحة بعد التكبيرة الأولى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الثانية ويدعو للميت بعد الثالثة ويسلم بعد الرابعة (وقال) الحنفيون : يسن الثناء بعد الأولى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الثانية والدعاء للميت لنفسه والمؤمنين بعد الثالثة . ويجب السلام مرتين بعد الرابعة . (وقالت) المالكية : يندب الثناء على الله تعالى ثم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد كل تكبيرة ثم يدعو وجوباً بعدهما في كل تكبيرة وفي الرابعة يسلم وجوباً .

﴿ تنبيه ﴾ علم مما تقدّم أن فرائض صلاة الجنازة عند الحنفيين أربعة : النية وهي شرط والتكبيرات الأربع والقيام للقادر والدعاء . وأما السلام فواجب . وأركانها عند المالكية خمسة : النية والقيام للقادر على المشهور والتكبيرات الأربع والدعاء بينهنّ والسلام . وعند الشافعي وأحمد ثمانية : النية والقيام والتكبيرات وقراءة الفاتحة بعد الأولى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الثانية والدعاء للميت بعد الثالثة وتسليمه واحدة بعد الرابعة والترتيب ^(١).

(٨) سنن صفة الجنازة - هي قسمان : خارج عنها وداخل فيها :

(١) قالسنن الخارجة أربع (١) قيام الإمام حذاء رأس الرجل وحذاء وسط المرأة عند الشافعي وأحمد وروى عن النعمان (لقول) نافع أبي غالب : مرّت جنازة معها ناس كثير قالوا : جنازة عبد الله بن عمر فقبضتمُها ، فلما وضعت الجنازة قام أنس فصلى عليها وأنا خلفه لا يحول بيني وبينه شيء ، فقام عند رأسه فكبّر أربع تكبيرات لم يُطل ولم يُشرع ثم ذهب يقعد فقالوا : يا أبا حمزة : المرأة الأنصارية فقرّبوها وعليها نعل أخضر فقام عند محبّزتها فصلى عليها نحو

صلاته على الرجل ثم جلس ، فقال العلاء بن زياد : يا أبا حمزة هكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنازة كصلائك يكبر عليها أربعا ويقوم عند رأس الرجل ومجيزة المرأة ؟ قال : نعم (الحديث) وفيه قال أبو غالب : فسألت عن صنيع أنس في قيامه على المرأة عند مجيزتها فحدثوني أنه إنما كان لأنه لم تكن النعوش ، فكان الإمام يقوم حيال عجيزتها بسترها من القوم . أخرجه أبو داود والبيهقي مطولا وأحمد والطحاوي والترمذي وابن ماجه مختصرا وحسنه الترمذي ^(١) .

(١) انظر ص ٢٨ ج ٩ - المنهل العذب (أين يقوم الإمام من الميت إذا صلى عليه ؟) وص ٢٣ ج ٤ بهيقي . وص ٢٠٤ ج ٣ مسند أحمد . وص ٢٨٣ ج ١ طحاوي (الرجل يصلي على الميت أين يقوم منه ؟) وص ١٤٦ ج ٢ تحفة الأحوذى وص ٢٣٤ ج ١ - ابن ماجه (أين يقوم الإمام إذا صلى على الجنازة ؟) (والنعش) في الأصل ما يحمل فيه والمراد هنا ثوب يوضع على أعواد من جريد أو قصب أو خشب كالقبة فوق سرير المرأة لسترها وأول من فعل له ذلك فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم (روت) أم جعفر بنت محمد أن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا أسماء إنى قد استعجبت ما يصنع بالنساء إنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها فقالت أسماء ألا أريك شيئا رأيته بأرض الحبشة ؟ فدعت بجرائد رطبة فغسها . ثم طرحت عليها ثوبا فقالت فاطمة رضى الله عنها : ما أحسن هذا وأجمله ! يعرف به الرجل من المرأة فإذا أنا مت فاعسلينى أنت وعلى رضى الله عنه ولا تدخلين على أحدا . فلما توفيت جاءت عائشة رضى الله عنها تدخل فقالت أسماء : لا تدخلين . فشكت لأبى بكر فقالت : إن هذه الخثعمية تحول بيني وبين ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلت لها مثل هودج العروس ، فجاء أبو بكر رضى الله عنه فوقف على الباب وقال يا أسماء ما حملك أن منعت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وجعلت لها مثل هودج العروس ؟ فقالت : أمرتنى ألا تدخلين على أحدا وأريتها هذا الذى صنعت وهى حية فأمرتنى أن أصنع ذلك لها فقال أبو بكر رضى الله عنه فاصنعى ما أمرتك ثم انصرف وغسلها على وأسماء رضى الله عنهما . أخرجه البيهقي انظر ص ٣٤ ج ٤ .

(م ٢٠ - ج ٧ - الدين الخالص)

(قال) الطحاوى : وهذا أحب إلينا فقد قوته الآثار التي رويها عن النبي صلى الله عليه وسلم (ومشهور) مذهب الحنفيين أن السنة وقوف المصلي إماماً أو منفرداً حذاء صدر الميت ذكرراً كان أو أنثى (نقول) سُمرة بن جندب : صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نقاسها فقام عليها للصلاة وسقطها . أخرجه السبعة والبيهقي ^(١) . [٥٢٩]

(ووجهه) أن الصدر هو وسط البدن لأن الرجلين والرأس من الأطراف والبدن من المعجزة إلى الرقبة فكان وسطه الصدر ، والقيام بحذاء الوسط أولى ليستوى الجانبان في الحظ من الصلاة ولأن القلب معدن العلم والحكمة فالوقوف بحiale أولى ^(٢) . (وأجابوا) عن قيام أنس حيال معجزة المرأة بأن جنازتها لم تكن مستورة بقبة ونحوها فكان يقوم الإمام حيال المعجزة ليسترها عن أعين الناس . وأما الآن فقد اتخذت القباب على جنازة المرأة فلا داعى لقيام الإمام عند المعجزة ، بل يقف عند الصدر كما وقف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على النفاء .

(ويدل) لهذا التأويل ما تقدم في آخر الحديث من قول أبي غالب : سألت عن صنيع أنس في قيامه على المرأة عند معجزتها فحدثوني أنه إنما كان لأنه لم تكن النعوش فكان الإمام يقوم حيال معجزتها يسترها عن القوم (ولكن) يرد هذا التأويل قوله في الحديث : وعليها نعل أخضر (وقالت) المالكية : السنة أن يقف المصلي عند وسط الذكر وحذو منكبي غيره لثلاثة أقدام (ما ينافي الصلاة إذا وقف

(١) انظر ص ٢٤٤ ج ٧ - الفتح الرباني (موقف المصلي من الرجل والمرأة) وص ١٣١ ج ٢ فتح الباري (أين يقوم من المرأة والرجل؟) وص ٣١ ج ٧ نووى . وص ٣٣ ج ٩ المنهل العذب . وص ٢٨٠ ج ١ مجتبى (الصلاة على الجنائز قائماً) وص ١٤٧ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٣٤ ج ١ - ابن ماجه . وص ٣٤ ج ٤ يهقي (ما ورد في النعل للنساء) . (٢) انظر ص ٣١٢ ج ١ بدائع الصنائع .

عند وسط المرأة (قالوا) ووقوفه صلى الله عليه وسلم عند وسط المرأة اعصمته من تذكر ما ينافى الصلاة ويجعل الإمام رأس الميت عن يمينه إلا في الروضة الشريفة فيجعل رأسه عن يساره تجاه رأس النبي صلى الله عليه وسلم .

(والظاهر) الذي تشهد له الأدلة ما ذهب إليه الأولون من أن الإمام يقف عند محبرة المرأة لأنه أبلغ في صيانتها عن الباقيين ويقف عند صدر الرجل .

(٣٠٢) ويسن أن يصلى على الميت جماعة ثلاثة صفوف (لحديث) مرثد بن عبد الله الليثي عن مالك بن مالك بن هُبَيْرَةَ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما من مؤمن يموت فيصلى عليه ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب . فكان مالك إذا استقل أهل الجنازة جزأهم ثلاثة صفوف . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقي والحاكم وصححه ، والترمذي وحسنه ^(١) . [٥٣٠]

وهذا متفق عليه ، وكما كثر الجمع كان أفضل (لحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما من مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفّعهم الله فيه . أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والبيهقي ^(٢) . [٥٣١]

-
- (١) انظر ص ٢٠١ ج ٧ - الفتح الرباني (ما يرجى للميت بكثرة المصلين عليه) وص ٢٢٨ ج ٨ - المنهل العذب (الصفوف على الجنازة) وص ٢٣٤ ج ١ - ابن ماجه (من صلى عليه جماعة من المسلمين) وص ٣٠ ج ٤ : بهيقي (ما يرجى للميت في كثرة من يصلى عليه) وص ١٤٣ ج ٢ تحفة الأحوذى . و (مرثد) بفتح فسكون ففتح . (وهبيرة) بالتصغير . و (أوجب) أى أوجب اصطفاؤهم المنفرة أو الجنة للميت . وفي رواية أحمد : إلا غفر له
- (٢) انظر ص ٢٠٢ ج ٧ - الفتح الرباني . وص ١٨ ج ٧ نووى (من صلى عليه أربعون شفّعوا فيه) وص ٢٣٥ ج ٨ - المنهل العذب (فضل الصلاة على الجنازة) وص ٣٠ ج ٤ : بهيقي (صلاة الجنازة بإمام) .

(وحدیث) عائشة رضی اللہ عنہا أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : « لا یموت أحد من المسلمین فیصلی علیہ أمةٌ من الناس یبلغون أن یموتوا مائة فیشفعوا له إلا شفّعوا فیہ . أخرجه أحد ومسلم والنسائی والترمذی وقال : حدیث حسن صحیح ^(١) . [٥٣٢]

ففي هذه الأحادیث الترغيب في الصلاة على الميت جماعة وفي كثرة المصلين عليه وعلى أن من صلی علیہ جماعة من المسلمین الخالصین له في الدعاء قبلَ اللّٰه دعاءهم . وقدّرت السّکثرة في بعض الروایات بثلاثة صفوف وأقل الصف اثنتان وفي بعضها بأربعین وفي بعضها بمائة . ولا منافاة بينهما لأن اسم العدد لا مفهوم له . فذكر الأربعین لا ینافی ما دونه ولا ما فوقه .

(وقال) القاضی عیاض : هذه الأحادیث خرجت أجوبة لسائلین سألوها عن ذلك ، فأجاب النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم کل واحد منهم عن سؤاله بما یفاسبه . ویحتمل أن یموت للنبي صلی اللّٰه علیہ وسلم علم بقبول شفاعته مائة فأخبر به ، ثم بقبول شفاعته أربعین ، ثم بثلاثة صفوف - وإن قلّ عددهم - فأخبر به ^(٢) .

(قال) أحمد : أحبّ إذا كان فیهم قلة أن یجعلهم ثلاثة صفوف . قالوا : فإن كان وراءه أربعة کیف یجعلهم ؟ قال : یجعلهم صفین في کل صف رجلین . وكره أن یموتوا ثلاثة فیكون في کل صف رجل واحد ^(٣) .

فائدتان : (الأولى) إذا لم یصل على الجنائزة إلا إمام ورجل وامرأة يستحب أن یموت الرجل وراء الإمام والمرأة وراء الرجل لیموتوا ثلاثة صفوف .

(١) انظر ص ٢٠٢ ج ٧ - النفع الربانی . وص ١٧ ج ٧ نووی . وص ٢٨١ ج ١ مجتبی (فضل من صلی علیہ مائة) وص ٤٣ ج ٢ تحفة الأحوذی (کیف الصلاة على الميت والشفاعة له) . و(إلا شفّعوا فیہ) بشد الفاء مكسورة مبنى للمفعول أى قبل اللّٰه تعالی شفاعتهم فیہ .
(٢) انظر ص ١٧ ج ٧ نووی مسلم (٣) انظر ص ٣٧٤ ج ٢ مغنی ابن قدامة

(ولحديث) عبد الله بن أبي طلحة « أن أبا طلحة دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمير بن أبي طلحة حين تَوُفِّيَ ، فاتاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فصلى عليه في منزله ، ففقدَ النبي صلى الله عليه وسلم وكان أبو طلحة وراءه وأم سليم وراء أبي طلحة ، ولم يكن معهم غيرهم » . أخرجه الطبراني في الكبير بسند رجاله رجال الصحيح ^(١) .

(الثانية) يجوز للنساء حضور صلاة الجنازة إذا خرجن مستترات غير متبرجات ولا متعطرات وأمن الفتنة (لما) روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انتظر أم عبد الله حتى صلت على عتبة . أخرجه الطبراني في الكبير بسند حسن ^(٢) .

فإن كنَّ مع الرجال صليّين مقدمات بإمامهم . وإن كنَّ منفردات . (قالت) الشافعية : يستحب أن يصلين منفردات ، فإن صلت بهن إحداهن جاز وكان خلاف الأفضل .

(قال) النووي : وفيه نظر وينبغي أن تسن لهن الجماعة كما في غيرها وبه قال الحسن بن صالح وسفيان الثوري وأحمد والحنفيون . وقال مالك : يصلين فرادى ^(٣) .

(٤) يسن تسوية الصفوف في صلاة الجنازة كغيرها من الصلوات ، لما تقدم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد الصلاة على النجاشي صف أصحابه وكبر عليه أربعاً ^(٤) .

(١) انظر ص ٣٤ ج ٣ مجمع الزوائد (الصلاة على الجنازة) . وأبو طلحة زيد بن سهل بن الأسود (وأم سليم) زوجه وهي والددة أنس بن مالك .

(٢) انظر ص ٣٤ ج ٣ مجمع الزوائد (صلاة النساء على الجنازة)

(٣) انظر ص ٢١٥ ج ٥ مجموع النووي (٤) انظر رقم ٢٩٧ ص ٢٨٢ (نهي الميت)

٣٩٠ رفع اليدين عند التكبير فيها . لم يثبت ما يبدل على الرفع في غير التكبيرة الأولى

(وروى) أبو المليح أنه صلى على جنازة فاقفت فقال : استموا لتحسن شفاعتكم^(١) .

(ب) السنن الداخلة في صلاة الجنازة هي تسع :

(الأولى) رفع اليدين عند التكبيرة الأولى حذو المنكبين - كما في سائر الصلوات - وهو سنة بالإجماع . وكذا يستحب رفع اليدين عند باقي التكبيرات عند الشافعي وأحمد . وروى عن مالك (أقول) نافع : كان ابن عمر يرفع يديه على كل تكبيرة من تكبيرات الجنازة ، وإذا قام بين الركعتين يعني في المكتوبة . أخرجه البخاري في كتاب رفع اليدين المفرد ، والبيهقي وقال : ويذكر عن أنس ابن مالك أنه كان يرفع يديه كلما كبر على الجنازة . قال الشافعي : وبافعى عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير مثل ذلك^(٢) . [٥٣٥]

(وقال) الحنفيون والثوري والزهري : لا يرفع يديه في صلاة الجنازة إلا في التكبيرة الأولى ، وهو مشهور مذهب مالك (الحديث) طاوس عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه على الجنازة في أول تكبيرة ثم لا يعود . أخرجه الدارقطني وفي سننه الحجاج بن نصير قال في التقريب : ضعيف كان يقبل الثقلين . وفيه الفضل بن السكّن . قال العقيلي : مجهول . قال الحافظ : لا يصح فيه شيء^(٣) . [٥٣٦]

يعنى أنه لم يثبت في رفع اليدين في غير التكبيرة الأولى شيء يصلح للاحتجاج به عن النبي صلى الله عليه وسلم . وأفعال الصحابة وأقوالهم لا حجة

(١) انظر ص ٣٧٥ ج ٢ معنى ابن قدامة .

(٢) انظر ص ١٢٣ ج ٣ فتح الباري . وص ٤٤٤ ج ٤ بيهقي (يرفع يديه في كل تكبيرة)

(٣) انظر ص ١٩٢ - الدارقطني .

فيها إن لم تكن مسفدة إلى قول أو فعل النبي صلى الله عليه وسلم . فينبغي أن يُقتصر على الرفع عند التكبيرة الأولى لأنه لم يشرع في غير صلاة الجنازة إلا عند الانتقال من ركن إلى ركن ولا انتقال في صلاة الجنازة .

(الثانية) وضع اليمنى على اليسرى في صلاة الجنازة كسائر الصلوات .

(ولقول) أبي هريرة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جنازة رفع يديه في أول التكبير ثم يضع يده اليمنى على يده اليسرى . أخرجه البيهقي والترمذي وقال : حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وفي سننه يزيد بن سنان الراوى ضعفه أهل الحديث ^(١) . [٥٣٧]

(قال) الترمذي : اختلف أهل العلم في هذا . قال ابن المبارك في الصلاة على الجنازة : لا يقبض بيمينه على شماله . ورأى بعضهم أن يقبض بيمينه على شماله ، كما يفعل في الصلاة وهو أحب إلى .

(الثالثة) الثناء بعد التكبيرة الأولى وهو الدعاء بنحو : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . وغيره مما تقدم في بحث دعاء الاستفتاح ^(٢) (وهو) سنة عند الحنفيين والثوري وبعض الشافعية ، وروى عن أحمد . وتجوز قراءة الفاتحة عند الحنفيين بقصد الثناء . وعليه يحمل ما تقدم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب ^(٣) .

(وقالت) المالكية وأكثر الشافعية والحنبلية : لا يستحب دعاء الاستفتاح

(١) انظر ص ٣٨ ج ٤ بهيقي (وضع اليمنى على اليسرى في صلاة الجنازة) وص ١٦٥ ج ٢ تحفة الأحوذى (رفع اليدين على الجنازة) .
 (٢) انظر ص ٢٢٦ ج ٢ - الدين الخالص (دعاء الاستفتاح) .
 (٣) تقدم رقم ٥١٢ ص ٣٧٥ (قراءة الفاتحة) .

في صلاة الجنازة لأنها مبنية على التخفيف واختاره الطحاوي (قال) أبو داود : سمعتُ أحمدُ يُسأل عن الرجل يستفتح الصلاة على الجنازة : بسمِهانك اللهم وبمحمدك . قال : ما سمعتُ . وروى عنه أنه سنة لأن الاستعاذة فيها مشروعة فسنّها فيها الاستفتاح كسائر الصلوات ^(١) .

(الرابعة) التعمود قبل قراءة الفاتحة عند الحنبلية وبعض الشافعية لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ ^(٢) ، وبالقياص على سائر الصلوات وهو مختصر لا تطويل فيه فأشبهه التأمين .

(الخامسة) التأمين عقب الفاتحة عند القائلين بمشروعية قراتها في صلاة الجنازة تبعاً لقراءة كسائر الصلوات .

(السادسة) قراءة سورة قصيرة بعد الفاتحة عند بعض الشافعية (لقول) طلحة ابن عبد الله بن عوف : صليت خلف ابن عباس على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة وجهر حتى أسمعنا ، فلما فرغ أخذت بيده فسأله ، فقال : سنة وحق . أخرجه النسائي وأبو يعلى الموصلي بسند صحيح ^(٣) . [٥٣٨]

ولأن كل صلاة تُقرأ فيها الفاتحة تُقرأ فيها السورة (وقال) الجمهور : لا تقرأ سورة في صلاة الجنازة لأنها مبنية على التخفيف ولو شرعت قراءة السورة فيها لشاع نقله (قال) البيهقي : حديث القراءة في صلاة الجنازة رواه إبراهيم بن أبي حرة عن إبراهيم بن سمد وفيه : فقرأ بفاتحة الكتاب وسورة . وذكر السورة فيه غير محفوظ ^(٤) . (والأصح) عند الشافعية أنه لا يستحب قراءة سورة

(١) انظر ص ٣٤٦ ج ٢ شرح المقنع .

(٢) النحل : ٩٨ (٣) انظر ص ٢٨١ ج ١ مجتبى (الدعاء) وص ٢٣٤ ج ٥ مجموع النووى

(٤) انظر ص ٣٨ ج ٤ بيهقى . وقوله غير محفوظ (رد) بأنه محفوظ رواه النسائي

كما ترى برقم ٥٣٨ ولكنه لا يدل على فرضية القراءة ولا الجهر بها .

في صلاة الجنائز ونقل إمام الحرمين لإجماع العلماء عليه^(١) .

(السابعة) جهر الإمام بالتكبيرات والسلام عند الجمهور للإعلام ولما روى نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا صلى على الجنائز يسلم حتى يسمع من يليه . أخرجه مالك في الموطأ^(٢) . [٥٣٩]

(وقال) الحسن بن زياد : لا يُرفع الصوت بالتسليم في صلاة الجنائز ، وروى عن مالك لما في حديث أبي أمامة بن سهل أن السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر الإمام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى سرّاً في نفسه (الحديث) وفيه ثم يسلم سرا في نفسه . أخرجه الشافعي في مسنده والنسائي والبيهقي^(٣) . [٥٤٠]

ولكن العمل على الجهر بالسلام . وتقدّم قول ابن مسعود رضي الله عنه : التسليم على الجنائز مثل التسليم في الصلاة^(٤) ، وهو يدل على الجهر بالسلام ، لأن التسليم في الصلاة يكون جهرّاً للإعلام بالخروج منها .

(الثامنة) الإسرار بالقراءة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء عند الجمهور (لقول) أبي أمامة : السنة في الصلاة على الجنائز أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأمر القرآن مُحَافَظَةً ثم يكبر ثلاثاً والتسليم عند الآخرة . أخرجه النسائي والطحاوي والبيهقي بسند صحيح^(٥) . [٥٤١]

(ويدل) عليه مفهوم قول ابن عجلان : سمعت سميذ بن أبي سعيد يقول : صلى ابن عباس على جنازة فجهر بالحمد لله ثم قال : إنما جهرت لتعلموا أنها سنة .

(١) انظر ص ٢٣٤ ج ٥ مجموع النووي

(٢) انظر ص ١٥ ج ٢ - الزرقاني على الموطأ (جامع الصلاة على الجنائز)

(٣) انظر رقم ٥١٦ (٤) تقدم رقم ٥٢٥ (٥) تقدم رقم ٥١٣ .

أخرجه الحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، وقد أجمعوا على أن قول الصحابي سنة . حديث مسند^(١) . [٥٤٢]

فإنه يفهم منه أن الأصل في القراءة الإسرار . وإنما جهر ابن عباس ليعلم القوم أن قراءة الفاتحة في صلاة الجفازة سنة . (وقال) أبو الزبير : سئل جابر عما يدمى للميت فقال : ما باح لنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر . أخرجه أحمد^(٢) . [٥٤٣]

(قال) الحافظ : الذي وقفت عليه : باح بمعنى جهر (وأما حديث) عوف ابن مالك قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة لحفظنا من دعائه : « اللهم اغفر له وارحمه » (الحديث) . أخرجه النسائي^(٣) . [٥٤٤]

(فأجاب) عنه الجمهور بأن النبي صلى الله عليه وسلم جهر بالدعاء أحياناً لقصد التعليم .

(وقال) بعض الشافعية : إن صلى ليلاً جهر وإلا أسر (هذا) وقد اتفق العلماء على أنه يُسِرُّ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء وعلى أنه يجهر بالكبيرات والسلام وعلى أنه يُسِرُّ بالقراءة نهاراً . وفي الليل وجهان : أحدهما أنه يُسِرُّ أيضاً . (قال) الشافعي في المختصر . وينحى القراءة والدعاء ويجهر بالتسليم ولم يفرق بين الليل والنهار^(٤) .

(التاسعة) الدعاء بعد التكبيرة الرابعة (لما روى) إبراهيم الهجري عن عبد الله بن أبي أوفى قال : ماتت ابنة له فخرج في جنازتها على بغلة خلف

(١) انظر ص ٣٥٨ ج ١ مستدرك (٢) انظر ص ٣٥٧ ج ٣ مسند أحمد و (باح)

بالشيء ييوح به إذا أعلنه . نهاية . (٣) انظر رقم ٥٢٠ ص ٣٧٩

(٤) انظر ص ٢٣٤ ج ٥ مجموع النووى .

الجنائزة ، ثم صلى عليها فكَبَّرَ أربعاً ، فقام بعد التكبيرة الرابعة بقدر ما بين التكبيرتين يستغفر لها ويدعو ، ثم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع هكذا . أخرجه البيهقى ^(١) . [٥٤٥]

(وهو) مستحب عند الشافعية وروى عن أحمد ومباح عند الحنفيين ومالك . ولا يتعين له دعاء ، ولكن يستحب اللهم لا تحرمنّا أجره ولا تفقنا بعده واغفر لنا وله أو يقول : رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ^(٢) .

(٩) الأوصى بالامامة فى الجنائزة : الأولى بها عند النعمان ومحمد بن الحسن والشافعى فى القديم - الوالى إن حضر ، ثم القاضى ، ثم إمام الجبهة ، ثم ولى الميت الأقرب فالأقرب على ترتيب العصابة إلا الأب فإنه يقدم على الابن إذا اجتمعا (لقول) أبى حازم : شهدت حسيناً حين مات الحسن وهو يدفع فى قفا سعيد بن العاص وهو يقول : تقدم فلولا أنها السنة ما قدمتك . وسعيد أمير على المدينة يومئذ أخرجه الطبرانى فى الكبير والبخارى بسند رجاله موثقون والبيهقى ^(٣) . [٥٤٦]

فيقدم الوالى على القريب لعوم ولايته (وقال) أبو يوسف والشافعى فى الجديد : القريب أولى من السلطان ، لأن هذه الصلاة مبنية على الولاية ، والقريب فى مثل هذا مقدم على السلطان كما فى النكاح وغيره من المنصرفات ، ولأن هذه الصلاة شرعت للدعاء والشفاعة للميت ودعاء القريب أرجى لأنه يبالغ فى إخلاص الدعاء له وإحضار القلب لزيادة شفافته وكال تضرعه فكان أقرب إلى الإجابة . فأولى الناس بالصلاة عليه : الأب ثم الجد ثم ابن الابن ثم الأخ ثم

(١) انظر ص ٤٢ ج ٤ بهيى (الاستغفار للميت والدعاء له ما بين التكبيرة الرابعة والسلام)

(٢) انظر ص ٢٣٩ ج ٥ مجموع النووى (٣) انظر ص ٣١ ج ٣ مجمع الزوائد

(الصلاة على الجنائزة) وص ٢٩ ج ٤ بهيى (من قال : الوالى أحق بالصلاة على الميت من الولى)

ابن الأخت ثم العم ثم ابن العم على ترتيب المصبات ، لأن القصد من الصلاة الدعاء للميت ودعاء هؤلاء أرجى للإجابة فإنهم أجمع بالميت من غيرهم فكانوا بالتقديم أحق فإن اجتمع أخ شقيق وأخ لأب فالأخ الشقيق أولى^(١) .

(وقالت) المالكية والحنبلية : الأولى بالصلاة على الميت : الوصى ثم الأمير ثم الأب وإن علا ثم الابن وإن سفل ثم أقرب المصيبة لإجماع الصحابة رضى الله عنهم على هذا ، فقد أوصى أبو بكر أن يصلى عليه عمر ، وأوصى عمر أن يصلى عليه صهيب ، وأوصت عائشة أن يصلى عليها أبو هريرة^(٢) .

(وعن) أبى إسحق أن عبد الله بن مسعود أوصى : إذا أنا مت يصلى على الزبير بن العوام . أخرجه البيهقي^(٣) .

(فهذه) قضايا انتشرت ولم يظهر فيها مخالف فكان إجماعاً سكوتياً . (وأجاب) الأولون عن هذه الوقائع بحملها على إجازة أولياء الميت للوصية ولو لم يميزوها ما صحت .

(هذا) وإن اجتمع زوج المرأة وعصبتها فالظاهر تقديم المصبة عند غير النعمان فإنه يُقدّم زوج المرأة على ابنها منه . وروى عن أحمد لأن أبا بكره صلى على امرأته ولم يستأذن لإخوتها ، ولأنه أحق بنفسها فكان أحق بالصلاة . (واستدل) الجمهور بما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال لأهل امرأته : أنتم أحق بها ولأن الزوجية قد زالت بالموت فصار أجنبياً ، والقربة لم تزل . وعلى هذا إن لم يكن لها مصبة فالزوج أولى لأن له سبباً وشفقة فهو أولى من

(١) انظر ص ٢١٦ ج ٥ مجموع النووى .

(٢) انظر ص ٣٦٦ ج ٢ معنى ابن قدامة . (٣) انظر ص ٢٩ ج ٤ يهقى

(من قال الوصى بالصلاة عليه أولى) .

الزوج أولى بصلاة الجنازة من الأجنبي . ماذا يصنع من حضر بعد التكبير فيها ٣٩٧

الأجنبي ، فإذا استوى وليان في درجة فأولاهما أحقهما بالإمامة في المكتوبات ،
لعوم حديث عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يؤم القوم أقرؤكم
لكتاب الله تعالى . أخرجه السبعة إلا البخاري^(١) . [٥٤٧]

(وقيل) إذا استوى الوليان يقدم الأسن لأنه أقرب إلى إجابة الدعاء
وأعظم عند الله أجراً وهذا ظاهر مذهب الشافعي والأول أولى لأن فضيلة السن
معارضة بفضيلة العلم وقد رجحها الشارع في سائر الصلوات مع أنه يقصد في الجنازة
إجابة الدعاء وهي من العالم أقرب (روى) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : اجملوا أمتكم خياركم فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم . أخرجه
الدارقطني والبيهقي بسند ضعيف^(٢) . [٥٤٨]

(فإن) استووا في العلم والسن والورع وتشاخوا ، أقرع بينهم . ومن قدمه
الولى فهو بمنزلة^(٣) .

(١٠) السجود في صلاة الجنازة : له أحوال خمس :

(١) من سبق ببعض التكبير ينتظر الإمام حتى يكبر معه عند النعمان ومحمد
ومالك وروى عن أحمد ، لأن التكبير هنا بمنزلة ركعة ولو فاتته ركعة لم يشغل
بقضائها ، فكذا إذا فاتته تكبيرة ، ولو كبر حين حضر لا تفسد صلاته لكن
لا تحسب له تكبيرة . (وقال) الشافعي وأبو يوسف : يكبر حين يحضر ويعتبر
ما أداه وهو الصحيح عن أحمد وروى عن مالك لأنه في سائر الصلوات متى أدرك

(١) انظر ص ٢٢٤ ج ٥ - الفتح الرباني (من أحق بالإمامة) وص ١٧٢ ج ٥ نووي
مسلم. وص ٢٩٦ ج ٤ - المنهل المذهب للمروود. وص ١٢٦ ج ١ مجتبى. وص ١٩٦ ج ١
تحفة الأحوذى. وص ١٦٠ ج ١ - ابن ماجه (٢) انظر ص ٩٠ ج ٣ بهيقي (اجملوا
أمتكم خياركم) . (٣) انظر ص ٣٦٨ ج ٢ مغنى ابن قدامة .

الإمام كبرَّ معه بلا انتظار ، وليس هذا اشتغالا بقضاء ما فاتته فإنما يصلى مع الإمام ما أدركه كمن يكبر عقب تكبير الإمام أو يتأخر عنه قليلا . فإذا أدركه في التكبيرة الأولى فكبر وقرأ ثم كبر الإمام قبل أن يتم المأموم القراءة فإنه يكبر ويتابع الإمام ويقطع القراءة^(١) عند أحمد وأبي يوسف وهو الأصح عند الشافعي . وتحسب له التكبيرة للعذر . (ب) وإن أدرك المأموم الإمام بعد التكبيرة الثانية حُسِبَتْ له عند أبي يوسف والشافعي ويقضى واحدة . وتحسب له على الصحيح عند أحد ولا يقضى شيئا . ولا تحسب له عند النعمان ومحمد ومالك ويقضى ثنتين . (ح) ولو حضر المأموم بعد ما كبر الإمام الرابعة قبل السلام لم يدخل معه وقد فاتته الصلاة عند أبي حنيفة ومحمد ومالك لأنه لا ثمرة لتكبيره وحده وقد أتم الإمام التكبيرات فلا تفتأ المتابعة (وقال) أبو يوسف والشافعي وأحمد : يكبر المأموم وتحسب له تكبيرة ، وإذا سلم الإمام قضى ثلاث تكبيرات كما لو كان حاضرا خلف الإمام ولم يكبر حتى كبر الإمام الرابعة^(٢) .

(د) وإذا سلم الإمام وقد بقى على بعض المأمومين بعض التكبيرات ، يأتي بها المسبوق قبل رفع الجنازة عند الحنفيين ، لأن شرط صحة صلاة الجنازة حضور الميت . (وقال) غيرهم : يستحب عدم رفعها حتى يقضى المسبوق ما عليه . وهل يأتي به تباعاً بلا ذكر بعده ؟ قال الحنفيون : يدعو إن لم يخف رفعها وإلا أتى بما سبق به تباعاً (وقال مالك) يدعو إن لم ترفع الجنازة ، وإن رفعت تابع التكبير وسلم . وعند الشافعي وجهان : أحدهما أنه يأتي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء ، وقيل : يكتفى بالتكبيرات^(٣) .

(١) انظر ص ٣٧٦ ج ٢ مفتي (٢) انظر ص ٣١٤ ج ١ بدائع الصنائع .

(٣) وملخص مذهب مالك في المسبوق : أن من سبق بالتكبير مع الإمام ينتظر وجوب احتي يكبر معه لأنه كالقاضي خلف الإمام إذ كل تكبيرة بمنزلة ركعة . فإن كبر =

كيف يأتي المسبوق في الجنائزة بما فاتته ما يصنع من أدرك لإمام الجنائزة في الدعاء ٣٩٩

(هذا) ولا تصح صلاة المسبوق في الجنائزة عند الحنفيين ومالك والشافعي إلا بتدارك ما فاتته قياساً على سائر الصلوات (ولحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا » أخرجه السبعة^(١) . [٥٤٩]
(وقالت) الحنبلية : من فاتته شيء من التكبير استحب له قضاؤه مقتاباً فإن سلم مع الإمام ولم يقض فصلاته صحيحة (لما) روى أن عائشة قالت : يا رسول الله إني أصلي على الجنائزة ويخفى عليّ بعض التكبير ، قال : ما سمعت فكبري وما فاتك فلا قضاء عليك^(٢) .

(وأجابوا) عن الحديث بأنه ورد في الصلوات الخمس بدليل قوله فيه : ولا تأنوها وأنتم تسعون (وروى) أنه صلى الله عليه وسلم سمى في جنازة سعد حتى سقط رداؤه عن منكبيه . فعلم أنه لم يرّد بالحديث هذه الصلاة . والقياس على سائر الصلوات لا يصح لأنه لا يقضى في شيء من الصلوات التكبير المفرد . (هـ) وإذا أدرك الإمام في الدعاء على الميت تابعه فيه ، فإذا سلم الإمام كبر وقرأ الفاتحة ثم كبر وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وكبر وسلم . (وقال) الشافعي : متى دخل المسبوق في الصلاة ابتداءً بالفاتحة ثم أتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الثانية^(٣) .

= صحت ولا يعتد بها عند الأكثر . وقال أشهب : يدخل مع الإمام ولا ينتظر لأنه لا نفوت التكبيرة إلا بالتي بعدها ويدعو المسبوق بعد تكبيرة في القضاء إن تركت الجنائزة وإن رفعت وإلى التكبير بلا دعاء وسلم (انظر ص ١٦٨ ج ١ صغير الدردير) .
(١) انظر ص ٢٠٩ ج ٥ - الفتح الرباني (فضل المشي إلى الجماعة بسكينة) وص ٢٦٦ ج ٢ فتح الباري (المشي إلى الجمعة) وص ٩٨ ج ٥ نووي (استحباب إتيان الصلاة بوقار وسكينة) وص ٢٧١ ج ٤ - المنهل العذب المورود (السعي إلى الصلاة) وص ١٤٨ ج ١ مجتبي السعي إلى الصلاة) .
(٢) ذكره ابن قدامة في المغني .

(٣) انظر ص ٣٧٦ ج ٢ منه .

(١١) الصلاة على منعم : إذا حضر أكثر من ميت فالأفضل إفراد كل ميت بصلاة . ويجوز أن يصلى عليهم صلاة واحدة لأن المقصود من صلاة الجنازة الدعاء والشفاعة وهذا يحصل بصلاة واحدة . فإن صَلَّى على كل واحد على حدة فالأولى تقديم الأفضل فالأفضل ، وإذا صلى عليهم دفعة واحدة فإن كانوا من نوع واحد بأن كانوا ذكوراً وإناثاً ، فإن شاءوا جعلوهم صفّاً واحداً ، كما يَصْنَفُون في حال حياتهم عند الصلاة وإن شاءوا وُضِعُوا واحداً بعد واحد مما يلي القبلة ليقوم الإمام بحذاء السكك وهذا هو الأولى ، وحينئذ يكون أفضلهم مما يلي الإمام (الحديث) ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لِيَلِينِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالنَهْيَ نِمَ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ (الحديث) . أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وقال : حسن غريب ^(١) . [٥٥٠]

(وقال) الشعبي : صَلَّى عَلَى يَوْمِ صِفِّينَ عَلَى عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ وَهَاشِمِ بْنِ عُتْبَةَ فَكَانَ عَمَّارٌ أَقْرَبَهُمَا إِلَى عَلِيٍّ ، وَكَانَ هَاشِمٌ أَقْرَبَهُمَا إِلَى الْقَبْلَةِ . أخرجه الطبراني وفيه سفان بن هارون وفيه كلام وقد وثق ^(٢) . [٥٥١]

(١) انظر ص ٣٠٣ ج ٥ - الفتح الرباني (مشروعية وقوف أُولِي الْأَحْلَامِ وَالنَهْيَ قريبا من الإمام) وص ١٥٤ ج ٤ نووي (تسوية الصفوف وفضل الأول فالأول منها) وص ٦٣ ج ٥ المنهل العذب المورود (من يستحب أن يلي الإمام في الصف) (وليليني) بياء مفتوحة بعد اللام وياء مفتوحة ونون مشددة بعدها وفي رواية مسلم : لِيَلِينِي - بتخفيف النون ولا ياء قبلها (٢) انظر ص ٣٦ ج ٣ مجمع الزوائد (الصلاة على أكثر من ميت) (وصفين) بكسرتين وشد الفاء موضع قرب الرقة على شاطئ الفرات الغربي كانت وقعتها بين علي ومعاوية في غرة صفر سنة ٣٧ سبع وثلاثين هجرية قتل فيها سبعون ألفاً دام القتال فيها ١١٠ عشرة ومائة يوم . ثم رفع أهل الشام المصاحف يدعون إلى ما فيها من الصلح مكيدة من عمرو بن العاص فسكف الناس عن الحرب ودأعوا إلى الصلح على يد حكيمين . فحكم (بشد السكاف) على أبا موسى الأشعري وحكيم معاوية وعمرو بن العاص وكتبوا كتابا على =

(وإن) كانوا رجالاً ونساء جاز أن يصلى على كل نوع على حدة (لما) روى عن عبد الله بن مسعود أنه صلى على الرجال على حدة وعلى المرأة على حدة ثم أقبل على القوم فقال : هذا الذى لا شك فيه . وإن صلى عليهم جميعاً دفعة واحدة جاز .
وحينئذ توضع الرجال مما بلى الإمام والنساء خلف الرجال مما بلى القبلة كما يصطفون خلف الإمام حال الحياة . (ولو) اجتمع رجل وصبي وخنثى وامرأة وصبيبة وضع الرجل مما بلى الإمام والصبي وراءه ثم الخنثى ثم المرأة ثم الصبيبة (لحديث) نافع

= أن يجتمعوا بإزرح (بضم الراء بلد بالشام) لينظروا فى أمر الأمة فافترق الناس ورجع معاوية إلى الشام وعلى إلى الكوفة فخرج عليه الخوارج وقالوا لا حكم إلا لله واجتمعوا بحروراء فبعث إليهم ابن عباس فجادلهم وألزمهم الحجة فرجع منهم كثير وثبت قوم وساروا إلى النهروان فسار إليهم على فقتلهم وقتل كبيرهم ذا الندى (بضم الناء وشد الياء) حرقوا ابن زهير سنة ثمان وثلاثين واجتمع الناس بإزرح فى شعبان من هذه السنة فقدم عمرو ابن العاص أبا موسى الأشعري مكيدة منه فتسكلم فخلع عليا وتسكلم عمرو فأقر معاوية وبائع له فافترق الناس على هذا وصار على فى خلاف من أصحابه حتى اجتمع بمكة ثلاثة من الخوارج عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبد الله التميمي وعمرو بن بكر التميمي وتعاهدوا على أن يقتل الأول عليا والثاني معاوية والثالث عمرو بن العاص على أن يكون ذلك فى ليلة واحدة ليلة حادى عشر أو ليلة سابع عشر من رمضان سنة أربعين فقدم ابن ملجم الكوفة ليلة سابع عشر من رمضان لقتل على ، فاستيقظ على رضى الله عنه سحرأ فقال لابنه الحسن رأيت الليلة النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله : لقيت من أمتك من الأود (بفتحين التعمب والثقل) واللد (شدة الخصومة) ما لقيت فقال لى ادع الله عليهم فقلت : اللهم أبدلنى بهم خيرا لى منهم وأبدلهم بى شرا لهم منى . ودخل المؤذن - ابن النباح - على على فقال . الصلاة فخرج على إلى الصلاة فاعترضه ابن ملجم فضربه بالسيف فشد عليه فأمسك وأوثقوه وأقام على الجمعة والسبت وتوفى ليلة الأحد التاسع عشر من رمضان وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن حمفر وصلى عليه الحسن ودفن بدار الإمارة بالكوفة (انظر ص ٦٧ تاريخ الخلفاء للسيوطي)
(م ٢٦ - ج ٧ - الدين الحامس)

عن ابن عمر أنه صلى على تسع جنازٍ جميعاً فجعل الرجال يَلَوْنَ الإمام وجعل النساء يَلِينَ القبلة ، فَصَفَّهِنَّ صفّاً واحداً وَوَضَعَتْ جَنَازَةً أُمُّ كَلْتُومٍ - بَنَتْ عَلَى امْرَأَةٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - وَابْنُ لَهَا يَقَالُ لَهُ زَيْدٌ وَضَعَا جَمِيعاً ، وَالْإِمَامُ يَوْمُئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَفِي النَّاسِ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو قَتَادَةَ ، فَوَضَعَ الْفَلَامُ مِمَّا بِلَى الْإِمَامَ ، فَقَالَ رَجُلٌ فَأَنْتَكِرْتُ ذَلِكَ . فَنَظَرْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي قَتَادَةَ فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : هِيَ السَّنَةُ . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ ^(١) . [٥٥٢]

(وعن) سليمان بن موسى أن وائلة بن الأسقع - في الطاهون كان بالشام مات فيه بشر كثير - فسكان يصلي على جناز الرجال والنساء جميعاً - الرجال مما يليه والنساء مما يلي القبلة - ويجعل رؤوسهن إلى ركبتي الرجال . أخرجه البيهقي ^(٢) . [٥٥٣]

(دلت) هذه الأحاديث والآثار على أنه إذا وجدت جنازة ذكور وإناث ، تجعل الذكور مما يلي الإمام والإناث مما يلي القبلة ، وإذا اجتمع رجل وصبي وامرأة يوضع الرجل أمام الإمام ثم الصبي ثم الأنثى . وهذا متفق عليه .

(فوائد) (الأولى) لو كبر الإمام على جنازة ثم أتى بجنازة أخرى فوضعت معها استمر في صلاته على الأولى وبستانف الصلاة على الأخرى عند الحنفيين

(١) انظر ص ٢٨٠ ج ١ مجتبى (اجتماع جناز الرجال والنساء) وص ٣٣ ج ٤ بيهقي وص ١٩٤ - الدارقطني (والإمام) يعنى الأمير لا أنه كان إماماً في الصلاة بل الإمام كان ابن عمر ويحتمل أن سعيداً كان إماماً في الصلاة بدليل قوله في رواية البيهقي : فصلى عليهما أمير المدينة ويكون المراد بقوله : صلى (يعنى ابن عمر) على تسع جناز أى أشار بترتيب الجناز « والرجل المنكر بضم فسكون فسكسر » وضع الفلام جهة الإمام والمرأة جهة القبلة « عمار بن أبي عمار » كافي رواية النسائي والبيهقي (٢) انظر ص ٣٣ ج ٤ بيهقي (جناز الرجال والنساء إذا اجتمعت) .

مذهب أحمد فيما إذا حضرت جنازة والإمام يصلي على غيرها . كيف يصلي على متعدد ٤٠٣

والشافعي لأن التحريمة انعدت للصلاة على الأولى فيتمها ، فإن كبر التكبيرة الثانية ينويها فهي الأولى فقط لأنه لم يقصد الخروج عن الأولى فبقى فيها . وإن كبر ينوي الثانية وحدها فهي لها لأنه خرج عن الأولى بالتكبيرة ناوياً الثانية ، كما إذا كان في الظهر فكبر ينوي العصر فإنه يصير منتقلاً من الظهر ، فكذا هذا بخلاف ما إذا نواها جميعاً لأنه ما رفض الأولى فيبقى فيها فلا يصير شارعاً في الثانية . ثم إذا صار شارعاً في الثانية فإذا فرغ منها أعاد الصلاة على الأولى^(١) .

(وقالت) الحنبلية : إذا كبر على جنازة ثم جىء بأخرى ، كبر الثانية عليها وينويها . فإن جىء بثالثة كبر الثالثة عليهن ونواهن ، فإن جىء برابعة كبر الرابعة عليهن ثم يكمل التكبير إلى سبع ليحصل للرابعة أربع تكبيرات إذ لا يجوز النقصان عنهن ويحصل للأولى سبع وهو أكثر ما ينتهي إليه للتكبير فإن جىء بخامسة لم ينوها بالتكبير ، وإن نواها لم يحز لأنه دأثر بين أن يزيد على سبع أو ينقص في تكبيرها عن أربع وكلاهما لا يجوز ، وكذا لو جىء بثانية بعد التكبيرة الرابعة لم يحز أن يكبر عليها الخامسة لما بينا . فإن أراد أهل الجنازة الأولى رفعها قبل سلام الإمام لم يحز ، لأن السلام ركن لا تتم الصلاة إلا به . إذا قرأ هذا فإنه يقرأ في التكبيرة الخامسة الفاتحة ، وفي السادسة يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ، ويدعو في السابعة ليكمل لجميع الجنازات القراءة والأذكار كما كمل لمن التكبيرات^(٢) .

(الثانية) إذا صلى على موتى دفعة فإن كان المصلي هو السلطان جاز ، وإن كان بعض الأولياء ، فإن رضوا بصلاة واحدة قدم ولي السابقة ، وإن

(١) انظر ص ٣١٦ ج ١ بدائع الصنائع . وص ٢٢٧ ج ٥ مجموع النووى

(٢) انظر ص ٣٩٤ ج ٢ معنى ابن قدامة

حضرت الجنائز دفعة أقرعَ بينهم ، وإن لم يرضوا بصلاة واحدة صلى كل واحد على ميتة عند الحنفيين والشافعي^(١) .

(وقالت) الحنبلية : إن اجتمع جنازُ فنشاحُ أولياؤهم فيمن يتقدم للصلاة عليهم قدّم أولام بالإمامة في الفرائض . (وقيل) يقدم من سبق ميتة .
(ووجه) الأول أنهم تساوا فأشبهوا الأولياء إذا تساوا في الدرجة مع قول النبي صلى الله عليه وسلم : يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله^(٢) ، وإن أراد وليُّ كل ميت أفراد ميتة بصلاة جاز^(٣) .

(الثالثة) إن وجد من الأموات من يُصَلَّى عليه ومن لا يصلى عليه واشتبه الأمر صلى على الكل بنية من يُصَلَّى عليه عند الأئمة الثلاثة (وقال) الحنفيون : إن كان المسلمون أكثر ضلّ عليهم وإلا فلا لأن الأكثر حكم الكل .

(١٢) كيفية صلاة الجنازة : أجمعُ كيفية لكل ما ورد أن ينوي الصلاة على من حضر ويكبّر رافعاً يديه ثم يضع اليمنى على اليسرى فوق السرة ثم يأتي بدعاء الاستفتاح ويتموّد وبقراءة الفاتحة ويؤمن وبقراءة سورة قصيرة ويدعو للميت سرا ، ثم يكبّر الثانية ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بالوارد عقب التشهد ، ثم يدعو للميت ، ثم يكبّر الثالثة ويدعو للميت ولنفسه ولدوّمنين بالرحمة والمغفرة ، والدعاء بالمأثور أفضل ، ثم يكبّر الرابعة ويدعو بنحو قوله ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ ثم يسلم .

(روى) سميد بن كيسان عن أبيه أنه سأل أبا هريرة كيف تصلى على الجنازة ؟ فقال : أتبعها من بيت أهلها فإذا وضعت كبرت وحمدت الله تعالى

(١) انظر ص ٢٢٧ ج ٥ مجموع النووى (٢) تقدم رقم ٥٤٧ ص ٢٩٦

(٣) انظر ص ٣٦٩ ج ٢ معنى ابن قدامة .

وصليت على نبيه صلى الله عليه وسلم ثم أقول : « اللهم عبدك وابن عبدك وابن أمّتك كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك وأنت أعلم به ، اللهم إن كان مُحْسِنًا فزد في إحسانه وإن كان مُسِيئًا فتجاوز عن سيئاته ، اللهم لا تحرمنّا أجره ولا تفتنّا بعده » . أخرجه مالك في الموطأ^(١) . [٥٥٤]

(وعن) شَرَحِبِيل بن سعد قال : حضرتُ عبد الله بن عباس صلى بنا على جنازة بالأبواء فذكر ثم قرأ بأم القرآن رافعاً صوته بها ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال : « اللهم عبدك وابن عبدك وابن أمّتك يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وبشهاد أن محمداً عبدك ورسولك أصبح فقيراً إلى رحمتك وأصبحت غنياً من عذابه نخلى من الدنيا وأهلها ، وإن كان زاكياً فزكه ، وإن كان مخطئاً فاغفر له ، اللهم لا تحرمنّا أجره ولا تفتنّا بعده » ثم كبر ثلاث تكبيرات ، ثم انصرف فقال : بأيها الناس إني لم أقرأ عليها إلا لتعلموا أنها سُفْهَةٌ . أخرجه البيهقي^(٢) . [٥٥٥]

(١٣) إعادة صلاة الجنازة : لها ثلاث حالات : (أ) إن صَلَّى على الميت غير الأحق بالصلاة عليه بلا إذن منه ولم يصل الأحق معه فله إعادة الصلاة عليه اتفاقاً ، لأن الحق له وقد صَلَّى النبي صلى الله عليه وسلم على قبر بعد ما صَلَّى على الميت كما يأتي ، لأنه عليه الصلاة والسلام كان الأحق بالصلاة عليه ، وهذا متفق عليه . (ب) ولا يصح عند الحنفيين ومالك أن يُصَلَّى غير الأحق بعد

(١) انظر ص ١٢ ج ٢ - الزرقاني على الموطأ (مايقول المصلي على الجنازة)

(٢) انظر ص ٤٢ ج ٤ بهيقي (الدعاء في صلاة الجنازة) و (الأبواء) بفتح فسكون قرية بين مكة والمدينة في الشمال الشرقي من رابع كان بها أول غزوة للنبي صلى الله عليه وسلم : خرج في سفر سنة اثنتين من الهجرة يريد قريشا وبني ضمرة من كدانة فصالحه مخشى (بفتح فسكون فكسر) ابن عمرو الضمرى (انظر ص ١٧٢ ج ١ بهجة المحافل)

صلاته لأن الفرض تأدى بالأولى . والتغفل بصلاة الجنازة غير مشروع (وروى)
أيوب عن نافع أن ابن عمر قديم بعد ما توفي عاصم أخوه فسأل عنه فقال : أين قبر
أخي ؟ فدلوه عليه فأتاه فدعا له . أخرجه عبد الرزاق وقال وبه نأخذ^(١) . [٥٥٦]

(وقات) الشافعية والحنبلية : من فاتته الجنازة فله أن يصلي عليها ما لم تدفن
فإن دفنت صلى على القبر (لما) روى الحكم عن حنش قال : مات سهل بن حنيف
فأتى به الرحبة فصلى عليه على رضى الله عنه فلما أتينا الجبانة لحقنا قرظة بن كعب
في ناس من قومه فقالوا : يأمر المؤمنين لم تشهد الصلاة عليه فقال : صلوا عليه
فصلى بهم قرظة بن كعب . أخرجه البيهقي^(٢) . [٥٥٧]

وعن عمرو بن مرة عن خيثمة أن أبا موسى صلى على الحارث بن قيس الجفني
بعد ما صلى عليه أدركم بالجبان . أخرجه البيهقي^(٣) . [٥٥٨]

(ح) ومن صلى على جنازة لا يشرع له إعادتها عند الحنفيين ومالك .
ولا يستحب عند أحمد وهو الصحيح عند الشافعية لأن الثانية تكون نافلة والتغفل
بها غير مشروع وعليه فلو صلاها ثانيا لا تصح عند الحنفيين ومالك ، وتصح عند
الشافعي وأحمد وإن كانت غير مستحبة وتقع نقلا . وقال القاضي حسين : تقع
فرض كفاية كما لو صلت جماعة بعد جماعة فصلاة الجميع تقع فرضاً^(٤) .

هذا ، وإذا صلى على الجنازة لا توضع لأحد يصلي عليها ثانيا ، بل يبادر
بدفنها إلا أن يرجى مجيء الولي فتؤخر إلا أن يخاف تغير الميت .

(١) انظر ص ٤٨ ج ٤ - الجوهر النقي (الصلاة على القبر) .

(٢ ، ٣) انظر ص ٤٥ ج ٤ بيهقي (الرجل تفوته الصلاة مع الإمام فيصلها بعده)
(والرحبة) بفتح أو بفتح فسكون - المكان المتسع بين أفنية القوم . (وقرظة) بالطاء
المعجمة وفتح (والجبان) الصحراء . (٤) انظر ص ٢٤٦ ج ٥ مجموع النووى

(وقال) ابن عقيل : لا ينتظر به أحد ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في طاعة بن البراء : « وعجلوا فإنه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تُحْبَسَ بين ظمرائي أهله »^(١). وأما من أدرك الجنازة ممن لم يصل فله أن يصل عليها . فعَلَهُ عَلَى وأنس وسلمان بن ربيعة وغيرهم رضى الله تعالى عنهم^(٢) .

(١٤) الصلاة على القبر : لما حالان : (١) من دفن بعد غسله بلا صلاة صَلَّى عَلَى قبره عند الحنفيين ما لم يغاب على الظن تفسخه . (وقالت) الشافعية والحنبلية : يصل على القبر أبداً لعموم حديث يزيد بن ثابت قال : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما وردنا البقيع إذا هو بقبر جديد فسأل عنه فقيل : فلانة فمر بها فقال : ألا آذنتموني بها ؟ قالوا : يا رسول الله كنت قائلاً صائماً فسكرهنا أن نؤذذك ، فقال : لا تفعلوا ، لا يموتن فيكم ميت ما كنت بين أعظمكم إلا آذنتموني به فإن صلاتي عليه له رحمة . ثم أتى القبر فصعد خلفه ، وكبر عليه أربعا . أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه والبيهقي بسند جيد والحاكم وابن حبان وصححه^(٣) . [٥٥٩]

(١) هو بعض حديث تقدم رقم ٣٦٣ ص ٢٦٣ (المبادرة بتجهيز الميت)

(٢) انظر ص ٣٥٤ ج ٢ شرح المقنع .

(٣) انظر ص ٢٢٥ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على القبر بعد الدفن) وص ٢٨٤ ج ١

محتج (الصلاة على القبر) وص ٤٩ ج ٤ بهيقي . وص ٢٤٠ ج ١ - ابن ماجه . (فمر بها) الظاهر أنها المرأة التي كانت تقم (تسكنس) المسجد (روى) بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم ر على قبر جديد حديث عهد بدفن ومعه أبو بكر فقال : قبر من هذا ؟ فقال أبو بكر : يا رسول الله هذه أم محجن كانت مولعة بلبقظ القذى من المسجد فقال : أفلا آذنتموني ؟ فقالوا كنت نائماً فسكرهنا أن نهيجك قال فلا تفعلوا فإن صلاتي على موتاكم نور لهم في قبورهم . فصف أصحابه فصلى عليها . أخرجه البيهقي (انظر ص ٤٨ ج ٤ منه) (وقائلا) من القيلولة أى نصف النهار .

(وقال) الترمذى : والعمل على هذا . وهو قول الشافعى وأحمد وإسحق .
(وقال) بعض أهل العلم : لا يصلى على القبر ، وهو قول مالك بن أنس .
(وقال) ابن المبارك : إذا دفن الميت ولم يصل عليه صلى على القبر . وقال أحمد وإسحق : يصلى على القبر إلى شهر^(١) .

(وقالت) المالكية : من دفن بلا صلاة أخرج وصلى عليه إن لم يخف تغيره وإلا صلى على قبره وجوبا ما لم يظن فناؤه . (ب) أما من صلى عليه وليه أو غيره بإذنه فلا يصلى على قبره عند الحنفيين لأنه لم يثبت عن أحد من الصحابة ولا السلف الصالح أنه صلى على قبر النبى صلى الله عليه وسلم (وقال) مالك : من صلى عليه تنكره الصلاة على قبره . (وقالت) الشافعية : تجوز الصلاة على القبر لمن لم يكن صلى على الميت وإن لم يكن ولي الميت فى أى وقت لإطلاق الأحاديث الواردة فى ذلك ، كحديث ثابت البنانى عن أبى رافع عن أبى هريرة : أن امرأة سوداء أو رجلا كان يقيم المسجد فقده النبى صلى الله عليه وسلم فسأل عنه فقيل : مات ، فقال : ألا آذنتموني به ؟ دلوني على قبره فدلوه فصلى عليه . أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقى^(٢) . [٥٦٠]

(وحديث) أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : إن هذه القبور ممثلة

(١) انظر ص ١٤٨ ج ٢ تحفة الأحوذى (الصلاة على القبر)
(٢) انظر ص ٢٢٣ ج ٧ - المتح الربانى . وص ١٣٣ ج ٣ فتح البارى (الصلاة على القبر بعد ما يدفن) وص ٢٥ ج ٧ نووى مسلم . وص ٤٥ ج ٩ - المنهل المذهب وص ٢٤٠ ج ١ - ابن ماجه . وص ٤٧ ج ٤ بهقى . (أو رجلا) الشك فيه من ثابت أو أبى رافع . وفى رواية للبخارى عن حماد عن ثابت أن امرأة أو رجلا كان يقيم المسجد قال حماد : ولا أراه إلا امرأة وتقدم عند البيهقى عن بريدة أنها أم محجن وهو كنيته واسمها خرقاء .

على أهلها ظلمة وإن الله عز وجل ينورها بصلاتي عليها . وقال رجل من الأنصار :
يا رسول الله إن أخی مات ولم تصل عليه قال : فأين قبره ؟ فأخبره فانطلق
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الأنصاري فصلى . أخرجه أحمد والبيهقي
وأبو داود والطيالسي بسند رجاله رجال الصحيح^(١) . [٥٦١]

والأحاديث في هذا كثيرة ، وهي تدل على أنه يجوز لمن لم يصل على الميت
قبل دفنه أن يصل على قبره وإيّا أو غيره أبداً ، وبه قال الشافعي وابن المبارك
واختاره ابن عقيل الحنفلي ، لقول عقبة بن عامر : صلى النبي صلى الله عليه وسلم
على قتلى أحد بعد ثمانين سنين كالمودع للأحياء والأموات (الحديث) . أخرجه
الشيخان وأبو داود والبيهقي^(٢) . [٥٦٢]

(ومشهور) مذهب أحمد أنه يصل على القبر إلى شهر فقط (لما روى) قتادة
عن سميد بن المسيب أن أم سعد ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم غائب ، فلما قدم
صلى عليها وقد مضى لذلك شهر . أخرجه الترمذي والبيهقي وقال : وهو
مرسل صحيح^(٣) . [٥٦٣]

(وأجاب) الحنفيون ومالك عن هذه الأحاديث : (١) بأن الصلاة على القبر
من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم (لقوله) في حديث أنس : إن هذه القبور
معمّلة على أهلها ظلمة وإن الله ينورها بصلاتي عليها^(٤) . (وقوله) في حديث يزيد

(١) انظر ص ٢٢٤ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على القبر) وص ٣٦ ج ٣ مجمع الزوائد .
(٢) انظر ص ٢٤٥ ج ٧ فتح الباري (غزوة أحد) وص ٧٨ ج ٩ - المنهل المذنب
المورود (الميت يصل على قبره بعد حين) وص ١٤ ج ٤ يهقي (من روى أنه صلى الله
عليه وسلم صلى عليهم بعد ٨ سنين) .
(٣) انظر ص ١٤٩ ج ٢ تحفة الأحوذى (الصلاة على القبر) وص ٤٨ ج ٤ يهقي .
(٤) انظر رقم ٥٦١ .

ابن ثابت : فإن صلاتي عليه له رحمة^(١). (ووجه) الدلالة أن صلاته صلى الله عليه وسلم لتنوير القبر والرحمة . وهذا لا يوجد في صلاة غيره فلا تكون الصلاة على القبر مشروعة لغيره (ورد) ابن حبان ذلك بأن ترك إنكاره صلى الله عليه وسلم على من صلى معه على القبر يدل على جواز ذلك لغيره ، وأنه ليس من خصائصه صلى الله عليه وسلم وأيضاً فإن مجرد كون الله ينور القبور بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليها لا ينفى مشروعية الصلاة على القبر لغيره اقتداء به صلى الله عليه وسلم وهو القائل : صلوا كما رأيتموني أصلي^(٢) . فهو بعمومه يشمل صلاة الجنائز .

(ب) (وأجاب) الحنفيون أيضاً بأن ذلك خاص بولي الميت الذي صلى عليه وهو غائب . والنبي صلى الله عليه وسلم أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو وإيهم (وقال) ابن القاسم : قلت لمالك : فالحديث الذي جاء أنه عليه الصلاة والسلام صلى على قبر ؟ قال : قد جاء وإيس عليه العمل^(٣) .

(هذا) والظاهر الذي تشهد له الأدلة الثابتة نبوتاً لا يقابله العلماء إلا بالقبول أن الصلاة على القبر جائزة في أي وقت ، سواء في ذلك من صلى على الميت ومن لم يصل وليس الداعمين منها دليل ناهض (ولا ينافي) ما ذكر حديث أبي ترند الغنوي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها » أخرجه أحمد ومسلم والترمذي وأبو داود والبيهقي^(٤) . [٥٦٤]

(١) تقدم رقم ٥٥٩ ص ٤٠٧ (٢) تقدم رقم ٥٢٧ ص ٣٨٣

(٣) انظر ص ٤٩ ج ٤ - الجوهر النقي (الصلاة على القبر) .

(٤) انظر ص ٨٩ ج ٨ - الفتح الرباني (النهي عن البناء على القبر) وص ٣٨ ج ٧

نووي مسلم . وص ١٥٤ ج ٢ تحفة الأخوذى (كراهية الوطء على القبور والجلوس

عليها) وص ٨٥ ج ٩ - النهل المذهب المورود (كراهية القعود على القبر) وص ٧٩

ج ٤ يهقي (النهي عن الجلوس على القبور) .

فإن المراد منه الصلاة ذات الركوع والسجود بخلاف هذه فلم يست منهاها عنها
لعله صلى الله عليه وسلم إياها وإقراره الصحابة على فعلها .

(١٥) صلاة الجنازة على النبي صلى الله عليه وسلم : الصحيح الثابت أن
المسلمين صلوا على النبي صلى الله عليه وسلم أفراداً لا يؤمهم أحد . وقد جاء
في هذا أحاديث (منها) ما قال ابن عباس : لما صلى على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أدخل الرجال فصلوا عليه بغير إمام أرسلاً حتى فرغوا ثم أدخل النساء
فصلين عليه ثم أدخل الصبيان فصلوا عليه ثم أدخل العبيد فصلوا عليه أرسلاً
لم يؤمهم على النبي صلى الله عليه وسلم أحد . أخرجه البيهقي وفيه الحسين بن
عبد الله تركه أحمد والنسائي وهاق رجاله ثقات^(١) . [٥٦٥]

قال الشافعي رحمه الله : وذلك لعظم أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأبي هو وأمي
وتنافسهم في أن لا يتولى الإمامة في الصلاة عليه واحد وصلوا عليه مرة بعد مرة^(٢) .

(وحدث) سالم بن عبيد الله قال : دخل أبو بكر رضى الله عنه على النبي
صلى الله عليه وسلم حين مات ثم خرج فقيل له : توفي النبي صلى الله عليه وسلم ؟
فقال : نعم ، فعلموا أنه كما قال . قيل : ويصلى عليه وكيف يصلى عليه ؟ قال :
يجيئون مصكباً مصكباً فيصلون عليه ، فقالوا : هل يدفن وأين ؟ فقال : حيث قبض الله
روحه ، فإنه لم يقبض الله روحه إلا في مكان طيب . أخرجه البيهقي^(٣) . [٥٦٦]
(وحدث) أبي عمران الجوني عن أبي عسيب أو أبي عسيم أنه شهد

(٢٤١) انظر ص ٣٠ ج ٤ يهقي (الصلاة على الجنازة أفذاذاً) (وأرسلاً)

بفتح فسكون جمع رسل بفتححتين أى أفواجا وفرقا يتبع بعضهم بعضاً .

(٣) انظر ص ٣٠ ج ٤ يهقي . و (عصباً) بضم ففتح جمع عصبه بضم فسكون .

وهي الجماعة من العشرة إلى الأربعين

الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، قالوا : كيف نصلى عليه ؟ قال : « ادخلوا أرسالا أرسالا فكانوا يدخلون من هذا الباب فيصلون عليه ثم يخرجون من الباب الآخر » (الحديث) أخرجه أحمد بسند رجاله رجال الصحيح ^(١) . [٥٦٧]

(والظاهر) أن أبا عسيب علم ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم قبل موته ، فلما رأى الصحابة يسأل بعضهم بعضاً عن كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم بما علم . (وبؤيده) ما في حديث ابن مسعود « قلنا : فن يصل عليك يا رسول الله ؟ فبكي وبكى وقال : مهلاً ، غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيراً إذا غسلتموني ووضعتموني على سريرى فى بيتى هذا على شفير قبرى فأخرجوا عنى ساعة فإن أول من يصل على خيلى وجليسى جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم ملك الموت مع جنوده ثم الملائكة عليهم السلام ، وليبدأ بالصلاة على رجال أهل بيتى ثم نساؤهم ، ثم ادخلوا على أفواجاً أفواجاً وفرادى فرادى فصلوا على ولا تؤذونى بياكية ولا صارخة ولا رائحة ولا بضجة ، ومن كان غائباً من أصحابى فأبلغوه عنى السلام » (الحديث) . أخرجه البيهقى والبخارى من عدة طرق بسند رجاله موثقون ^(٢) . [٥٦٨]

ولمّا لم يؤمهم أحد ليباشركل واحد من الناس الصلاة على النبي صلى الله

(١) انظر ص ٢٠٤ ج ٧ - الفتح الربانى (مشروعية الصلاة على الأنبياء) وص ٨١ ج ٥ مسند أحمد (أو أبى عسيم) مضع شك من الراوى وهو صحابى لا تضر جهالته (والحديث) تمامه : فلما وضع فى لحده صلى الله عليه وسلم قال المغيرة : قد بقى من رجله شىء لم يصلحوه قالوا : فادخل فأصلحه فدخل وأدخل يده فمس قدميه فقال : أهيلوا على التراب فأهالوا عليه التراب حتى بلغ أنصاف ساقيه ثم خرج فكان يقول : أنا أحدثكم عهداً برسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) انظر ص ٢٥ ج ٩ مجمع الزوائد (وداعه صلى الله عليه وسلم) .

عليه وسلم بلا توسط أحد ، ولتكرر صلاة المسلمين عليه مرة بعد أخرى من كل فرد فرد من كل الصعابة رجالهم ونسائهم وصبيانهم .

(١٦) المصاهرة على الصغير : يصلى على الصغير كالصغير لمعوم الأدلة (ولحديث) المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الطفل يصلى عليه ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة » . أخرجه أحمد والبيهقي والأربعة ، وقال الترمذي : حسن صحيح^(١) . [٥٦٩]

(وقالت) عائشة « أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي فصلى عليه ، فقلت : طوبى لهذا ، عضفور من عصافير الجنة لم يعمل سوءاً ولم يدرِكه ، قال : أو غير ذلك يا عائشة ؟ خلق الله عز وجل الجنة وخلق لها أهلاً وخلقهم في أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلاً وخلقهم في أصلاب آبائهم » أخرجه النسائي^(٢) . [٥٧٠]

(وشدّ) سميد بن جبير في قوله : لا يصلى على الصغير ما لم يبلغ (وكذا) من قال : لا يصلى عليه ما لم يصل ، محتجين بقول عائشة رضى الله عنها : لقد توفي

(١) انظر ص ٢٠٧ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على الصغير) وص ١١ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الشيء أمام الجنائز) و ص ٢٧٦ ج ١ مجتبى (الصلاة على الأطفال) وص ٢٣٦ ج ١ - ابن ماجه . وص ١٤٤ ج ٢ تحفة الأحوذى .

(٢) انظر ص ٢٨٦ ج ١ مجتبى (الصلاة على الصبيان) و (طوبى) من الطيب وهى الجنة أو شجرة فيها وقيل فرح وقرّة عين (ولم يدركه) أى لم يدرك أو انه بالبلوغ (أو غير ذلك) أى بل غير ذلك أحق وأولى وهو التوقف . وقد أجمع العلماء على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة (وأجابوا) عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير دليل أو قال ذلك قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة وقد صرح كثير أن التوقف في مثله أحوط إذ ليست المسألة مما يتعلق بها عمل ولا علمها إجماع . انظر ص ٢٧٦ ج ١ سندی مجتبى .

إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشر شهراً فلم يُصَلَّ عليه .
أخرجه أبو داود وأحمد وقال : حديث منكر^(١) . [٥٧١]

(ورد) : (١) بأن أكثر الرواة أثبتوا أنه صلى الله عليه وسلم صلى على إبراهيم وروايتهم أولى لأنها أصح من رواية النفي وهي مثبته ، فوجب تقديمها على النافية . (ب) أنه يجمع بينهما بأن من قال : صلى ، أراد أمرًا بالصلاة عليه واشتغل هو بصلاة الكسوف . ومن قال : لم يصلى ، أراد لم يصلى بنفسه^(٢) . (قال) ابن عبد البر : حديث عائشة لا يصح ، ويحتمل أن يكون معناه لم يصلى عليه في جماعة ، أو أمر أصحابه فصلوا عليه ولم يحضرهم .

(هذا) وولد الزنا يُغَسَّلُ ويصلى عليه عند الجمهور . (وقال) قتادة : لا يصلى عليه^(٣) ، ولا يصلى على أطفال المشركين لأن لهم حكم آبائهم إلا من حكمنا بإسلامه كان يسلم أحد أبويه أو يموت أو يُسَبَّى منفرداً عن أبويه أو عن أحدهما فإنه يُصَلَّى عليه^(٤) .

(١٧) الصلاة على السقط : مثلث السين والكسر أشهر - هو في الأصل . الولد ينزل قبل تمام مدة الحمل بيئنا خلقه . والمراد به هنا ما نزل ميتاً أو حياً ولم تستمر حياته . (وحكمه) أنه إن استهل - أى وجد منه ما يدل على حياته كبكاء أو صوت بعد الولادة - ثم مات فكالكبير ، يُغَسَّلُ ويكفن ويصلى عليه ويدفن ويرث وبورث اتفاقاً (لحديث) جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا استهل الصبي صلى عليه وورث وورث » .

(١) انظر ص ١٩ ج ٩ - المنهل المذهب المورود (الصلاة على الطفل) وص ٢٠٩ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على الصغير) . (٢) انظر ص ٢٥٧ ج ٥ مجموع النووى . (٣) انظر ص ٢٦٧ ج ٥ منه . (٤) انظر ص ٢١٩ ج ٢ معنى ابن قدامة

أخرجه النسائي وابن ماجه والبيهقى^(١) . [٥٧٢]

(وعنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الطفل لا يصلى عليه ولا يرثُ ولا يُورث حتى يستهل . أخرجه النسائي والترمذى وقال : روى مرفوعاً وموقوفاً ، وهذا أصح^(٢) . [٥٧٣]

(قال) الترمذى : ذهب بعض أهل العلم إلى هذا وقالوا : لا يصلى على الطفل حتى يستهل ، وهو قول الثورى والشافعى^(٣) ، وبه قال باقى الأئمة . وإن لم يستهل سعى وغسل - وإن لم يتم خلقه - وأدرج فى خرقه إكراماً لبني آدم ودفن بلا صلاة عليه عند الحنفيين ولا يرث إن انفصل بلا جنابة^(٤) .

(وقالت) المالكية : من لم يستهل صار خاكاً بكره غسله والصلاة عليه ولو تحرك أو بال أو عَطَسَ إن لم تتحقق حياته ، فإن تحققت بأن رضع كثيراً أو وقعت منه أمور لا تكون إلا من حى وجب غسله والصلاة عليه^(٥) . (وقالت) الشافعية : من لم يستهل أو يختلج وتحرك حركة تدل على الحياة فالصحيح أنه يغسل ويصلى عليه ، وإن لم يتحرك ولم يختلج ولم يكن منه ما يدل على الحياة . فإن لم يبلغ أربعة أشهر فلا يصلى عليه اتفاقاً ولا يغسل على المذهب . وإن بلغ أربعة أشهر فالصحيح

(١) انظر ص ٢٣٦ ج ١ - ابن ماجه (الصلاة على الطفل) و ص ٨ ج ٤ بيهقى (السقط يغسل ويكفن) .

(٢، ٣) انظر ص ١٤٥ ج ٢ تحفة الأحوذى (ترك الصلاة على الطفل حتى يستهل) .
(٤) (بلا جنابة) أما لو نزل بجنابة بأن ضرب شخص بطن امرأة فألقت جنيناً ميتاً فإنه يرث بأن مات أبوه قبل انفصاله ويورث ما وجب فيه وهو الفرة لأنه فى حكم الحى . والفره (بضم فشد الراء) نصف عشر الدية - خمس من الإبل أو خمسمائة درهم - وتمامه بصفحة ١٢٣ وما بعدها من إرشاد الرائى (الجمل)

(٥) انظر ص ١٧٣ ج ١ صغير الدردير .

أنه يجب غسله ولا تجوز للصلاة عليه (وقال) أحمد : من لم يستهل إذا كان له أربعة أشهر غسل وصلى عليه . وقد صلى ابن عمر على ابن بنته ولد ميتاً . وبدل له عموم ما روى المنيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : والمستقط يصلى عليه ويُدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وصححه^(١) . [٥٧٤]

(قال) الترمذي : والعمل عليه عند بعض أهل العلم قالوا : يصلى على الطفل وإن لم يستهل بعد أن يعلم أنه خَلِقَ ، وهو قول أحمد وإسحاق^(٢) . (فأما) من لم يكن له أربعة أشهر ، فإنه لا يغسل ولا يُصلى عليه ولف في خرقه ويدفن . فإن لم يقين أنه ذكر أم أنثى ؟ سمي باسم يصلح للذكر والأنثى كسلة وقتادة وهند وعتبة ، وهذا مستحب (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : سموا أسقاطكم فإنهم من أفراطكم . أخرجه ابن عساكر وحسنه السيوطي^(٣) . [٥٧٥]

(١٨) الهداية على المقتول : القتل في حد أو قصاص يجب أن يُغسل ويُصلى عليه عند الحنفيين والشافعي وأحمد والجمهور (لحديث) عبد الله بن بريدة عن أبيه أن امرأة من غامد أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : إني قد فُجِرْتُ قال : ارجعي . فرجعت ، فلما كان الغد أتت فقالت : لعلك أن تردني كما رددت

(١) انظر ص ٢٠٧ ج ٧ - الفتح الرباني (الصلاة على الصغير والسقط) وص ١١

ج ٩ - المنهل المذهب للمورود (المشي أمام الجنازة) .

(٢) انظر ص ١٤٥ ج ٢ تحفة الأخوذى .

(٣) انظر رقم ٤٧١٣ ص ١١٣ ج ٤ فيض القدير للمناوي (والأفراط) جمع فرط

بفتحيتين وهو من يتقدم القوم ليهيئ لهم منازل الآخرة ومقامات الأبرار . « وأما » خبر : أن عائشة أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطاً فسماه عبد الله وكناهها به

« فلا يصح » .

ما عَزَّ بن مالك فوافقه إني لحبلى (الحديث) وفيه : فأمر بها فحفر لها وأمر بها فرُجعت . وكان خالد بن الوليد فيمن يرحمها وسبها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا خالد فوالذى نفسى بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مَكْسٍ لُفِرَ له » وأمر بها فصلى عليها ودفنت . أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود^(١) . [٥٧٦]

والأحاديث فى هذا كثيرة . (قال) مالك : يكره للإمام وأهل الفضل للصلاة على من قتل فى حدّ زجراً للناس لئلا يحتثوا على مثل فعله . (وأقول) أبى بشر : حدثنى نفر من أهل البصرة عن أبى بَرَزَةَ الأسلمى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل على ما عَزَّ بن مالك ، ولم ينفه عن الصلاة عليه . أخرجه أبو داود والبيهقى^(٢) . [٥٧٧]

(وحديث) جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رجلاً من أسلم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنا (الحديث) وفيه : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيراً ولم يصل عليه . أخرجه أحمد وأبو داود والنسائى^(٣) . [٥٧٨]

(وأجاب) الجمهور : (١) عن حديث أبى بشر بأنه ضعيف لأن فى سنده مجاهيل . (ب) وعن حديث جابر بأن قوله فيه : ولم يصل عليه . أى حين رجم فلا ينافى أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه بعد (فقد) روى أبو أمامة بن

(١) انظر ص ٢٠٢ ج ١١ نووى (حد الزنا) و ص ١٥٢ ج ٩ عون المعبود (المرأة التى أمر النبي صلى الله عليه وسلم برحمها) .

(٢) انظر ص ١٨ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الصلاة على من قتلته الحدود)

وص ١٩ ج ٤ بهقى . (٣) انظر ص ٢١٦ ج ٧ - الفتح الربانى (هل يصل الإمام على من قتل فى حد ؟) و ص ٢٥٦ ج ٤ عون المعبود (رجم ما عَزَّ) و ص ٢٧٨ ج ١ مجتبى (ترك الصلاة على المرجوم) .

سهل بن حنيف في قصة ماعز قال : فقهيل : يا رسول الله أتصلى عليه ؟ قال : لا . فلما كان من الغد قال : صلوا على صاحبكم ، وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم والناس . أخرجه عبد الرزاق ^(١) . [٥٧٩]

فهذا الخبر يجمع بين الروايات . فتحمل رواية نفي الصلاة على أنه لم يصل عليه حين رجم . ورواية الإثبات على أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه في اليوم الثاني . وأيضاً فإن رواية الإثبات أقوى لأنها من رواية الصحيح .

(١٩) **العصاة على العصاة :** العصاة جمع عاص وهو من ارتكب ما ينفض الله تعالى كالباغى وقاطع الطريق . ومن يسمى في الأرض بالفساد وقاتل نفسه متممداً . والكلام عليهم من جهة الصلاة ينحصر في أربعة أقسام :

(١) من قُتِلَ من البغاة وقطاع الطريق ومن يعضو في الأرض فساداً يفسل - فرقاً بينه وبين الشهيد - ويكفن ويدفن بلا صلاة عليه إهانة له عند الحنفيين (فقد) روى عن علي رضي الله عنه أنه لم يصل على أهل نهروان . فقيـل له : أ كفارٌ هم ؟ فقال : لا ، ولكن هم إخواننا بغوا علينا . أشار إلى أنه ترك الصلاة عليهم إهانة لهم ليكون زجراً لغيرهم . وكان ذلك بمحض من الصحابة رضي الله عنهم ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً ^(٢) . (وقال) الشافعي وأحمد : يصلى على العصاة لأنهم مسلمون قال تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا

(١) انظر ص ١٠٧ ج ١٢ فتح الباري (الرجم بالمصلى) .

(٢) انظر ص ٣١٢ ج ١ بدائع الصنائع . و (نهروان) - بفتح فسكون - مدينة واسعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقي . كان بها وقعة لعلى رضي الله عنه مع الحوارج . انظر ص ٣٤٧ ج ٨ معجم البلدان

الَّتِي تَنْبَغِي حَتَّى تَنِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ^(١) . (وروى) مكحول عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : صلوا خلف كل برّ وفاجر وصلوا على كل برّ وفاجر . أخرجه البيهقي وقال : مكحول لم يسمع من أبي هريرة ومن دونه ثقات . وقال الحاكم : هذا حديث منكر^(٢) . [٥٨٠]

(وقال) البيهقي : قد روى - في الصلاة على كل برّ وفاجر والصلاة على من قال : لا إله إلا الله - أحاديث كلها ضميعة غاية الضعف ، وأصح ما روى في هذا الباب حديث مكحول عن أبي هريرة . (وقال) مالك : لا يصلى الإمام وأهل الفضل على المعصاة .

(وإذا) قتلت البغاة رجلاً من أهل العدل كفن في ثيابه الصالحة لا كفن وصلى عليه بلا غسل عند الحنفيين لأنه شهيد (وقال) مالك والشافعي : يجب غسله والصلاة عليه وهو رواية عن أحمد (وعنه) أنه لا يغسل ولا يصلى عليه^(٣) .

(ب) ولا يصلى على من قتل نفسه متعمداً عند أبي يوسف والأوزاعي (الحديث) جابر بن سمرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصلى عليه . أخرجه مسلم والنسائي والترمذي وحسنه البيهقي^(٤) . [٥٨١]

(وقال) البيهقي : قد روينا عن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أنه صلى الله

- (١) الحجرات : ٩ (٢) انظر ص ١٩ ج ٤ بهقي (الصلاة على من قتل نفسه) .
 (٣) انظر ص ٢٦٧ ج ٥ مجموع النووى (٤) انظر ص ٤٧ ج ٧ نووى مسلم
 (ترك الصلاة على قاتل نفسه) وص ٢٧٩ ج ١ مجتبى . وص ١٩١ ج ٢ تحفة الأحوذى
 (من يقتل نفسه لم يصلى عليه) وص ١٩ ج ٤ بهقي (الصلاة على من قتل نفسه غير مستحل لقتلها) (والمشاقص) جمع مشقص - كمنبر - نصل عريض أو سهم فيه ذلك يرى به الوحش أو غيره

عليه وسلم إنما قال ذلك ليحذر الناس بترك الصلاة عليه فلا يرتكبوا كما ارتكب .
(وقال) الترمذى : قد اختلف أهل العلم في هذا ، فقال بعضهم يصلى على كل من
صلى للقبلة وعلى قاتل النفس وهو سفيان الثوري وإسحاق . (وقال) أحمد :
لا يصلى الإمام على قاتل النفس ويصلى عليه غدر الإمام وكذا الخائن في الغنيمة
(لحديث) زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه أن رجلاً من المسلمين توفى بخيبر
وأنه ذُكرَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : صلوا على صاحبكم ، فتغيرت
وجوه القوم لذلك ، فلما رأى الذى بهم قال : إنَّ صاحبكم غلٌّ في سبيل الله ففتشنا
متاعه فوجدنا فيه خرزاً من خرز اليهود ما يساوى درهمين . أخرجه أحمد
وأبو داود والنسائي وابن ماجه بسند رجاله رجال الصحيح ^(١) . [٥٨٢]

(وقال) النعمان ومحمد بن الحسن ومالك والشافعى : يُصَلَّى على قاتل النفس
والمال الإمام وغيره كسائر المعصاة لعموم الأدلة على طلب صلاة الجنازة .
(وأجابوا) عن حديث جابر بن سمرة وزيد بن خالد بأنَّ النبى صلى الله
عليه وسلم إنما ترك الصلاة على قاتل نفسه وعلى الغال عقوبةً لها وزجراً للناس
عن الوقوع في مثل ذنبهما كما ترك الصلاة على المدين زجراً للناس عن التساهل
في الدين وإهمال الوفاء به . ولما اتسمت الفقوحات وكثر المال صار يُصَلَّى
على المدين ويسدّد دينه كما تقدم .

(ج) سَائِرُ المعصاة غير من تقدم يُصَلَّى عليهم اتفاقاً لعموم الأدلة .

(١) انظر ص ٢١٢ ج ٧ - افتتح الربانى . (ترك الإمام الصلاة على
الغال ونحوه) و ص ٢٠ ج ٣ عون المعبود (تعظيم الغلول) و ص ٢٧٨ ج ١ مجتبى
(الصلاة على من غل) و ص ١٠٢ ج ٢ - ابن ماجه (الغلول) (وغل) بفتح فشد أى
خان في الغنيمة قبل القسمة وهو محرم بالإجماع .

(قال) ابن سيرين : ما أعلم أن أحداً من أهل العلم ولا التابعين ترك الصلاة على أحد من أهل القبلة تأثماً^(١) .

(وقال) أبو غالب : قلت لأبي أمامة : الرجل يشرب الخمر فيموت يُصَلَّى عليه ؟ قال : نعم ، لعله اضطلع على فراشه مرة فقال لا إله إلا الله ، ففُفِرَ له بها . أخرجهما ابن أبي شيبة^(٢) .

(فإذا قُتِلَ) أو مات تارك الصلاة غُسِّلَ وكُفِّنَ وصَلَّى عليه ودفن في مقابر المسلمين كما يفعل بسائر أصحاب الكبائر على الصحيح عند الأئمة (وقال) بعض الشافعية : لا يُغَسَّل ولا يُكفَّن ولا يُصَلَّى عليه ويُعطس قبره تغليظاً عليه وتحذيراً من حاله وهو قول ضعيف ليس عليه من دليل^(٣) .

(قال) أحمد : من استقبل قبلتنا وصلى صلاتنا نُصَلَّى عليه وندفنه كما يُصَلَّى على ولد الزنا وعلى الزانية (وسُئِلَ) عَمَّنْ لَا يُعْطَى زَكَاةَ مَالِهِ فقال : يُصَلَّى عليه ، ما نعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على أحد إلا على قاتل والغال . وبهذا قال الأئمة الأربعة وغيرهم^(٤) .

(وأما) قول أبي قتادة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دُعِيَ لجنائزة سَأَلَ عنها فَإِنْ أَتَيْنِي عَلَيْهَا خَيْرٌ قَامَ فُصِّلَ عَلَيْهَا وَإِنْ أَتْنِي عَلَيْهَا غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ لَأَهْلُهَا : شَأْنَكُمْ بِهَا وَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهَا . أخرجه أحمد بسند صحيح^(٥) . [٥٨٣]

(فمحمول) على المنافقين لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم أن بالمدينة

(١) (تأثماً) أى خوفاً من الوقوع فى الإثم (٢) انظر ص ٢١٣ ج ٧ - الفتح الربانى

(الشرح) (٣) انظر ص ٢٦٨ ج ٥ مجموع النووى (٤) انظر ص ٤١٩ ج ٢

معنى ابن قدامة . (٥) انظر ص ٢١٣ ج ٧ - الفتح الربانى (ترك الإمام الصلاة على

التمال وقاتل نفسه ونحوهما) .

مناقضين والله أمره بعدم الصلاة عليهم بقوله : ﴿ وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ﴾^(١) ، لهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دعى لجنائز سأل عنها ، فإن ذكرت بخير صلى عليها ، وإن ذكرت بشر قال لأهلها : شأنكم بها ولم يصل عليها . وإنما قلنا ذلك لأنه لم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه ترك الصلاة على مسلم غير الغال وقاتل نفسه وكذا المدين في أول الأمر .

(د) المبتدعة والخوارج : (قال) الحنفيون والشافعي : يصلون عليهم كغيرهم من المسلمين لعموم الأدلة (وقال) أحمد : لا أشهد الجهمية ولا الرافضة^(٢) ويشهدون من شاء (وقال) الفريابي : من شتم أبا بكر فهو كافر لا أصلي عليه . (وقال) أحمد : أهل البدع لا يعادون إن مَرَضُوا ولا تُشَمَّدُ جنازتهم إن ماتوا ، وبهذا قل مالك لأن النبي صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة لأقل من هذا وهو الدين والغلل فأولى أن تُترك الصلاة به^(٣) .

(وروى) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن لكل أمة مجوساً وإن مجوس أمتي الذين يقولون لا قدر ، إن مرضوا فلا تعودهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم . أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم وصححه والترمذي وحسنه وكذا ابن ماجه عن جابر وزاد : وإن أقيمتوهم فلا تسلموا عليهم^(٤) . [٥٨٤]

(وقال) ابن حزم : يصلون على كل مسلم بر أو فاجر مقتول في حدة

(١) التوبة : ٨٤ (٢) (الجهمية) هم أصحاب جهم بن صفوان . يقولون : لا قدرة للعبد أصلاً ولو كسباً بل العبد بمنزلة الجماد . وأن الجنة والنار تفتيان بعد دخول أهلها حتى لا يبقى إلا الله . (والرافضة) شرذمة شغلت نفوسها بالخروج عن حد الاستقامة ولعن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما وتسكفيرهما والتبرؤ منهما .

(٣) انظر ص ٤١٩ ج ٢ معنى ابن قدامة (٤) انظر ص ١٤٠ ج ١ - الفتح الرباني (هجر المكذبين بالقدر) و ص ٢٢٢ ج ٤ عون المعبود (القدر) و ص ٢٥ ج ١ - ابن ماجه .

أو في حرب أو في بني يصل عليهم الإمام وغيره . وكذا على المبتدع ما لم يبلغ الكفر وعلى من قتل نفسه أو غيره إذا مات مسلماً لموم أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : صلوا على صاحبكم . فمن منع من الصلاة على مسلم فقد قال قولاً عظيماً وإن الفاسق لأحوج إلى دعاء إخوانه المؤمنين من الفاضل المرحوم .

(٢٠) ما يفسد صلاة الجنائز : تفسد بما يفسد به سائر الصلوات من الكلام ونحوه والحدث والأكل والشرب والعمل الكثير والتحول عن القبلة وترك شرط من شروطها أو ركن من أركانها بلا عذر على ما تقدم بيانه في مبطلات الصلاة^(١)، غير أن الحنفيين قالوا : (١) إن محاذاة المرأة لأرجل لا تبطل صلاة الجنائز وإن أبطلت غيرها على ما تقدم في بحث (وقوف المرأة في صف الرجال)^(٢) .

(ب) القمهقهه في صلاة الجنائز لا تنقض الطهارة ، لأن القمهقهه عرفت حدثاً بالنص الوارد في صلاة مطلقة فلا يحمل وارداً في غيرها^(٣)، لكن لو سبقه الحدث في صلاة الجنائز يبنى وإن عرفت البناء بنصّ وارد في صلاة مطلقة . والفرق : (١) أن القمهقهه جعلت حدثاً لقبحها في الصلاة وقبحها يزداد بزيادة حرمة الصلاة ، ولا شك أن حرمة الصلاة المطلقة فوق حرمة صلاة الجنائز . فكان قبحها في الصلاة المطلقة فوق قبحها في صلاة الجنائز فجعلنا حدثاً هناك لا يدل على جعلها حدثاً هنا . (ب) وكذا المحاذاة جعلت مفسدة في الصلاة تعظيماً لها

(١) انظر ص ٢ ج ٤ - الدين الخالص (٢) تقدم أن الراجح القول بعدم فساد صلاة الرجل بمحاذاة المرأة . انظر ص ١٤٥ وما بعدها ج ٣ - الدين الخالص . (٣) تقدم أن الراجح نقض الوضوء بالقمهقهه في الصلاة . انظر ص ٢٥٩ و ص ٢٦٠ ج ١ - الدين الخالص طبعة ثانية

ولست صلاة الجنائزة مثل تلك في التعظيم بخلاف للبناء لأن الجواز وتحمل المشي في أعلى العبادتين بوجِب التعمل والجواز في أدناها^(١).

(فائدة) في الشهادة للميت وعليه : يجوز الثناء على الميت مطلقاً^(٢) ، ويجوز ذكر مساوئ المناقب والمجاهر بالفسق والبدعة والتحذير من طريقهم والتنفير من التعلق بأخلاقهم (اقول) أنس : مرّوا بجنائزة فأنشئوا عليها خيراً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ » ومرّوا بجنائزة فأنشئوا عليها شراً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : وَجِبَتْ وَجِبَتْ وَجِبَتْ . فقال عمر : فذاك أبي وأمي ، مرّ بجنائزة فَأَنْشِئَ عليها خيراً فقلت وجبت ثلاثاً ، ومرّ بجنائزة فَأَنْشِئَ عليها شراً فقلت وجبت ثلاثاً ؟ فقال : من أنشئتم عليه خيراً وجبت له الجنة ، ومن أنشئتم عليه شراً وجبت له النار . أتم شهداء الله في الأرض ثلاثاً . أخرجه أحمد والشيخان والنسائي والبيهقي^(٣) . [٥٨٥]

المخاطب في هذا الحديث الصعابة ومن على شاكلتهم من المؤمنين الصالحين.

(روى) ثابت البناني عن أنس قال : مرّ على النبي صلى الله عليه وسلم

(١) انظر ص ٣١٦ ج ١ بدائع الصنائع (ما تفسد به صلاة الجنائزة) .

(٢) أما الحي فإنه منهي عن الثناء عليه إذا أفضى إلى الإطراء خشية عليه من

العجب والفخر .

(٣) انظر ص ٤٠ ج ٨ - الفتح الرباني (ثناء الناس على الميت) وص ١٤٨ ج ٣

فتح الباري . وص ١٨ ج ٧ نووى . وص ٢٧٣ ج ١ مجتبى (الثناء) وص ٧٥ ج ٤ يهقي

(وجبت) في رواية أحمد ومسلم : وجبت ثلاثاً . وأتم شهداء الله في الأرض ثلاثاً

للتأكيد والاهتمام . والمراد بوجوب الجنة استحقاقها وثبوتها لدى الخير بمحض فضل الله

تعالى ، لأن الثواب من فضل الله تعالى والعقاب عدل منه . وذكر الثناء في جانب

الشر مشاكلة وإلا فالثناء لا يستعمل إلا في الخير واستعماله في الشر شاذ .

من المعقبين ثنائوه على الميت ؟ شهادة الأمة الحمدية للأنبياء . تركية الرسول لأمة ٢٥ :

بجنازة فأنثوا عليها خيراً فقال : وجبت . ثم مرُّ بأخرى فأنثوا عليها شرًّا فقال : وجبت . فقيل : يا رسول الله ، قلت لهذا وجبت ولهذا وجبت ؟ قال : شهادة القوم ، المؤمنون شهداء الله في الأرض . أخرجه البخاري ^(١) . [٥٨٦]

فالعمل عليه في ذلك شهادة أهل الفضل والصلاح والصدق والأمانة بخلاف الفسقة لأنهم قد يذكرون أهل الفسق بالخير وأهل الفضل والصلاح بالشر فليسوا داخلين في هذا الحديث . ومصادقه قول الله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ ^(٢) . أى جعلناكم عدولاً خياراً تشهدون على غيركم من الأمم ويكون الرسول مزيكياً لكم مبيناً عدالتكم . ولم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ذكر مساوىء الميت - مع نهيه صلى الله عليه وسلم عن سب الأموات كما يأتى - لأن النهى عن سبهم إنما هم المؤمنون الصالحون . أما المنافقون والمجاهرون بالفسق فيجوز سبهم للتحذير من التماثل بأخلاقهم (وللظاهر) أن الذى أنثوا عليه شرًّا كان من المنافقين كما تقدّم عن أبى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل على الذى أنثوا عليه شرًّا وصلى على الآخر ^(٣) .

(ويحتمل) أمران آخران : (أ) أن الذى كان يُحدّثُ عنه بالشر كان مجاهرًا به فيكون من باب : لا غيبة لفاسق . (ب) يجعل النهى على

(١) انظر ص ١٥٩ ج ٥ فتح البارى (تعديل كم يجوز ؟) و (شهادة القوم) مبتدأ خبره محذوف تقديره مقبولة أو هو خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه شهادة القوم . و (المؤمنون) مبتدأ خبره (شهداء الله) (٢) البقرة : ١٤٣ .
(٣) انظر ص ١٤٩ ج ٣ فتح البارى (ثناء الناس على الميت) وحديث أبى قتادة تقدم رقم ٥٨٣ ص ٤٢١ .

ما بعد الدفن ، والجواز على ما قبله ليقعظ به من يسمعه^(١) . (وقال) أبو الأسود الدؤلى : أتيت المدينة وقد وقع فيها مرض - فهم يموتون موتاً ذريعاً - فجلست إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فمررت به جنازة فأثنى على صاحبها خير ، فقال عمر : وجبت . ثم مررت بأخرى فأثنى على صاحبها خير ، فقال عمر : وجبت . ثم مررت بالثالثة فأثنى عليها شر ، فقال عمر : وجبت . فقال أبو الأسود : ما وجبت يا أمير المؤمنين ؟ قال : قلت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة . فقلنا : وثلاثة ؟ فقال : وثلاثة . فقلنا : واثنان ؟ قال : واثنان . ثم لم نسأله عن الواحد » . أخرجه أحمد والبخارى والنسائى والبيهقى والترمذى وقال : حسن صحيح^(٢) . [٥٨٧]

ففى هذه الأحاديث تزكية النبى صلى الله عليه وسلم لأمته ، وأن لشهادة المؤمنين مدخلاً فى نفع المشهود له وضرر المشهود عليه . وللعلماء فى ذلك قولان : (١) أن هذا الثناء بالخير من أهل الفضل خاص بمن كان ثناؤهم مطابقاً لأفعاله فيكون من أهل الجنة ، فإن لم يكن كذلك فليس هو مراداً بالحديث .

(١) انظر ص ١٦٦ ج ٣ فتح البارى (ما ينهى من سب الأموات) (٢) انظر ص ٤٣ ج ٨ - الفتح الربانى (ثناء الناس على الميت) وص ١٤٩ ج ٣ فتح البارى . وص ٢٧٣ ج ١ مجتبى (الثناء) وص ٧٥ ج ٤ يهقى . وص ١٥٨ ج ٢ تحفة الأحوذى (الثناء الحسن على الميت) و (أبو الأسود) اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان . و (خير) بالرفع نائب فاعل أثنى وهو المختار . وفى أصول البخارى . خيراً وشراً بالنصب . ووجه بعضهم بأن الجار والمجرور أقيم مقام الفاعل وخيراً مقام المفعول وهو جائز وإن كان المشهور عكسه . وقال النووى : منصوب بنزع الخافض أى أثنى عليه بخير . وقول عمر لكل منهما وجبت قاله بناء على اعتقاده صدق الوعد المستفاد من قوله صلى الله عليه وسلم : أدخله الله الجنة . أما اقتصار عمر على ذكر من شهد له بالخير فهو للاختصار . وعرف من القصة أن المثنى على كل من الجائز المذكورة كان أكثر من واحد . انظر ص ١٤٩

(ب) الصحيح المختار أنه على محومه وأن كل مسلم مات فآلمه الله الناس أو معظمهم للثناء عليه كان ذلك دليلاً على أنه من أهل الجنة ، وإن لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة ، فإذا آلم الله الناس الثناء عليه علمنا بذلك أن الله تعالى قد شاء المغفرة له ، وبهذا تظهر فائدة الثناء^(١) .

وهذا في جانب الخير واضح (ويؤيده) حديث ثابت عن أنس : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة من جيرانه الأذنين أنهم لا يعلمون منه إلا خيراً إلا قال الله تعالى : قد قَبِلْتُ علمكم فيه وغفرت له ما لا تعلمون » . أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم^(٢) . [٥٨٨]

(وأما) جانب الشر فظاهر الأحاديث أنه كذلك . لكن ذلك في حق من غلب شره على خيره . (ويؤيده) ما في حديث أنس قال : « كنت قاعداً عند النبي صلى الله عليه وسلم فمرَّ بجنائزة فقال : ما هذه ؟ قالوا : جنائزة فلان كان يحب الله ورسوله ويعمل بطاعة الله ويسمى فيها ، فقال : وجبت وجبت وجبت . ومرَّ بجنائزة أخرى قالوا : جنائزة فلان كان يُبغِض الله ورسوله ويعمل بمعصية الله ويسمى فيها ، فقال : وجبت وجبت وجبت . قالوا : يا رسول الله ، قولك في الجنائزة وجبت وجبت وجبت ؟ فقال : نعم يا أبا بكر ، إن الله ملائكة تنطق على لسان بنى آدم بما في المرء من الخير والشر » . أخرجه الحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم^(٣) . [٥٨٩]

(١) انظر ص ١٩ ج ٧ نووى مسلم

(٢) انظر ص ٤٥ ج ٨ - الفتح الرباني (ثناء الناس على الميت) .

(٣) انظر ص ١٤٨ ج ٣ فتح الباري (ثناء الناس على الميت) .

وفي هذه الأحاديث أيضاً دليل : (أ) على جواز ذكر المرء بما فيه من خير أو شر للعاجة ولا يُعدُّ ذلك غيبة . (ب) وعلى نجاة من يشهد له الصالحون بالخير ، ومحلّه إذا شهدوا بما يعلمون بحسب ظاهر حاله (أما) ما اعتاده كثير من أهل الزمن من قول بعضهم بعد الصلاة على الميت : ما تشهدون فيه ؟ فيقولون : هو من أهل الخير والصالح - وإن لم يكن كذلك - فهو بدعة ذميمة أوقعت كثيراً من الناس في شهادة الزور مخالفةً لهذّي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح . فقد علمت أنهم كانوا يشهدون بلا سؤال بما يعلمون في الميت : من خير أو شر . أما أهل زماننا فقد ابتدعوا السؤال وقد يشهدون زوراً لأنهم لا يفرقون بين الصالح والطالح . فهم آثمون في ذلك ، فعلى العاقل اجتناب ذلك والتأسي بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الأمة الصالحين وليتد بهديهم . فالخير كله في الانبعا والشر كله في الابتداع ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ ^(٢) .

(خاتمة) في سب الأموات - علمت أنه يجوز سب الميت الكافر والنافق والجاهر بالفسق والبدعة . أما المؤمن الصالح والفاسق غير الجاهر فيحرم سبه حياً وميتاً . وعليه يحمل النهي الوارد في الأحاديث (كحديث) عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تسبوا الأموات فإنهم قد أنضوا إلى ما قدموا . أخرجه أحمد والبخاري والنسائي والبيهقي ^(٣) .

(١) النساء : ١١٥ (٢) الأنعام : ١٥٣ (٣) انظر ص ٤٨ ج ٨ - الفتح

الرباني (النهي عن سب الأموات) و ص ٢٧٤ ج ١ مجتبي . و ص ٧٥ ج ٤ بهقي .
(و) أفضوا) أى وصلوا إلى جزاء ما قدموا من خير أو شر فلا يفيد سبهم .

(وحديث) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تَسُبُّوا موتانا فتؤذوا أحياءنا . أخرجه أحمد بسند جيد ^(١) . [٥٩١]

(وحديث) عمران بن أنس المكي عن عطاء عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اذكروا محاسن موتاكم وكفُّوا عن مساوئهم . أخرجه أبو داود وابن حبان والبيهقي والترمذي وقال : حديث غريب سمعت محمد بن إسماعيل البخاري يقول : عمران بن أنس منكر الحديث . وقال العقيلي : لا يتابع على حديثه ^(٢) . [٥٩٢]

فهذه الأحاديث تدل بظاهرها على منع سب الأموات مطلقاً . لكن هذا العموم مخصوص بغير الكافر والمنافق . فإن المؤمن الفاسق وإن جاز ذكر مساوئيه حال حياته ليجتنبها ويحذر الناس لا يجوز ذكرها بعد وفاته ، إذ لا فائدة فيه حينئذ ، خصوصاً مع احتمال أنه مات تائباً . (ولذا) قال الجمهور : لا يجوز لمن يزيد بن معاوية والحجاج النخعي وغيرهما ممن كثرت شره والميل الذي ذكر بالشر عند النبي صلى الله عليه وسلم كان من المنافقين لما تقدم في رواية الحاكم أنه كان يُبَغِّضُ الله ورسوله ^(٣) .

(١) انظر ص ٤٩ ج ٨ - الفتح الرباني (النهي عن سب الأموات) (فتؤذوا) أي فيتسبب عن سب الأموات أذية الأحياء من قرابتهم وليس هذا قيدا في النهي فلا يجوز سب الأموات وإن لم يكن لهم قريب أو كان ولا يتأذى بسبهم أو لم يبلغه؛ لأن علة النهي عن سبهم ما في قوله صلى الله عليه وسلم فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا . ولأنه من الغيبة المحرمة قطعاً (٢) انظر ص ٢٧٥ ج ٤ - عون المعبود (النهي عن سب الموتى) و ص ٧٥ ج ٤ بهقي (والمساوي) جمع مساوي - بفتح الميم والواو - مصدر ميمي وصف به ثم جمع . أو اسم مكان .

(٣) تقدم رقم ٥٨٩ ص ٤٢٧

(د) حمل الجنازة

هو فرض كفاية بالإجماع وليس في حملها دناءة وسقوط مروءة ، بل هو بر وطاعة وإكرام للميت ، فعلة الصعابة والتابعون ومن بعدهم من أهل الفضل والعلم . ثم الكلام هنا ينحصر في ستة مباحث :

(١) من يحملها : إنما يحملها الرجال سواء أكان الميت ذكراً أم أنثى لأن النساء يضعفن عن الحمل وربما انكشف منهن شيء لو حان . (ولحديث) أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال على أعناقهم ، فإن كانت سالحة قالت : قدّموني ، وإن كانت غير سالحة قالت : يا ويلها أين تذهبون بها ؟ يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها لصمق . أخرجه أحمد والبغاري والنسائي والبيهقي ^(١) . [٥٩٣]

(١) انظر ص ٢ ج ٨ - الفتح الرباني (حمل الجنازة) ، وص ١١٩ ج ٣ فتح الباري (قول الميت وهو على الجنازة قدموني) ، وص ٢٧٠ ج ١ مجتبى (السرعة بالجنازة) وص ٢١ ج ٤ بيهقي (المشي بالجنازة) ، (وضعت الجنازة) أى جمعل الميت على السرير لقوله في الحديث : فإن كانت سالحة (ويؤيده) حديث أبي هريرة مرفوعاً : إذا وضع الرجل الصالح على سريريه قال قدموني (الحديث) أخرجه أجمد والنسائي . انظر ص ٦ ج ٨ - الفتح الرباني (حمل الجنازة) وص ٢٧٠ ج ١ مجتبى والقائل الروح والجسد . و (يسمع صوتها) يدل على أنه قول بلسان المقال لا بلسان الحال . و (يا ويلها) أى يا حزنها وأضافه إلى ضمير الغائب حملاً على المعنى كراهية أن يضيف الويل إلى نفسه (ويؤيده) ما في حديث أبي هريرة السابق : وإذا وضع الرجل السوء على سريريه قال ياويله أين تذهبون بي ويحتمل أنه لما أبصر نفسه غير سالحة نفر عنها وجعلها كأنها غيره (ولو سمعها) أى سمع صوت النفس السوء (لصمق) من باب تعب أى لغشى عليه من شدة ما يسمعه من الدعاء بالويل فإنه يصيح بصوت منكر . وهذا بالنسبة لميت السوء . وأما الصالح فن شأنه اللطف والرفق في الكلام =

قال . واحتملها الرجال ، ولم يقل : واحتملت . فدل على تخصيص الرجال بحملها . (وأصرح) من هذا في منعه من الحمل (حديث) أنس قال : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى نسوة فقال : أُنْحَمِلْنَهُ ؟ قُلْنَ : لا . قال : أُنْدِفْنَهُ ؟ قُلْنَ : لا . قال : فارجعن مأزورات غير مأجورات . أخرجه أبو يعلى وفيه الحارث بن زياد ضعيف ^(١) . [٥٩٤]

ولأن الجنازة لا بد أن يشيها الرجال ، فلو حملها النساء لكان ذلك ذريعة إلى اختلاطهن بالرجال فيؤدي إلى الفتنة ^(٢) .

(٢) كهيئة حمل الجنازة : يسن أن يحملها أربعة من الرجال إن كان الميت كبيراً فيذكره كونه الحامل أقل من ذلك والحمل على الدابة والظفر ونحوه مما لا إكرام فيه . وأما للصغير فلا بأس أن يحمله واحد . (ويسن) أن يبدأ الحامل بمقدم الجنازة يضعه على كتفه الأيمن ثم يضع مؤخرها عليه ثم يضع مقدمها على يساره ثم مؤخرها على يساره (لقول) ابن مسعود رضي الله عنه : « إذا تبع أحدكم الجنازة فليأخذ بجوانب السرير الأربعة ثم ليقطوع بعد أو يذر فإنه من

= فلا يصعق من يسمع كلامه ويحتمل أن يحصل الصعق من كلام الصالح لكونه غير مألوف (وقد) روى ابن منده الحديث بالفظ : لو سمعه الإنسان لصعق من الحسن والمسيء (فإن قيل) ورد في حديث السؤال في القبر : فيضربه ضربة فيصعق صعقة يسميها كل شيء إلا الثقليين . وفي حديث الباب استثنى الإنسان فقط (والجواب) أن كلام الميت لا يقتضي الصعق إلا من الآدمي لكونه لم يألف سماع كلام الميت بخلاف الجن . وأما صيحة المضروب في القبر فإنها غير مألوفة للانس والجن جميعاً . انظر ص ١٢٠ ج ٣ فتح الباري (قول الميت وهو على الجنازة قدموني) (١) انظر ص ١١٨ ج ٣ فتح الباري (حمل الرجال الجنازة دون النساء) و ص ٢٨ ج ٣ مجمع الزوائد (اتباع النساء الجنائز) . (٢) انظر ص ١١٨ ج ٣ فتح الباري

السنة . أخرجه البيهقي وابن ماجه وأبو داود الطيالسي بسند رجاله ثقات وهو موقوف في حكم المرفوع لقوله : فإنه من السنة^(١) . [٥٩٥]

(ومن) أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من حمل جوانب السرير الأربع كفر الله عنه أربعين كبيرة » . أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه : على بن أبي سارة وهو ضعيف^(٢) . [٥٩٦]

(وبهذا) قال الحنفيون وروى عن أحمد والشافعي . وعن أحمد أنه بدور على السرير فيأخذ بعد يأسرة المؤخرة بامنة المؤخرة ثم المقدمة (ومشهور) مذهب الشافعي أن الأفضل أن يحمل بين العمودين (لحديث) إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده قال : « رأيت سعد بن أبي وقاص في جنازة عبد الرحمن بن عوف قائماً بين العمودين المتقدمين واضعاً السرير على كاهله » أخرجه الشافعي والبيهقي^(٣) . [٥٩٧]

(هذا) ويحرم حمل الجنائزة على هيئة مزرية كحمله في قفة وغرارة وعلى هيئة يخاف منها سقوطه . فإن خيف تغيره قبل أن يهيا له ما يحمل عليه فلا بأس أن يحمل على الأيدي والرقاب حتى يوصل إلى القبر^(٤) .

« قائدة » يطلب ستر سرير المرأة بمسكبة توضع فوق النعش ، وتغطى بثوب تستر المرأة عن أعين الناس . والصحيح أن أول من اتخذ لها نعش مستور فاطمة الزهراء .

(١) انظر ص ٢٠ ج ٤ بيهقي (حمل الجنائزة) وص ٢٣٢ ج ١ - ابن ماجه (ما جاء في شهود الجنائز) (٢) انظر ص ٢٦ ج ٣ مجمع الزوائد (حمل السرير) . (٣) انظر ص ٢٠ ج ٤ بيهقي (من حمل الجنائزة فوضع السرير على كاهله بين العمودين) . (٤) انظر ص ٢٧٠ ج ٥ مجموع النوى

(روت) أم جعفر بنت محمد بن جعفر أن قاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم قالت : يا أسماء إني قد استقبحت ما يُصنع بالنساء ، إنه يُطرح على المرأة الثوب فيصفها . فقالت أسماء : ألا أريك شيئاً رأيته بأرض الحبشة ؟ فدعت بجرائد رطبة فختها ثم طرحت عليها ثوباً . فقالت قاطمة رضى الله عنها : ما أحسن هذا وأجمله ؟ يُعرف به الرجل من المرأة ، وأوصت أن يتخذ لها ذلك ، ففعلوه . أخرجه البيهقي ^(١) .

(وأما) ما قيل من أن أول ما اتخذ ذلك في جنازة زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أمر بذلك (فباطل) غير معروف (قال) النووي : نهت عليه لئلا يفتخر به ^(٢) .

(٣) كيفية السير في الجنائز : يسن لحاملها الإسراع بها لإسراعاً وسطاً لا يضطرب معه الميت على النعش ولا يحصل منه مشقة على الحامل أو المشيع (لحديث) سميد بن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أسرعوا بالجنائز فإن تلك صالحة خيراً تقدمونها إليه ، وإن تك سوى ذلك

(١) انظر ص ٣٤ ج ٤ : بهيقي (ما ورد في النعش للنساء) وتقدم الحديث تماماً بهامش رقم ٥٢٨ ص ٢٨٤ (سنن صلاة الجنائز) .

(٢) انظر ص ٢٧١ ج ٥ مجموع النووي ، ولعل مستند هذا القائل (ماروى) عن أسماء بنت عميس أن ابنة للنبي صلى الله عليه وسلم توفيت ، وكانوا يحملون الرجال والنساء على الأسرة سواء فقالت يا رسول الله : إني كنت بالحبشة وهم يجعلون للمرأة نعشاً فوقه أضلاع يكرهون أن يوصف شيء من خلقها أفلا أجعل لابنتك نعشاً مثله ؟ فقال : اجعليه فهي (أى أسماء) أول من جعل نعشاً في الإسلام لرقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم . أخرجه الطبراني في الأوسط وفيه خلف بن راشد وهو مجهول . انظر ص ٢٦ ج ٣ مجمع الزوائد (ستر سرير المرأة) .

فشر تضعونه عن رقابكم » . أخرجه السبعة والبيهقي ^(١) . [٥٩٩]

(وقال) علماء : حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إذا رفعتن نعشها فلا تززعوها ولا تزلزلوها » . أخرجه أحمد ومسلم ^(٢) . [٦٠٠]

(وروى) عيفة بن عبد الرحمن عن أبيه أنه كان في جنازة عثمان بن أبي العاص وكنا نعشى مشياً خفيفاً فلحقنا أبو بكره فرفع سوطه فقال : « لقد رأيتنا ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم نرمل رملاً » . أخرجه أبو داود والنسائي والبيهقي والحاكم بأسانيد صحيحة ^(٣) . [٦٠١]

(وهذا) مستحب باتفاق العلماء . وشذ ابن حزم فقال بوجوب الإسراع بالجنائزة . وهو عند بعض السلف والحنفيين المشى بها مسرعين دون الخَبِّب ^(٤) . (وقال) الشافعي والجمهور : المراد بالإسراع ما فوق المشى المعتاد ، ويكره الإسراع الشديد . ومال القاضي عياض إلى نفي الخلاف فقال : من استعجب الإسراع أراد الزيادة على المشى المعتاد ومن كرهه أراد الإفراط فيه كالرمل ^(٥) .

(٤) تشييع الجنائزة : تشييعها فرض كفاية بالسنة وإجماع الأمة (روى)

(١) انظر ص ٧ ج ٨ - الفتح الرباني (حمل الجنائزة والإسراع بها) وص ١١٩ ج ٣ فتح الباري (السرعة بالجنائزة) و ص ١٢ ج ٧ نووي . وص ١١ ج ٩ - المهمل العذب المورود . وص ٢٧٠ ج ١ مجتبى . وص ٢٣٢ ج ١ - ابن ماجه (شهود الجنائزة) وص ١٣٨ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢١ ج ٤ بيهقي . (٢) انظر ص ٤ ج ٨ - الفتح الرباني (حمل الجنائزة والإسراع بها) (والزعزة والزلزلة) الحركة الشديدة .

(٣) انظر ص ١٣ ج ٩ - المهمل العذب المورود (الإسراع بالجنائزة) وص ٢٧١ ج ١ مجتبى . وص ٢٢ ج ٤ بيهقي . وص ٤٤٥ ج ٣ مستدرك . و (أبو بكره) نقيع (بالتصغير) ابن الحارث . و (نرمل) من باب طلب أى نسير سيرا فوق المعتاد ودون الهرولة

(٤) (الحب) بفتحين خطو فسيح دون (العنق) بفتحين وهو شدة الإسراع في السير .

(٥) انظر ص ١١٩ ج ٣ فتح الباري (السرعة بالجنائزة) .

أبو سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عودوا للريض وامشوا مع الجنازة تذكركم الآخرة » . أخرجه أحمد والبخاري بسند رجاله ثقات^(١) . [٦٠٢]
(وقد ورد في فضل تشييع الجنازة أحاديث تقدم بعضها في (فضل الصلاة على الميت)^(٢) . فيستحب للرجال اتباع الجنازة حتى تدفن ، وهو مجمع عليه . هذا ، ويجوز المشي أمامها وخلفها وحيث شاء (الحديث) أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنتم مشيعون فامشوا بين يديها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها وقريباً منها » . أخرجه أبو الحسن رزين بن معاوية . وذكره البخاري معلقاً^(٣) . [٦٠٣]

والأفضل عند مالك والشافعي وأحمد والجمهور المشي أمامها (لقول) ابن عمر رضي الله عنهما : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة » . أخرجه أحمد والأربعة^(٤) . [٦٠٤]

(وفي) رواية لأحمد عن ابن عمر أنه كان يمشى بين يدي الجنازة وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشى بين يديها وأبو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم . (وحكمة) ذلك أن المشيع شفيع والشفيع يتقدم المشفوع له . وقد ورد في هذا آثار (منها) قول أبي حازم : « رأيت أبا هريرة والحسن بن علي رضي الله عنهما يمشيان أمام الجنازة » أخرجه البيهقي^(٥) . (وقول) أبي حازم : « رأيت عبد الله بن عمر وحسن بن علي وابن الزبير يمشون أمام الجنازة حتى وضعت » أخرجه البيهقي^(٦) .

(١) انظر ص ٢٩ ج ٣ مجمع الزوائد (اتباع الجنازة) .

(٢) انظر ص ٣٥٢ وما بعدها (٣) انظر ص ٣٠٠ ج ٣ تيسير الوصول

(تشييع الجنازة) وص ١١٨ ج ٣ فتح الباري (السرعة بالجنازة) . (٤) انظر ص ١٥

ج ٨ - الفتح الرباني (المشي أمام الجنازة وخلفها) وص ١٠ ج ٩ - المنهل المذهب المورد

وص ٢٧٥ ج ١ مجتبى (مكان الماشي من الجنازة) وص ١٢٧ ج ٢ تحفة الأخوذى

وص ٢٣٣ ج ١ - ابن ماجه (شهود الجنازة)

(٥) انظر ص ٢٤ ج ٤ يهقي (المشي أمام الجنازة) .

(وقال) الحنفيون والأوزاعي : الأفضل المشي خلفها (لقول) البراء بن عازب رضي الله عنه : « أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم باتباع الجنازة وعبادة المريض » (الحديث) أخرجه الشيخان والنسائي ^(١) . [٦٠٥]

والمُتَّبِع هو الماشي خاف لا المتقدم (وروى) مسروق أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لكل أمة قربان وإن قربان هذه الأمة موتها فاجعلوا موتاكم بين أيديكم » . أخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح مرسل ^(٢) . [٦٠٦]

وتقدم أحاديث كثيرة - معظمها قوى بالغ القوة وغالب أسانيدھا صحاح وحسان ورجالها ثقات - تدل على أن الأفضل اتباع الجنازة والمشي خلفها . ومنه تعلم أنه لا وجه لقول البيهقي : أحاديث المشي خلفها كلها ضعيفة (ومما) ورد في هذا (قول) طاوس : « ما مشى النبي صلى الله عليه وسلم حتى مات إلا خلف الجنازة » أخرجه عبد الرزاق وهو صحيح مرسل ^(٣) . [٦٠٧]

(وعن) ابن عمرو أن أباه قال : « إذا أنت حملتني على السرير فامش مشياً بين المشيين وكن خلف الجنازة فإن مقدمها للعلائكة وخلفها لبني آدم » . أخرجه ابن أبي شيبة ^(٤) .

(١) انظر ص ٧٢ ج ٣ فتح الباري (الأمر باتباع الجنائز) وص ٣١ ج ١٤ نووي (تحريم الذهب والحريز على الرجل) وص ٢٧٥ ج ١ مجتبى (الأمر باتباع الجنائز) ولفظ الحديث تاماً عند البخاري قال البراء : أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع : أمرنا باتباع الجنائز وعبادة المريض وإجابة الداعي ونصر المظلوم وإبرار القسم ورد السلام وتشميت العاطس ونهانا عن آنية الفضة وخاتم الذهب والحريز والديباج (ماسداه ولحمته حريز) والقي (بفتح القاف وشد السين مكسورة) نسبة إلى القس قرية قرب دمياط - وهو ثياب مخططة من ثياب الشهرة (انظر هامش ص ٢٤٩ ج ٦ - الدين الخالص) والإستبرق (ما غلظ من الحريز) والميائر (جمع ميثرة بكسر فسكون - غطاء يوضع على سرج الفرس أو رحل البعير - كانت تصنعها النساء لأزواجهن من الديباج) .

(٢ و ٣) انظر ص ٢٩٢ ج ٢ نصب الراية (٤) انظر ص ٢٩٣ منه .

(وأجابوا) (١) عن حديث ابن عمر بأنه محمول على بيان الجواز والتسهيل على الناس (فقد) روى زائدة عن ابن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه ، أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا يمشيان أمام الجنائز وكان على رضي الله عنه يمشى خلفها ، فقيل لعل : إنهما يمشيان أمامها ، فقال : إنهما يعلمان أن المشى خلفها أفضل من المشى أمامها كفضل صلاة الرجل في جماعة على صلاته فذاً ، وليسكنهما سهلان يسهلان للناس » أخرجه الطحاوى والبيهقى وابن أبي شيبه وعبد الرزاق بسند رجاله ثقات . قال الحافظ : وسنده حسن وهو موقوف له حكم المرفوع ^(١) . [٦٠٨]

والمراد أن الناس يتحرّزون عن المشى أمامها ، فلو اختار أبو بكر وعمر رضي الله عنهما المشى خلفها ، اضاق الطريق على مشيعيها (وعن) عبد الله بن يسار عن عمرو بن حرّيث قلت لعل بن أبي طالب : ما تقول في المشى أمام الجنائز ؟ فقال : المشى خلفها أفضل من المشى أمامها كفضل المكتوبة على التطوع . قلت : فإني رأيت أبا بكر وعمر يمشيان أمامها . قال : إنهما إنما كرها أن يُخرجا الناس . أخرجه أحمد والطحاوى بسند رجاله ثقات ^(٢) . [٦٠٩]

(ب) وعن الآثار بأنه لم يصرّح في شيء منها بأن المشى أمامها أفضل فتعمل على الجواز . وقد صرّح على رضي الله عنه بأن المشى خلفها أفضل فكان أولى بالاتباع . (وقال) أبو الدرداء : من تمام أجر الجنائز أن تشيعها من أهلها وتمشي خلفها . (وقال) إبراهيم النخعي : قلت لعائمة : أيبكره المشى خلف الجنائز ؟ قال : لا ، إنما يكره السير أمامها . أخرجهما ابن أبي شيبه بسندين

(١) انظر ص ٢٧٩ طحاوى . وص ٢٥ ج ٤ بهيقي (المشى خلفها) وص ٢٩٢ ج ٢

نصب الراية . وص ١١٩ ج ٣ فتح الباري (السرعة بالجنائز) .

(٢) انظر ص ١٦٩ و ١٥٨ - الفتح الرباني (المشى أمام الجنائز وخلفها) وص ٢٧٩ طحاوى

صحيحين^(١) . وأقل أحوال ما روي أنها يدل على أفضلية المشى خلفها .
(وقال) أنس بن مالك والثوري : المشى أمامها وخلفها وعن يمينها وعن
شمالها سواء ، لما تقدم عن أنس^(٢) (ولحديث) المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « الراكب يسير خلف الجنائزة والمشي يمشى خلفها وأمامها وعن
يمينها وعن يسارها قريباً منها » . أخرجه أحمد والأربعة والبيهقي والطحاوي
والحاكم وصححه هو والترمذي^(٣) . [٦١٠]

(هذا) ولا بأس بالركوب لمشي الجنائزة عند الحنفيين . والأفضل المشى
إلا لعذر لأنه أقرب إلى الخشوع وأليق بالشفاعة (ويكره) للراكب أن يتقدم
الجنائزة لأنه لا يخلو من ضرر بالناس . (ولقول) النبي صلى الله عليه وسلم :
الراكب يسير خلف الجنائزة . (وقال) الجمهور : يكره الركوب مع الجنائزة
إلا لعذر . وحملوا الحديث على حالة الضرورة أو أن إذن النبي صلى الله عليه وسلم
بالركوب لمن يسير خلفها ، إذن في مقابلة المنع فلا ينافي الكراهة المستفادة من
إنكاره صلى الله عليه وسلم على من ركب مع الجنائزة (فقد) قال ثوبان : « خرج
النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى ناساً رُكباً على دوابهم فقال : ألا تستمعون ؟
إن ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب » . أخرجه ابن ماجه
والبيهقي والترمذي وقال : حديث ثوبان روى عنه موقوفاً^(٤) . [٦١١]

(١) انظر ص ٢٥ ج ٤ - الجوهر النقي (المشي خلفها) (٢) انظر رقم ٦٠٣ ص ٤٣٥
(٣) انظر ص ١٥ ج ٨ - الفتح الرباني ووص ١١ ج ٩ - المنهل العذب المورود (المشي
أمام الجنائزة) وص ٢٧٥ ج ١ مجتبى (مكان الراكب من الجنائزة) وص ٢٣٣ ج ١ -
ابن ماجه (شهود الجنائز) وص ١٤٤ ج ٢ تحفة الأخوذى (الصلاة على الأطفال)
وص ٢٥ ج ٤ بهيقي (المشي خلفها) وص ٢٧٨ طحاوي ووص ٣٥٥ ج ١ مستدرك .
(٤) انظر ص ٢٣٢ ج ١ - ابن ماجه (شهود الجنائز) وص ٢٣ ج ٤ بهيقي (الركوب
عند الانصراف من الجنائزة) وص ١٣٨ ج ٢ تحفة الأخوذى (كراهية الركوب خلف الجنائزة)

(وأجاب) الحنفيون بأن إنكاره صلى الله عليه وسلم على من ركب إنما كان لأجل مشى الملائكة مع الجنائزة . أو إنما أنكر عليهم ترك الأفضل وهو المشى إلا لعذر . (وقالت) الشافعية : الأفضل للراكب أن يسير أمامها كالمشاة . لكن ظاهر حديث المغيرة يردّه . (هذا) ويجوز لمشي الجنائزة الركوب حال الرجوع بلا كراهة اتفاقاً (لحديث) جابر بن سمرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم اتبع جنازة ابن الدحداح ماشياً ورجع على فرسه » . أخرجه مسلم والثلاثة والبيهقي . وقال الترمذي : حسن صحيح ^(١) . [٦١٢]

(وعن) ثوبان أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بدابة وهو مع جنازة فأبى أن يركبها . فلما انصرف أتى بدابة فركب ف قيل له ، فقال : « إن الملائكة كانت تمشى فلم أكن لأركب وهم يمشون ، فلما ذهبوا ركبت » . أخرجه أبو داود والبيهقي والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين ^(٢) . [٦١٣]

(وجملة) القول في هذا البحث أن المشى خلف الجنائزة أفضل منه أمامها لقوة دليله وأن الراكب لعذر أو غيره يكون خلفها وأن الركوب بعد الانصراف منها جائز بلا كراهة وأن المشى في الجميع أفضل من الركوب إلا لعذر .

(٥) اتباع النساء الجنائزة : لا يجوز لمن " اتباع الجنائز لما يقع منهن " من الصياح والنياحة ولطم الحدود وإزعاج الميت وتألم الحي (وقد) ورد في هذا

(١) انظر ص ٣٢ ج ٧ نووى . وص ٨ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الركوب في الجنائزة) وص ٢٨٤ ج ١ مجتبى (الركوب بعد الفراغ من الجنائزة) وص ١٣٨ ج ٢ تحفة الأخوذى (الرخصة في ذلك) يعنى في الركوب خلف الجنائزة . وص ٢٢ ج ٤ بيهقي . و (ابن الدحداح) بدالين وحائين مهملتين ويقال أبو الدحداح وابن الدحداحة . واسمه ثابت كما في رواية لابن أحمد وهو صحابي جليل أبلى بلاء حسناً في غزوة أحد .

(٢) انظر ص ٨ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الركوب في الجنائزة) وص ٢٣ ج ٤ بيهقي (الركوب عند الانصراف من الجنائزة) .

أحاديث (منها) ما روى حُلَيْسُ بْنُ الْمُقَمَّرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي عَلَى جَنَازَةٍ ، فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ بِمِجْمَرٍ تَرِيدُ الْجَنَازَةَ ، فَصَاحَ بِهَا حَتَّى دَخَلَتْ فِي آجَامِ الْمَدِينَةِ » . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ . قَالَ الْمِثْمِيُّ : وَحُلَيْسٌ لَمْ أَجِدْ مِنْ ذَكَرِهِ ^(١) . [٦١٤]

(وحدِيث) مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا نِسْوَةٌ جُلُوسٌ فَقَالَ : مَا يُجْلِسُكُمْ ؟ قُلْنَ : نَنْتَظِرُ الْجَنَازَةَ ، قَالَ : هَلْ تَفْسِلْنَ ؟ قُلْنَ : لَا ، قَالَ : هَلْ تَحْمِلْنَ ؟ قُلْنَ : لَا ، قَالَ : هَلْ تُدَلِّينَ فِيمَنْ يَدُلِّي ؟ قُلْنَ : لَا ، قَالَ : فَارْجِعْنَ مَأْزُورَاتٍ غَيْرَ مَأْجُورَاتٍ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَالْحَاكِمُ وَفِي سَنَدِهِ دِينَارُ بْنُ عَمْرِو بْنِ وَثْقَةٍ وَكَيْعٌ وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ . وَقَالَ الْأَزْدِيُّ : مَتْرُوكٌ . وَفِيهِ إِسْمَاعِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : صَالِحٌ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ وَقَالَ يَخْطِئُ . وَبَاقِي رِجَالُهُ ثَقَاتٌ ^(٢) . [٦١٥]

(وحدِيث) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ نَمْشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ بَعُثَرَ بِامْرَأَةٍ لَا نَظْنَ أَنَّهُ عَرَفَهَا ، فَلَمَّا تَوَجَّهْنَا إِلَى الطَّرِيقِ وَقَفَ حَتَّى انْتَهَتْ إِلَيْهِ ، فَإِذَا فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ : مَا أَخْرَجَكَ مِنْ بَيْتِكَ يَا فَاطِمَةُ ؟ قَالَتْ : أَتَيْتُ أَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ فَرَحَّمْتُ إِلَيْهِمْ مِيتَهُمْ وَعَزَيْتُهُمْ ، فَقَالَ : لَعَلَّكَ بَلَغْتَ مَعَهُمُ السَّكْدَى ، قَالَتْ : مِمَّا ذَا اللَّهُ أَنْ أَكُونَ قَدْ بَلَغْتُهُمْ مَعَهُمْ وَقَدْ سَمِعْتِكَ تَذَكَّرُ فِي ذَلِكَ مَا تَذَكَّرُ . قَالَ : لَوْ بَلَغْتُهُمَا مَا رَأَيْتِ الْجَنَّةَ حَتَّى يَرَاهَا جَدَّ أَبِيكَ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَهَذَا لَفْظُهُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ . وَفِيهِ رَبِيعَةُ بْنُ سَيْفٍ وَثَّقَهُ الْمُعْجَلُ وَضَعَفَهُ النَّسَائِيُّ وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ وَقَالَ يَخْطِئُ كَثِيرًا ^(٣) . [٦١٦]

- (١) انظر ص ٢٩ ج ٣ مجمع الزوائد (اتباع النساء الجنائز) . (ومحجر) كمنبر ما يخر به من عود وغيره . (وآجام) جمع أجهم كعنق وهو الحصن .
(٢) انظر ص ٢٤٦ ج ١ - ابن ماجه (اتباع النساء الجنائز) .
(٣) انظر ص ٢١ ج ٨ - الفتح الرباني (النهي عن اتباع الجنائز بنار أو صياح أو نساء) =

ولذا قال الحنفيون وأحمد والجمهور : يكره تحريماً اتباع النساء للجنائز لظاهر النهي في الأحاديث وإن كان في بعضها ضعف فيبقى بعضها بعضاً . وبعضه المعنى - الحادث باختلاف الزمان - الذي أشارت إليه عائشة رضي الله عنها بقولها : لو أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى من النساء ما رأينا لمنعهن المساجد كما منعت بنو إسرائيل نساءها . أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود والبيهقي ^(١) . [٦١٧]

وهذا في نساء زمانها رضي الله عنها فما ظنك بنساء زماننا . (وقالت) الشافعية : يكره تنزيهاً خروج النساء مع الجنائز (لقول) أم عطية رضي الله عنها : « نُهينا أن نبع الجنائز ولم يُعزَم علينا » . أخرجه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه والبيهقي ^(٢) . [٦١٨]

= وص ٢٦٥ ج ٨ - المنهل العذب المورود (التعزية) وص ٢٦٥ ج ١ مجتبى (النعي) وص ٧٧ ج ٤ يهقي (نهي النساء عن اتباع الجنائز) (فرحمت إليهم) أى دعوت لميتهم بالرحمة . (والكسدى) بضم ففتح مقصورا جمع كدية كمدية وهى فى الأصل الأرض الصلبة . والمراد هنا المقابر لأنها كانت تحفر فى مواضع صلبة خشية السقوط . و (لوبلغتها) أى لو ذهبت معهم إلى المقابر لا تدخلين الجنة مع السابقين حتى يدخلها جد أهلك يعنى عبد المطلب فإنه من أهل الفترة وهم إنما يدخلون الجنة بعد شدة واختبار ولا دلالة فى هذا على ما توهمه بعضهم من أن ارتكاب الكبيرة مؤد إلى الخلود فى جهنم لأنه لو مشت امرأة مع جنازة إلى المقابر أو ارتكب أحد كبيرة غير مستحل لها لم يكن ذلك كفراً موجباً للخلود فى النار . وغايته أنه ذنب يعذب عليه مرتكبه ثم يصير إلى الجنة (انظر ص ٢٦٦ ج ١ زهر الربى) . (١) انظر ص ٢٠١ ج ٥ - الفتح الربانى (منعهن من الخروج إذا خشى منه الفتنة) وص ٢٣٨ ج ٢ فتح البارى (خروج النساء إلى المساجد) وص ٢٦٨ ج ٤ - المنهل العذب المورود (التشديد فى ذلك) أى فى خروج النساء إلى المساجد وص ١٢٢ ج ٣ يهقي (٢) انظر ص ٢١ ج ٨ - الفتح الربانى (النهي عن اتباع الجنائز بنار أو نساء) وص ٩٣ ج ٣ فتح البارى (اتباع النساء الجنائز) وص ٢ ج ٧ نووى (نهي النساء عن اتباع الجنائز) وص ٣٢٩ ج ٨ - المنهل العذب المورود . وص ٢٤٦ ج ١ ابن ماجه . وص ٧٧ ج ٤ يهقي .

أى نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسير مع الجنائز ولم يؤكد علينا في هذا النهي كما أكد علينا في غيره ، فهو نهى تنزيه (وأجاب) الأولون بأن هذا فهم فهمته أم عطية وفهمها ليس بحجة ، وإلا فأصل النهي التحريم . (وقالت) الشافعية : يؤيد أنه للتنزيه حديث محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فرأى عمر امرأة فصاح بها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « دعها يا عمر فإن العين دامة والنفس مصابة والعهد قريب » . أخرجه ابن أبي شيبه وابن ماجه بسند رجاله ثقات^(١) . [٦١٩]

(ورد) بأنه لا يدل على جواز اتباع النساء للجنائز ، فإن سياقه في نهى عمر لمن عن البكاء . (قال) سلمة بن الأزرق : سمعت أبا هريرة قال : مات ميت من آل النبي صلى الله عليه وسلم فاجتمع النساء يبكين عليه ، فقام عمر ينهاهن ويطاردهن ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : دعهن يا عمر فإن العين دامة والقلب مصاب والعهد قريب . أخرجه النسائي^(٢) . [٦٢٠]

(فالحديث) كما ترى في البكاء بدمع العين بلا صياح وهذا مريض فيه . وبه يحصل الجمع بين أحاديث الباب . وليس فيه جواز اتباع النساء للجنائز . (وقال) مالك : لا يكره خروج مجوز الجنائز مطلقاً ولا خروج شابة في جنازة من عظام مصيبتها عليها - كآب وأم وزوج وولد وأخ وأخت - إذا أميت الفتنة . أما من لم تأمنها فيحرم خروجها خلف الجنائز مطلقاً^(٣) . (ومحل) الخلاف إذا خرجت النساء مقسترات بلا رفع صوت ولا نياحة وإلا فلا خلاف في منعهن من الخروج إلى القبور . (قال) ابن الحاج : واعلم أن الخلاف المذكور بين العلماء إنما هو في نساء ذلك الزمان (يعنى زمن السلف الصالح) وكُنَّ على ما يعلم من

(١) انظر ص ٩٣ ج ٣ فتح الباري (الشرح) وص ٢٤٧ ج ١ - ابن ماجه (البكاء على الميت)

(٢) انظر ص ٢٦٣ ج ١ مجتبى (الرخصة في البكاء على الميت) .

(٣) انظر ص ١٧١ ج ١ صغير الدردير .

عادتهم في الاتباع . وأما خروجهم في هذا الزمان فمعاذ الله أن يقول أحد من العلماء أو ممن له مروءة أو غيره في الدين بجواز ذلك . فإن دعت ضرورة للخروج فليكن ذلك على ما علم في الشرع من الستر ، لا على ما علم من عادتهم الذميمة في هذا^(١) . (فهذا) ابن الحاج يقبح ما كان عليه نساء زمانه - آخر القرن السابع وأول للقرن الثامن - فما بالك بنساء زماننا - القرن الرابع عشر - الكاسيات العاريات المائلات للميلات - يخرجن نائمات صائمات لاطمات كاشفات الصدور والسيقان ناشرات الشعور صابغات الأيدي والوجوه . نموذ بالله تعالى من ذلك ونسأله تعالى السلامة والهداية .

(٦) مكروهات الجنازة : يكره فيها أمور ، المذكور منها هنا سبعة :

(١) يكره لمقتبع الجنازة الضحك والتحدث في أمر الدنيا ومس الميت باليد ونحوها تبركاً . وقيل : بمنعه كس القبر وأولى ، وهو بدعة قبيحة .

(روى) الخلال في أخلاق أحمد بن حنبل أن علي بن عبد الصمد الطيالسي مسح يده على أحمد ثم مسحها على يديه وهو ينظر فغضب شديداً وجعل ينفذ يده ويقول : ممن أخذتم هذا ؟ وأنكره شديداً^(٢) .

(ب) ويكره تحريماً أن تُتبع الجنازة بنار أو صوت (لحديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تتبع الجنازة بنار ولا صوت . أخرجه أحمد بسند فيه رجل لم يسم وبقية رجاله ثقات ، وأبوداود والبيهقي بسند فيه مجهولان^(٣) . [٦٢١]

(وحديث) زيد بن أرقم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل يُحِبُّ الصَّمتَ عند ثلاث : عند تلاوة القرآن ، وعند الزحف ، وعند الجفازة .

(١) انظر ص ٢٠٨ و ٢٠٩ ج ١ - المدخل (٢) انظر ص ٤٠٥ ج ١ كشف القناع

(٣) انظر ص ٢٠ ج ٨ - الفتح الرباني (التمر عن اتباع الجنازة بنار أو صياح أو

نساء) وص ٣٣٦ ج ٨ - المنهل العذب المورود (النار يتبع بها الميت) وص ٣٩٤

أخرجه الطبراني في الكبير وفيه رجل لم يسم^(١) . [٦٢٢]

(وعن) أبي حريز أن أبا بُرْدة قال : أوصى أبو موسى حين حضره الموت قال : إذا انطلقتم بجنائزني فأمرعوا بي المشى ولا تُقبِعُونِي بِمَجْمَرٍ (الأثر) أخرجه البيهقي وقال : وفي وصية عائشة ، وعُبادَةُ بن الصامت ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري ، وأسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهم : ألا تُقبِعُونِي بِنَارٍ . وأخرجه ابن ماجه بلفظ : أوصى أبو موسى الأشعري حين حضره الموت فقال : لا تُقْبِعُونِي بِمَجْمَرٍ ، قالوا له : أو سمعت فيه شيئا ؟ قال : نعم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وسنده حسن^(٢) . [٦٢٣]

(وقال) عمرو بن العاص : إذا أنا مُت فلا تصحبني نائمة ولا نار . أخرجه مسلم من حديث طويل والبيهقي مختصراً^(٣) . [٦٢٤]

(دل) ماروبنا على أنه لا يجوز اتباع الجنائزة بنار ولا صوت لأنه من فعل الجاهلية وفيه تشبه بأهل الكتاب ، وقد نهينا عن التشبه بهم (فقد) رأى سعيد بن جبيرة مخجراً في جنازة فكسره وقال : سمعت ابن عباس يقول : لا تشبهوا بأهل الكتاب . أخرجه ابن أبي شيبة^(٤) .

وعلى هذا انفقت كلمة العلماء (قال) ابن نُجَيْم : وينبغي لمن اتبع الجنائزة أن يطيل الصمت ويكره تحريكاً رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وغيرهما . فإن أراد أن يذكر الله يذكره في نفسه لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾

(١) انظر ص ٢٩ ج ٣ مجمع الزوائد (الصمت والتفكير لمن اتبع جنازة) . (والزحف) التقاء الصفوف في القتال لأن الصمت أهيب للعدو . (وعند الجنائزة) أى عند تفصيل الميت والصلاة والمشى معه (٢) انظر ص ٣٩٥ ج ٣ بهقي (لا يتبع الميت بنار) وص ٢٣٣ ج ١ - ابن ماجه (٣) انظر ص ١٣٨ ج ٢ نووي (الإسلام يهدم ما قبله) وص ٥٦ ج ٤ بهقي (ما يقال بعد الدفن) وسيأتي الحديث تاماً إن شاء الله تعالى في بحث (الانتظار بعد الدفن) (٤) انظر ص ٢٠ ج ٨ - الفتح الرباني (الشرح)

أى الجاهرين بالدعاء (وعن) إبراهيم النخعي أنه كان يكره أن يقول الرجل وهو يمشى معها : استغفروا له غفر الله لكم^(١) (وقال) للنووي : يكره أن تتبع الجنائز بنار . والمراد أنه يكره البخور فى المِجْمَعة بين يديها إلى القبر . ونقل ابن المنذر إجماع العلماء على كراهته للنهي ولأنه تفاؤل بذلك قال السوء . وكذا يكره أن يكون عند القبر نجاسة كالحجارة حال الدفن . وأما اتباع الجنائز بناحية فحرام فإن النوح حرام مطاقاً^(٢) (وقال) ابن قدامة : يكره رفع الصوت عند الجنائز لنهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تتبع الجنائز بصوت . وكره سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والحسن والنخعي وأحمد وإسحق قول القائل خلف الجنائز : استغفروا له . وهو بدعة محدثة (وروى) أن ابن عمر كان فى جنازة فسمع قائلاً يقول : استغفروا له غفر الله لكم . فقال ابن عمر : لا غفر الله لك . أخرجه سعيد ابن منصور (وقال) أحمد : لا يقول خلف الجنائز : سَلِّمْ رَحِمَكَ اللهُ ، فإنه بدعة وليسكن يقول : باسم الله وعلى ملة رسول الله ويذكر الله إذا تناول السرير . ويكره اتباع الميت بنار (روى) عن ابن عمر وأبى هريرة وعبد الله بن مفضل ومفضل بن يسار وسعيد بن المسيب وغيرهم أنهم أوصوا ألا يتبعوا بنار . فإن دفن ليلاً فاحتاجوا إلى ضوء فلا بأس به إنما كره الحماير فيها البخور^(٣) (روى) ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبراً ليلاً فأخرج له سراج فأخذه من قبَل القبلة » . (الحديث) أخرجه الترمذى وقال حسن^(٤) [٦٢٥]

(وقال) ابن إدريس الحنبلى : ويكره رفع الصوت والضجة عند رفع الجنائز ويسن لمتابعها أن يكون متخشعاً متفكيراً فى مآله ويرجع مغمطاً بالوت وبما يصير

(١) انظر ص ١٩٢ ج ٢ - البحر الرائق شرح كنز الدقائق (٢) انظر ص ٢٨١

ج ٥ مجموع النووى (٣) انظر ص ٣٦٣ و ٣٦٤ ج ٢ معنى ابن قدامة .

(٤) انظر ص ١٥٧ ج ٢ تحفة الأحمدي (الدفن بالليل) وقوله : حسن (رد)

بأن فيه منهال بن خليفة ضعفه ابن معين . والحجاج بن أرطاة . وهو مدلس لم يذكر سماعاً

إليه الميت (روى) ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا شهد جنازة رُؤيت عليه كآبة وأكثر حديث النفس . أخرجه الطبراني في الكبير . وفيه ابن لهيعة متكلم فيه^(١) [٦٢٦]

(وقال) سعيد بن معاذ : ما تبعت جنازة فحدثت نفسى بغير ما هو مفعول بها^(٢) (وقال) النووي فى الأذكار : واعلم أن الصواب ما كان عليه السلف من السكوت حال السير مع الجناز فلا يُرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غيرها لأنه أسكن لخطايره وأجمع لفكره فيما يتعلق بالجنازة وهو المطلوب فى هذا الحال . فهذا هو الحق ولا تغتر بكثرة ما يخالفه . وأما ما يفعله الجملة من القراءة على الجنازة بالتخطيط وإخراج الكلام عن موضوعه فحرام بالإجماع^(٣) (وقال) ابن الحاج : وابتعد من هذه البدعة التى يفعلها أكثرهم وهى أنهم يأتون بمن يذكرون أمام الجنازة جماعة على صوت واحد . يتصنعون فى ذكرهم ويتكلفون فيه على طرق مختلفة . ثم العجب أنهم يُحرفون أسماء الله تعالى . وهو أمر يؤدّب عليه فاعله ويزجر . على أنهم لو أتوا بالذكر على وجهه لمنعوا منه لأنه مُحَدَّث فى الدين لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ولا السلف الصالح رضى الله عنهم . فقد كانوا يلتزمون فى جنازتهم الأدب والسكون والخشوع حتى إن صاحب المصيبة لا يُعرف من بينهم لحزن الجميع وتفكيرهم فيما هم إليه صائرون . حتى إن بعضهم كان يريد أن يلقى صاحبه لضرورات فيلقاه فى الجنازة فلا يزيد على السلام . وانظر قول ابن مسعود رضى الله عنه - لمن قال فى الجنازة : استغفروا لأخيكم - لا غفر الله لك . فإذا كان هذا حالهم فى تحفظهم من رفع الصوت بمثل هذا اللفظ . فما بالك بما يفعلونه مما تقدّم . فأين الحال من الحال ؟ فعلى هذا يتعين على من له عقل

(١) انظر ص ٢٩ ج ٣ مجمع الزوائد (الصمت والتفكير لمن اتبع الجنازة) .

(٢) انظر ص ٤٠٥ كشف القناع (٣) انظر ص ١٨٣ ج ٤ (الفتوحات الربانية على

الأذكار النووية) (ما يقوله الماشى مع الجنازة)

ألا ينظر إلى أفعال أهل الوقت ولا عوائدهم . بل يلزم الاقتداء بأفعال السلف وأحوالهم فهم القوم لا يشقى جليهم ولا من أحبهم إن الحب لمن يحب مطيع^(١) (ولهذه) النصوص وغيرها أفتى علماء العصر : (١) أن السنة في السير مع الجنائز ألا يكون معها صوت ولا رايات ولا طبل ولا باز ولا موسيقى ولا مجامر ولا رفع صوت بذكر أو قرآن أو بردة أو غيرها . وأن الصواب ما كان عليه السلف من السكوت والسكون حال السير معها لأنه أسكن للخواطر وأجمع للفكر فيما يتعلق بالجنائز وهو المطلوب في هذا الحال^(٢) .

(٢) وقد سئل الأستاذ الإمام - الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية رحمه الله تعالى - عن الذكر جهرًا أمام الجنائز بكيفية معتدلة خالية من التلحين هل ذلك جارٍ على السنن القويم أم فيه إخلال بالدين ؟ (فأجاب) بقوله : أما الذكر جهرًا أمام الجنائز ففي الفتح والأثرية من باب الجنائز : يكره للمشي أمام الجنائز رفع الصوت بالذكر فإن أراد أن يذكر الله فليذكره في نفسه . وهذا أمر محدث لم يكن في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ولا التابعين ولا تابعيهم فهم مما يلزم منه^(٣) .

(ج) (ويكره) لمشي الجنائز الجلوس قبل وضعها عن الأعناق - عند الحنفيين وأحمد والأوزاعي وإسحاق - لأنه قد تدعو الحاجة إلى التعاون . والقيام أمكن فيه (ولحديث) أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا اتبعتم الجنائز فلا تجلسوا حتى توضع » . أخرجه مسلم وأبو داود والبيهقي^(٤) [٦٢٧]

(١) انظر ص ٢٠ و ٢١ ج ٣ مدخل (٢) انظر ص ١٥ و ١٦ من تحفة الأبصار والبصائر في بيان كيفية السير مع الجنائز إلى المقابر للشيخ الإمام رحمه الله والفتاوى من ١ - ٩ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٦ ، من فتاوى أئمة المسلمين له .

(٣) هذا بعض فتوى تقدمت تامة في (بدع الجمعة) ص ٣٥٨ ج ٤ - الدين الخالص

(٤) انظر ص ٢٨ ج ٧ نووي (القيام للجنائز) وص ٣ ج ٩ - المنهل المذهب المورود

(وحدث) أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما قالا : « ما رأينا النبي صلى الله عليه وسلم شهد جنازة قط جلس حتى توضع » . أخرجه النسائي ^(١) [٦٢٨]

(والمراد) حتى توضع بالأرض (لما) روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا تبع أحدكم الجنائز فلا يجلس حتى توضع في الأرض » . أخرجه البيهقي وكذا أبو داود معلقا ^(٢) [٦٢٩]

(وحكمة) النهي عن القعود قبل أن توضع الجنائز أن المشيع إنما جاء اهتماما بشأنها وليس منه أن يجلس قبل وضعها بالأرض . أما بعد وضعها فيطلب الجلوس ويكره القيام على الختار (لحدث) عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم في الجنائز حتى توضع في اللحد فرأى به حبر من اليهود فقال هكذا نفعل جلس النبي صلى الله عليه وسلم وقال : اجلسوا خالفوهم » . أخرجه البيهقي والأربعة إلا النسائي وقال الترمذي : غريب وفيه بشر بن رافع ليس بالقوي وعبد الله بن سليمان عن أبيه وهو ضعيف وأبوهم مكر الحديث ^(٣) [٦٣٠]

يعني خالفوهم في القيام بعد وضعها على الأرض بالجلوس (وقالت) المالكية : يكره لمشييع الجنائز أن يستمر قائما حتى توضع (وقالت) الشافعية : لا يكره لمشييعها الجلوس قبل وضعها بالأرض (لقول) علي رضي الله عنه : « قام النبي صلى الله عليه وسلم مع الجنائز حتى توضع وقام الناس معه ثم قعد بعد ذلك وأمرهم

(١) انظر ص ٢٧١ ج ١ مجتبى (الأمر بالقيام للجنائز) (٢) انظر ص ٢٦ ج ٤
بيهقي (القيام للجنائز) وص ٤ ج ٩ - المنهل العذب المورود ولفظه : روى الثوري عن
سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال فيه حتى توضع بالأرض (٣) انظر ص ٢٨ ج ٤ بيهقي
(من زعم أن القيام للجنائز منسوخ) وص ٧ ج ٩ - المنهل العذب المورود (القيام للجنائز)
وص ٢٤١ ج ١ - ابن ماجه . وص ١٤٠ ج ٢ تحفة الأحوذى (الجلوس قبل أن توضع)
(والحبر) بفتح الحاء وكسرهما عالم اليهود .

[٦٣١]

بالعمود « أخرجه البيهقي والطحاوي ^(١) »

(وقالوا) هذا الحديث ناسخ لأحاديث الأمر بالقيام قبل أن توضع (ورد) بأنه يمكن الجمع يجعل أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالعمود بعد القيام لبيان الجواز وحمل الأمر بالقيام على الندب . والنسخ لا يصار إليه عند إمكان الجمع (قال) النووي : واختلفوا في القيام على القبر حتى تدفن فكرهه قوم وعمل به آخرون . والمشهور في مذهب الشافعية أن القيام ليس مستحباً واختار المتولي أنه مستحب وهذا هو المختار فيكون الأمر به للندب . والعمود بيان للجواز ولا يصح دعوى النسخ في مثل هذا لأن النسخ إنما يكون إذا تعذر الجمع بين الأحاديث ولم يتعذر هنا ^(٢) إذا ثبت هذا فالظاهر أنه يكره لمن تبع الجنائزة الجلوس قبل وضعها بالأرض . وإذا جلس قبل ذلك طُلب منه القيام لأن المقصود منه تعظيم أمر الموت وهو لا يفوت بالجلوس (قال) البخاري : من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن مناكب الرجال فإن قعد أمر بالقيام . (وروى) سعيد المقبري عن أبيه قال : « كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَأَخَذَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِيَدِ مَرْوَانَ فَجَلَسَا قَبْلَ أَنْ تَوْضَعَ لِحَاةُ أَبِي سَمِيدٍ الْخُدْرَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخَذَ بِيَدِ مَرْوَانَ فَقَالَ : قُمْ فَوَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمَ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَاكَ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : صَدَقَ . » أخرجه البخاري والبيهقي ^(٣) .

[٦٣٢]

(دل) الحديث على أن أبا هريرة لم يكن يرى القيام واجباً وأن مروان

(١) انظر ص ٢٧ ج ٤ بيهقي (حجة من زعم أن القيام للجنائزة منسوخ) .

(٢) انظر ص ٢٧ ج ٧ نووي مسلم (القيام للجنائزة) .

(٣) انظر ص ١١٥ ج ٣ فتح الباري (متى يقعد إذا قام للجنائزة) وص ٢٦ ج ٤

بيهقي (القيام للجنائزة) . (والمقبري) نسبة إلى مقبرة بالمدينة كان مجاوراً لها .

لم يكن يعرف حكم المسألة قبل ذلك وأنه بادر إلى العمل به بخبر أبي سميعة^(١)
أما من تقدم الجنازة فلا بأس أن يجلس قبل أن تنتهى إليه اتفاقاً (قال) الترمذى:
رؤى عن بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم أنهم كانوا
يقدمون الجنازة ويقعدون قبل أن تنتهى إليهم ، وهو قول الشافعى^(٢) ، وكذا
باقى الأئمة . (د) ويكره تحريماً تغيير اللباس حزناً على الميت أو ترك بعضه
(الحديث) عمران بن حصين وأبى برزة قالوا : خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
فى جنازة فرأى قوماً قد طرخوا أردبتهم يمشون فى قمص ، فقال للنبي صلى الله
عليه وسلم : أبفعل الجاهلية تأخذون أو يصنع الجاهلية تشبهون ؟ لقد هممت أن
أدعو عليكم دعوة ترجعون فى غير صوركم . فأخذوا أردبتهم ولم يعودوا لذلك .
أخرجه ابن ماجه^(٣) . [٦٣٣]

(والحديث) لو صح لأفاد الحرمة لكنه ضعيف لأن فى سنده على بن الحزّوّر
وهو متروك الحديث ، وقال البخارى : منكر الحديث عنده عجائب . وفيه نفع
ابن الحارث الأعمى تركه غير واحد ، ونسبه يحيى بن معين وغيره للوضع .
(هـ) ويكره عند مالك صلاة فاضل على بدعى لم يكفر ببدمته وعلى مظهر
كبيرة كشرب خمر أمام الناس بلا مبالاة وعلى مظهر صغيرة مصر عليها^(٤) .
(و) وكره عنده تكبير نعش ميت صغير لما فيه من المباهة ، وفرش
النمش بحريز أو خز ولا بأس بستر الكفن بثوب طيلسان أخضر أو غيره
وينزع عند الدفن^(٥) . (ز) ويكره لمن كان جالساً بالمصلى أو عند القبر

(١) انظر ص ١١٥ ج ٣ فتح البارى . (٢) انظر ص ١٥١ ج ٢ تحفة

الأحوذى (القيام للجنازة) . (٣) انظر ص ٢٣٢ ج ١ - ابن ماجه (النهي عن التسلب مع الجنازة) والتسلب الإحداد وهو ترك الزينة .

(٤) وتقدم بيان سائر المذاهب فى الصلاة على المبتدعة والخوارج ص ٤٢٢ .

(٥) انظر ص ١٧٢ ج ١ صغير الدردير والصاوى عليه .

أوفى الطريق ومرت عليه جنازة القيام لها عند الحنفيين ومالك والشافعي وهو المشهور عن أحمد (لقول) واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ : شهدت جنازة في بني سلمة فقامت ، فقال لي نافع بن جبير : اجلس فإنني سأخبرك في هذا بثبت : حدثني مسعود بن الحكم الزرقى أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول : « كان النبي صلى الله عليه وسلم أمرنا بالقيام في الجنازة ، ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس » . أخرجه أحمد وابن حبان وكذا البيهقي ومسلم بلفظ : « رأينا النبي صلى الله عليه وسلم قام فقمنا فقمنا فقمنا » يعني في الجنازة وأسانيده جيدة ، وقال الترمذي : حسن صحيح ^(١) . [٦٣٤]

(وقال) أبو معمر : كنا عند علي فررت به جنازة فقاموا لها فقال علي : ما هذا ؟ قالوا : أمر أبو موسى فقال : « إنما قام النبي صلى الله عليه وسلم لجنازة يهودية ولم يعد بعد ذلك » أخرجه النسائي وابن أبي شعبة بسند جيد ^(٢) . [٦٣٥] (دلت) هذه الأحاديث على أنه لا يشرع القيام لمن مرت عليه جنازة إلا أن يريد اتباعها . (وقال) ابن حبيب وابن الماجشون المالكيان وبعض الشافعية والحنبلية : يستحب لمن مرت عليه جنازة وهو جالس أن يقوم لها حتى تخلقه أو توضع ^(٣) (الحديث) عامر بن ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا

(١) انظر ص ٣٦ ج ٨ - الفتح الرباني (من قال بنسخ القيام للجنازة) وص ٢٧ ج ٤ بهيقي . وص ٢٩ ج ٧ نووي . وص ١٥١ ج ٢ تحفة الأحمدي (الرخصة في ترك القيام للجنازة) (وبنو سلمة) بفتح السين وكسر اللام قبيلة من الأنصار . و (ثبت) كسبب أي حجة . (٢) انظر ص ٢٧٢ ج ١ مجتبى (الرخصة في ترك القيام) .

(٣) وهو قول ضعيف ومشهور مذهب مالك أنه : (أ) يكره لمن مرت به جنازة القيام لها . (ب) يكره لمن تبعها أن يستمر قائماً حتى توضع .

(ج) يكره لمن سبق للمقبرة القيام إذا رآها حتى توضع .

(د) لا بأس بالقيام عليها حين الدفن والقول بنسخه غير صحيح ، وفعله على رضي الله عنه . وقال : قليل لأخينا قياماً على قبره . وأما القيام للحي فيحرم لمن يحبه ويمعجب به ويكره =

رأى أحدكم الجنازة ولم يكن ماشياً معها فليقم حتى تجاوزه أو توضع . أخرجه السبعة والبيهقي وقال الترمذي : حسن صحيح ^(١) . [٦٣٦]

(وحدث) أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيتم الجنازة فقوموا فن تبعها فلا يجلس حتى توضع . أخرجه أحمد والشيخان والنسائي والبيهقي والترمذي وقال : حسن صحيح ^(٢) . [٦٣٧]

(ومديث) أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى على جنازة فلم يش معها فليقم حتى تغيب عنه » (الحديث) أخرجه أحمد والطحاوي ^(٣) . [٦٣٨]

(قالوا) فهذه أحاديث غاية في الصحة قد شد من عضدها عمل جماعة من الصحابة بها بعد عصر النبوة (وأجاب) الأولون : (أ) بأن الأمر بالجلوس لا يعارضُ بفعل بعض الصحابة بعد عصر النبوة لاسيما وقد تركه كثير من الصحابة هملاً بالأمر بالجلوس . ومن علم حجة على من لم يعلم . (ب) وبأن الأمر بالقيام منسوخ بمحدث على وغيره مما روينا في أدلة الجمهور (قال) الترمذي : حديث على حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم . (قال) الشافعي : وهذا أصح

لأن لا يحبه ويتأذى منه ويجوز لمن لا يحبه ولا يعجب به . ويستحب للعالم والصحف والوالدين ولمن نزل به هم - فيعزى - أو سرور - فهناً وللقادم من سفر . وهذا كله ما لم يترتب على تركه فتنة فيجب . انظر ص ١٧٢ ج ١ - الصاوي على صغير الدردير .

(١) انظر ص ٢٨ ج ٨ - الفتح الرباني (من اتباع جنازة فلا يجلس حتى توضع) وص ١١٥ ج ٣ فتح الباري (القيام للجنازة) وص ٢٧ ج ٧ نووى . وص ٢ ج ٩ المنهل العذب المورود . وص ٢٧١ ج ١ مجتبى (الأمر بالقيام للجنازة) وص ١٥١ ج ٢ تحفة الأحوذى . وص ٢٤١ ج ١ - ابن ماجه . وص ٢٦ ج ٤ بهقي .

(٢) انظر ص ٢٦ ج ٨ - الفتح الرباني (القيام للجنازة إذا مرت) وص ١١٦ ج ٣ فتح الباري (من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع) وص ٢٨ ج ٧ نووى . وص ٢٧١ ج ١ مجتبى (الأمر بالقيام للجنازة) وص ٢٦ ج ٤ بهقي . وص ١٥١ ج ٢ تحفة الأحوذى . (٣) انظر ص ٢٦ ج ٨ - الفتح الرباني (القيام للجنازة إذا مرت) .

شئ في هذا الباب . وهذا الحديث ناسخ للحديث الأول : إذا رأيتم الجنازة تقوموا (وقال) أحمد : إن شاء قام وإن شاء لم يقم ، واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عنه أنه قام ثم قعد . ومعنى قول علي : قام النبي صلى الله عليه وسلم في الجنازة ثم قعد ، يقول : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم إذا رأى الجنازة ثم ترك ذلك بعد فـكان لا يقوم إذا رآها^(١) .

(فائدة) يستحب لمن مرت به جنازة أن يدعو لها ويثني عليها إن كانت أهلاً لذلك ، ويستحب لمن رآها أن يقول : سبحان الحى الذى لا يموت ، أو سبحان الملك القدوس^(٢) .

(هـ) الدفن

هو مواراة الميت . والكلام فيه ينحصر في ١٨ ثمانية عشر فرعاً :

(١) حكم الدفن : هو فرض كفاية بالإجماع لأن في ترك الميت على وجه الأرض هتكاً لحرمته ويتأذى الناس من رائحته . وعليه حمل الناس من لدن سيدنا آدم عليه السلام إلى يومنا هذا . وقد أرشد الله تعالى قابيل إلى دفن أخيه هابيل ، فبعث غراباً يبحث في الأرض ليُريه كيف يوارى سوءة أخيه^(٣) .

(١) انظر ص ١٥٢ ج ٢ تحفة الأخوذى . (٢) انظر ص ٢٨١ ج ٥ مجموع النووى . (٣) (قابيل وهابيل) ابنا آدم على الصحيح . ذكر الله قصتهما في قوله تعالى في المائدة ﴿ وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا (هَابِيل) وَلَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ . قَالَ لِأَقْتُلَكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٧) لئن بسطت إلى يدك لتقتلنى ما أنا ببالسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين (٢٨) إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتسكرون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين (٢٩) فطوعت له نفسه قتل أخيه (هابيل) فقتله فأصبح من الخاسرين (٣٠) فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يوارى سوءة أخيه . قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوءة أخى فأصبح من النادمين (٣١) ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا * أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴾^(١) ، أى جامعة للأحياء على ظهرها بالمساكن ، والأموات فى بطنها بالقبور . وقال تعالى : ﴿ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴾^(٢) ، أى أكرمه بدفنه .

(٢) وقت الدفن : ليس للدفن وقت محدود ، بل يجوز فى أى وقت ليلا أو نهاراً بلا كراهة عند الأئمة الأربعة والجمهور (لقول) عمرو بن دينار : أخبرنى جابر بن عبد الله أنه رأى ناساً نارا فى المقبرة فأتوها فإذا النبى صلى الله عليه وسلم فى القبر وإذا هو يقول : ناولونى صاحبكم فإذا هو الرجل الذى كان يرفع صوته بالذكر أخرجه أبو داود والبيهقى والحاكم بسند على شرط الشيخين^(٣) . [٦٣٩]

(وقالت) عائشة رضى الله عنها : « إن أبى بكر لم يُتَوَفَّ حتى أمسى من ليلة

= (وحاصل) القصة ما روى ابن عباس وابن مسعود قالا : كان لا يولد لآدم ولد إلا ولد معه جارية فكان يزوج غلام هذا البطن جارية البطن الآخر حتى ولد له ابنان : قايل - وكان صاحب زرع - وهابيل - وكان صاحب زرع - وكان قايل أكبرها وكانت له أخت أحسن من أخت هابيل . وهابيل طلب أن ينسكح أخت قايل فأبى عليه وقال هى أختى ولدت منى وهى أحسن من أختك وأنا أحق أن أزوجه فأمره أبوه أن يزوجه هابيل . وإنهما قربا قربانا إلى الله أيهما أحق بالجارية فقرب هابيل جذعة (ناقة لها أربع سنين) سمينة وقرب قايل حزمة سنبل فوجد فيها سنبله عظيمة فحركها فأكلها فنزلت النار فأكلت قربان هابيل وترك قربان قايل فغضب وقال : لأقتلنك حتى لا تنسكح أختى فقال هابيل : إنما يتقبل الله من المتقين . أخرجه ابن جرير انظر ص ١٢١ ج ٦ تفسير الطبرى (وقال) عبد الله بن عمرو : أيم الله إن كان المقتول لأشد الرجلين ولسكن منعه التحرج أن يبسط يده إلى أخيه . انظر ص ١٢٠ منه

(١) الرسائل : ٢٥ و ٢٦ . (٢) عبس : ٢١ .

(٣) انظر ص ٣٢٥ ج ٨ - المنهل المذهب للمورود (الدفن بالليل) وص ٣١ ج ٤ بيهقى والمراد بالنار سراج منير فى المقبرة . و (الرجل) هو عبد الله ذو البجادين تثنية بجاد وهو كساء عطط . والمراد (بالذكر) القرآن لقوله فى حديث ابن عباس : يرحمك الله إن كنت لأواها تلاء للقرآن . أخرجه الترمذى . انظر ص ١٥٧ ج ٢ تحفة الأحرذى

الثلاثاء ودفن قبل أن يصبح » . أخرجه البخاري ^(١) . (وقال) ابن عباس : « مات إنسان كان النبي صلى الله عليه وسلم يعود فمات بالليل فدفنوه ليلا فلما أصبح أعلموه فقال : ما منعكم أن تعلموني ؟ قالوا : كان الليل وكات الظلمة فكأرهننا أن نشق عليك . فأتى قبره فصل عليه » . أخرجه البخاري وابن ماجه ^(٢) . [٦٤٠]

فقد أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم على الدفن ليلا ، وإنما أنكر عليهم عدم إعلامه بموت الرجل . ولذا قال الجمهور : لا يكره الدفن ليلا . (وقال) الحسن البصري وسعيد بن المسيب : يكره الدفن ليلا .

(وقال) ابن حزم : لا يجوز إلا لضرورة (لحديث) جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « توفي رجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من بني عذرة فقبر ليلا ، فنهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل ليلا حتى يصلي عليه إلا أن يضطروا إلى ذلك » . أخرجه أحمد ، ونحوه لمسلم وأبي داود ^(٣) . [٦٤١]

(وعن) جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تدفنوا موتاكم بالليل إلا أن تضطروا » . أخرجه ابن ماجه ^(٤) . [٦٤٢]

(وأجاب) الجمهور بأن النهي عن الدفن ليلا بمقتضى : (١) أن يكون لرغبة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على كل ميت . ومن قبر ليلا قد

(١) هو بعض حديث تقدم تاما رقم ٤٥٤ ص ٣٣٣ (تجنب المئالة في السكفن) .
(٢) انظر ص ٧٥ ج ٣ فتح الباري (الإذن بالجنائزة) وص ٢٤٠ ج ١ - ابن ماجه (الصلاة على القبر) .
(٣) انظر ص ٦٧ ج ٨ - الفتح الرباني (الدفن ليلا) وص ١٠ ج ٧ نووي (تسجئة الميت وتحسين كفته) وص ٣٠٧ ج ٨ - المنهل العذب المورود (السكفن) (ويصلى عليه) مبنى للفعل يعنى أن الدفن نهارا يحضره كثير من الناس فيصلون عليه بخلاف الدفن ليلا ويصح كسر اللام مبنيا للفاعل والمعنى حتى يصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان حريصاً على ذلك .

(٤) انظر ص ٢٣٩ ج ١ - ابن ماجه (الأوقات التي لا يصلى فيها على الميت ولا يدفن)

لا يتيسر له صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه . (ب) أو أقله المصلين لا لعدم صحة الصلاة ليلاً . فلا يكره الدفن ليلاً ، لمكن المسحوب الدفن نهاراً . (هذا) ولا يكره الدفن وقت طلوع الشمس واستوائها وغروبها عند الحنفيين ومالك والشافعي لإطلاق الأحاديث إلا أن يتحرمي الدفن وقتها فيكره .

(وعليه) يحمل حديث عقبة بن عامر قال : « ثلاث ساعات كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوَاتَانَا : حين تطلع الشمس بازعة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تَضَيَّفُ الشمس للغروب حتى تغرب » . أخرجه البيهقي والسبعة إلا البخاري^(١) . [٦٤٣]

(وقالت) الحنبلية : يكره الدفن في هذه الأوقات . (وقال) ابن حزم : يحرم لظاهر النهي في حديث عقبة . (وأجاب) الجمهور عنه بأنه محمول على تحريمي الدفن في هذه الأوقات . ومحمل الخلاف ما لم يُنَحَّشَ تغير الميت وإلا فلا خلاف في جواز الدفن في هذه الأوقات بلا كراهة .

(٣) مظهر الدفن : يدفن الميت في القبر ، وأقله حفرة توارى الميت وتمنع بعد ردمها ظهور رائحة منه تؤذي الحي ولا يتمكن من نبشها سبع . وأكمله اللحد ، وهو حفرة في جانب القبر جهة القبلة يوضع فيها الميت وتعمل كالبيت المسقف بنصب اللبن عليه^(٢) . والدفن فيه مستحب بالإجماع (لقول) عائشة رضي الله عنها : « لما مات النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا في اللحد والشق حتى تكلموا في ذلك وارتفعت أصواتهم ، فقال عمر : لَا تَصْخَبُوا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا فَأَرْسَلُوا إِلَى الشَّقَاقِ وَاللَّاحِدِ جَمِيعًا ، فَجَاءَ اللَّاحِدُ

(١) تقدم رقم ٤٩٧ ص ٣٦٤ (وقت صلاة الجنازة) (وأن قبر) من بابي نصر وضرب أى ندفن . و (قائم الظهيرة) يعنى قيام الشمس ووقوفها عن الحركة في رأى العين وقت الاستواء . (٢) اللبن بفتح فكسر الطوب النىء .

فَلَحَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دُفِنَ . أخرجه ابن ماجه بسند صحيح رجاله ثقات^(١) .

[٦٤٤]

(وعن) سعد بن أبي وقاص أنه قال في مرضه الذي هلك فيه : « أَلْحِدُوا لِي لَحْدًا وَانْصِبُوا عَلَيَّ اللَّيْنَ نَصَبًا كَمَا صُنِعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » . أخرجه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه^(٢) .

[٦٤٥]

(وقال) مبارك بن فضالة : حَدَّثَنِي حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « لَمَّا تَوَفَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ رَجُلٌ يَلْحَدُ وَآخَرٌ يَضْرَحُ . قَالُوا : نَسْخَبُ رَبَّنَا فَنَبْعَثُ إِلَيْهِمَا فَأَيُّهُمَا سَبَقَ تَرْكُهُمَا فَأَرْسِلَ إِلَيْهِمَا ، فَسَبَقَ صَاحِبُ اللَّحْدِ ، فَلَحَدُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » . أخرجه ابن ماجه ، ومبارك وثقه الجمهور وقد صرح بالتحديث فزالته تهمة تدليسها وباق رجاله ثقات فالسند صحيح^(٣) .

[٦٤٦]

(دلت) هذه الأحاديث على أن اللحد أفضل من الشق إلا أن تكون الأرض رِخْوَةً يُخَافُ مِنْهَا انْهِيَارُ اللَّحْدِ فَيُصَارُ إِلَى الشَّقِّ . وهو حفرة مستطيلة في وسط القبر تبني جوانبها باللين أو غيره يوضع فيها الميت ويسقف عليه باللين أو الخشب أو غيرها ، ويرُفَعُ السَّقْفُ قَلِيلًا بِحِثِّ لَا يَمْسُ الْمَيِّتَ . أما إذا

(١) انظر ص ٢٤٣ ج ١ - ابن ماجه (ما جاء في الشق) . و (لاتصخبوا) بصاد مهملة ساكنة وخاء معجمة مفتوحة أى لا ترفعوا أصواتكم بالخصام . وفي نسخة (لاتضجوا) بكسر الصاد المعجمة وشد الجيم أى لاتصيحوا (فلحد) من باب نفع ويقال ألحد كأكرم . (٢) انظر ص ٥٥ ج ٨ - الفتح الرباني (اختيار اللحد على الشق) وص ٣٣ ج ٧ نووى . وص ٢٨٣ ج ١ مجتبى (اللحد والشق) وص ٢٤٣ ج ١ - ابن ماجه (استحباب اللحد) (٣) انظر ص ٢٤٣ ج ١ - ابن ماجه (ما جاء في الشق) . و (ياحد) كيمنع من لحد أو بضم فسكون من ألحد . (ويضرح) كيمنع يقال ضرح للميت حفر له والضريح اللحد أو الشق والثاني هو المراد للمقابلة . واللاحد كان أبو طلحة والشاق أبو عبيدة

كانت الأرض ضلّية فالدفن في الشق مكروه . (وعليه) يحمل حديث جرير ابن عبد الله البجلي أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء حتى جلس على شفير القبر ، فقال : « اخلدوا ولا تشقوا فإن اللحد لنا والشق لغيرنا » . أخرجه أحمد بسند جيد^(١) . [٦٤٧]

أى اللحد لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والشق لغيرها من الأمم . وقيل : معناه اللحد لأمواتنا معشر المسلمين والشق لغيرنا من أهل الكتاب (روى) جرير ابن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اللحد لنا والشق لأهل الكتاب » أخرجه أحمد وفيه ثمان بن حمير أبو اليقظان متفق على ضعفه^(٢) . [٦٤٨]

فهذا يدل على كراهة الدفن في الشق . وفيما قبله إشعار بأفضلية الدفن في اللحد . ﴿فوائد﴾ (الأولى) يكره عند الحنفيين دفن الميت ولو صغيراً بالمنزل لأن هذا خاص بالأنبياء (وقالت) الشافعية والحنبلية : يجوز الدفن في البيت لأن النبي صلى الله عليه وسلم دُفِنَ في حجرة عائشة كما يأتي والدفن في المقبرة أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدفن الموتى بالبيعة وليكثر الدعاء للميت ممن يزور للمقابر (فإن قيل) كيف يكون الدفن في المقبرة أفضل والنبي صلى الله عليه وسلم دفن في البيت (فالجواب) أنه صلى الله عليه وسلم دفن أصحابه في المقبرة فكان الاقتداء بفعله أولى . وإنما دُفِنَ النبي صلى الله عليه وسلم في الحجرة لقول أبي بكر من حديث ابن عباس الآتي : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض^(٣) (وحكمة) اختصاصه صلى الله عليه وسلم بذلك قصد كثرة زائريه والتخفيف عليهم بقرب زيارته^(٤) وثلاً يتخذ قبره مسجداً (روت)

(١) انظر ص ٥٢ و ٥٣ ج ٨ - الفتح الرباني (اختيار اللحد على الشق) و (شفير)

كل شيء جانبه . (٢) انظر ص ٥٣ ج ٨ - الفتح الرباني (اختيار اللحد على الشق) .

(٣) يأتي الحديث تاماً رقم ٦٥٢ ص ٤٦١ وقد وافق على الصديق رضى الله عنهما

على ذلك وقال : أنا سمعته أيضاً . (٤) انظر ص ٢٨٣ ج ٥ مجموع النووى .

عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لمن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا » .
أخرجه البخاري^(١) [٦٤٩]

(الثانية) لو قال بعض الورثة : يدفن الميت في ملكه وقال بعضهم : بل في المقبرة دُفِنَ فيها ولو بادر أحدهم ودفنه في البيت كان للباقيين نقله لئلا يكره . ولو قال بعضهم : يدفن في ملكي لم يلزم الباقيين قبوله لأن عليهم فيه منة . ولو بادر أحدهم فدفنه في ملك نفسه أو كفنه من مال نفسه فالظاهر أنه لا ينقل ولا ينزع كفنه بعد دفنه لأنه ليس في تيقينه إسقاط حق أحد وفي نقله هتك حرمة . ولو اتفقوا على دفنه في ملك الميت ثم باعته الورثة لم يكن للمشتري نقله وله الخيار في فسخ البيع إن كان جاهلا بدفنه^(٢) (وقد سئل أحد عن الرجل يوصي أن يدفن في داره قال : يدفن في مقابر المسلمين^(٣) .

(الثالثة) يستحب الدفن في أفضل مقبرة في البلد (روى) ميمون الأودي أن عمر قال : « يا عبد الله بن عمر اذهب إلى أم المؤمنين عائشة فقل : يقرأ عمر عليك السلام ثم سلموا أن أدفن مع صاحبي » قالت : كنت أريده لنفسى فلا وثرته اليوم على نفسي فلما أقبل قال له ما لديك ؟ قال : أذنت لك . قال ما كان شيء أمم إلى من ذلك المضجع فإذا قبضت فاحملوني ثم سلموا ثم قل بسم الله الرحمن الرحيم .

(١) انظر ص ١٦٥ ج ٣ فتح الباري (قبر النبي صلى الله عليه وسلم) . و (لأبرز قبره) أى لكشف القبر ولم يتخذ عليه سور . والمراد الدفن خارج البيت وهذا قالته عائشة قبل أن يوسع المسجد النبوى . ولذا لما وسع جعلت حجرتها مثلثة الشكل محددة حتى لا يتأتى لأحد أن يصلى إلى جهة القبر مستقبل القبلة . و (غير أنه خشي) بفتح الحاء أو بضمها وفي رواية للبخارى غير أنى أخشى . وفي رواية مسلم غير أنه خشي بالضم لا غير . انظر ص ١٣٠ ج ٣ فتح الباري (ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور)

(٢) انظر ص ٢٨٣ ج ٥ مجموع النووى . (٣) انظر ص ٣٩٠ ج ٢ منى ابن قدامة .

فإن أذنت لي فادفنوني وإلا فردوني إلى مقابر المسلمين » . أخرجه البخاري ^(١) [٦٥٠]
 (وبستحب) الدفن في المقبرة التي يكثر فيها الصالحون لتناله بركاتهم وكذا
 في البقاع الشريفة (قال) أبو هريرة : أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام
 فلما جاءه صكه ففقا عينه فرجع إلى ربه فقال : أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت .
 فرد الله إليه عينه وقال : ارجع إليه فقل له بضع يده على مئتين ثور فله بما غطت
 يده بكل شعرة سنة قال ثم مه ؟ قال ثم الموت . قال فالآن فسأل الله أن يُدنيه
 من الأرض المقدسة رمية بحجر » . (الحديث) أخرجه أحمد والشيخان ^(٢) [٦٥١]
 (دل) الحديث على استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والقرب من مدافن
 الصالحين لشرفها وفضيلة المدفونين فيها فيسكون أقرب إلى الرحمة .

(الرابعة) يكره اتفاقاً دفن الميت في تابوت لأنه لم ينقل عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ولا أصحابه وفيه تشبه بأهل الدنيا . والأرض أنشف لفضلاته إلا إذا

(١) انظر ص ١٦٦ ج ٣ فتح الباري (قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 وعمر) . والمراد بصاحبي : النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه .
 (٢) انظر ص ١٣٤ ج ٢ فتح الباري (من أحب أن يدفن في الأرض المقدسة)
 و ص ١٢٧ ج ١٥ نووي (فضائل موسى صلى الله عليه وسلم) . و (مئتين الثور)
 ظهره . و (رمية بحجر) أى أدنى إلى الأرض المقدسة حتى يكون بيني وبينها قدر
 رمية الحجر . وإنما سأل الإذناء إليها ولم يسأل نفس بيت المقدس لأنه خاف أن يكون
 قبره مشهورا عندهم فيفتتن به الناس . وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث ؛
 قالوا : كيف يجوز لموسى فقاء عين ملك الموت ؟ (والجواب) من وجهين :
 (١) أنه لا يبعد أن يكون الله أذن لموسى في هذه اللطمة امتحاناً للماطوم .

(ب) أن موسى صلى الله عليه وسلم لم يعلم أنه ملك الموت وظن أنه رجل يريد
 فدفعه دفعا أدى إلى فقاء عينه (ويؤيده) رواية صكه وليس في الحديث أنه تعمد فقاها
 ولا يقال قد اعترف موسى - حين جاءه ثانياً - بأنه ملك الموت لأننا نقول إنه أقام ثانياً
 بما علم به أنه ملك الموت فاستسلم (انظر ص ١٢٨ وما بعدها ج ١٥ نووي مسلم) .

كانت الأرض رخوة أو ندية فلا بأس بالدفن في الثياب^(١)

(٤) دفن النبي صلى الله عليه وسلم : دفن صلى الله عليه وسلم بالموضع الذي توفي فيه وهو حجرة عائشة (قال) ابن عباس رضى الله عنهما : وقد اختلف المسلمون في المكان الذي يُحفر (يعنى للنبي صلى الله عليه وسلم) فقال قائلون : يدفن في مسجده وقال قائلون : يدفن مع أصحابه . فقال أبو بكر : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض فرفعوا فراش النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي عليه فحفروا له ثم دفن وسط الليل من ليلة الأربعاء . ونزل في حفرته على بن أبي طالب والفضل بن العباس وقثم أخوه وشقران مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أوس بن خولة لعل بن أبي طالب : أنشدك الله وحفظنا من النبي صلى الله عليه وسلم . فقال له على : انزل وكان شقران مولاه أخذ قطيفة كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فدفنها في القبر وقال : والله لا يلبسها أحد بعدك » أخرجه ابن ماجه . وفيه الحسين بن عبد الله تركه أحمد والنسائي وقواء ابن عدى وباقي رجاله ثقات^(٢) [٦٥٢]

(والقطيفة) كساء له خمل . والمشهور أن شقران انفرد بدفنها ولم يوافقه أحد من الصحابة على ذلك ولا علموا به (وقال) ابن عبد البر : أخرجت من القبر لما فرغوا من موضع اللبنة (وقال) ابن عباس : « جعل تحت النبي صلى الله عليه وسلم حين دفن قطيفة حمراء » . أخرجه مسلم والنسائي والترمذي وقال حسن صحيح . وقد روى عن ابن عباس أنه كره أن يلقى تحت الميت في القبر شيء^(٣) [٦٥٣]

(١) انظر ص ٢٧٨ ج ٥ مجموع النووى . وص ٣٨٤ ج ١ مفتى ابن قدامة .

(٢) انظر ص ٢٥٥ ج ١ - ابن ماجه (وفاته ودفنه صلى الله عليه وسلم) . (ثم دفن ليلة الأربعاء) أخر دفنه لعدم اتفاقهم على موته صلى الله عليه وسلم أو لأنهم ما علموا بموضع دفنه حتى ذكرهم الصديق أو لاشتغالهم بأمر الخلافة .

(٣) انظر ص ٣٤ ج ٧ نووى (وضع القطيفة في القبر) وص ٢٨٣ ج ١ مجتبى (وضع الثوب في اللحد) وص ١٥٣ ج ٢ تحفة الأحوذى (الثوب يلقى تحت الميت في القبر) .

وهو قول الجمهور (وأجابوا) بأن ما فعله شُعْرَان خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم . (قال) وكيع : هذا للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة أخرجه ابن سعد في الطبقات وله عند الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أفرشوا لي قطعتي في لحدي فإن الأرض لم تُسَاطَ على أجساد الأنبياء^(١) . وقد نص الشافعي وغيره على كراهة وضع قطيفة أو مُضْرَبَة (مرتبة) أو وسادة أو نحو ذلك تحت الميت (وشذ) عنهم للبخوي فقال : لا بأس بذلك لهذا الحديث والصواب كراهته كما قال الجمهور^(٢)

(٥) ما يطلب في القبر : يطلب فيه ستة أمور : (١) يستحب توسيعه وتحسينه اتفاقاً وكذا إعماقه عند غير المالكية (لقول) هشام بن عامر : شكونا إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقلنا يا رسول الله : الحفر علينا لـ كل إنسان شديد . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : احفروا وأعمقوا وأحسنوا . وفي رواية : أوسعوا وادفنوا الاثنين والثلاثة في القبر وقدموا أكثرهم قرآنًا ، أخرجه أحمد والبيهقي وأبو داود والنسائي^(٣) . [٦٥٤]

(ودفن) الاثنين والثلاثة في القبر لا يكون إلا لضرورة كما يأتي إن شاء الله . (واختلف) العلماء في قدر الإعماق (فقال) الحنفيون وأحمد : بعمق قدر نصف القامة أو إلى الصدر وإن زاد فحسن . وطول القبر على قدر طول الميت ، وعرضه على قدر نصف طوله . (وقالت) الشافعية وبعض الحنبلية : حدُّ الإعماق قدر قامة وبسطة وهي مَدَّ يديه قائمة إلى رموس الأصابع وقدرُ بأربعة أذرع . (قال) الحسن : أوصى عمر أن يُجْعَلَ عمق قبره قامة وبسطة وحكته ألا يَنْبِش

(١) انظر ص ٢٨٣ ج ١ زهر الرب شرح المجتبى .

(٢) انظر ص ٢٤ ج ٧ نووى مسلم . (٣) انظر ص ٥٤ ج ٨ - الفتح الرباني .

وص ٤١٣ ج ٣ بهقي (اتساع القبر وإعماقه) وص ٦٨ ج ٩ - المنهل المذهب المورود

(تعميق القبر) وص ٢٨٣ ج ١ مجتبى (إعماق القبر) .

القبر سبع ولا سارق ولا تظهر رائحة الميت^(١) . (وقالت) للمالكية : أقل القبر ما منع رائحة الميت وحرسه من السباع ولا حداً لأكثره ونُدِبَ عدم عمقه^(٢) .

(ب) وبسن رفع القبر عن الأرض نحو شبر اتفاقاً (لقول) القاسم بن محمد ابن أبي بكر : « دخلت على عائشة فقالت : يا أماء اكشفي لى عن قبر النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه رضى الله عنهما فكشفت لى عن ثلاثة قبور لا مُشْرِفَةٌ وَلَا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء » أخرجه أبو داود والبيهقى والحاكم^(٣) . [٦٥٥]

(وروى) النعمان عن حماد عن إبراهيم النخعي قال : كان يُسْتَعَب أن يُرفع القبر عن الأرض حتى يعرف أنه قبر لكيلا يوطأ . أخرجه أبو يوسف فى الآثار^(٤) .

(وحكمة) استحباب رفع القبر نحو شبر ليعلم أنه قبر فيَتَوَقَّى ويدعى لصاحبه إلا أن يكون الميت مسلماً دفن فى دار الحرب فيُخْفى قبره خشية أن يتمرّض له الكفار بالأذى . أما رفع القبر فوق الشبر فهو بدعة مذمومة فى الدين مخالفة لمضى الرسول صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح فيلزم إزالة الزائد (فـ) يفعلها الناس الآن - من تشييد القبور ورفعها كثيراً - منكر يجب عليهم تسويتها بلافق بين نبى وغيره وصالح وطالح . (وأما) قول على رضى الله عنه لأبى هياج الأسدى : « أبعثك على ما بعثنى عليه النبى صلى الله عليه وسلم ألا تترك قبراً مُشْرِفاً إلا سوّيته ولا تمثالا فى بيت إلا طمسته » . أخرجه أحمد ومسلم

(١) انظر ص ٢٨٨ ج ٥ مجموع النووى (٢) انظر ص ١٧٤ ج ١ صغير الدردير

(٣) انظر ص ٧٢ ج ٩ - المنهل المذهب المورود (تسوية القبر) وص ٣ ج ٤ بهقى

و (لا مشرفة) أى غير مرتفعة (ولا لاطئة) بالهمزة أى غير لازقة بالأرض بل مرتفعة عنها شبرا (فقد) روى ابن حبان أن قبره صلى الله عليه وسلم كان مرتفعاً شبراً عن الأرض . وهذا لا ينافى أنه كان مسنناً (ومبطوحة إلخ) أى مفروشة بحصباء الموضع المعروف بالعرصة الحمراء . (والعرصة) كل موضع واسع لا بناء فيه .

(٤) انظر رقم ٢٩٩ ص ١٨ - الآثار .

والثلاثة والبيهقي وقال الترمذى : حسن والعمل على هذا عند بعض أهل العلم يكرهون أن يُرفع القبر فوق الأرض إلا بقدر ما يُعرف أنه قبر لـ كـيـلا يوطأ ولا يُجلس عليه^(١) . [٦٥٦]

(فإنه) لم يُرد التسوية بالأرض وإنما أراد تسطيعه جمعاً بين الأحاديث^(٢) . (وقد) صرح بحرمة رفع القبر زيادة عن الشبر أصحاب أحمد وجماعة من المالكية والشافعية . (والقول) بأنه غير ممنوع لوقوعه من السلف والخلف بلا تكبير غير مسلم . (قال) الشافعى فى الأم : رأيت من الولاة من يهدم ما بُنى فى المقابر ولم أر الفقهاء يعميرون عليه ذلك^(٣) .

(ج) ويسنّ بناء القبر بالابن والقصب (البوص) لقول بُريدة : « أُلحِد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونُصب عليه اللبن نصباً وأخذ من قِبَل القبلة » . أخرجه الطبرانى فى الأوسط وفه يحكى الحمانى وفيه كلام^(٤) . [٦٥٧]

(وقال) الشمي : « جُمِل على قبر النبي صلى الله عليه وسلم طُنٌّ من قصب » أخرجه ابن أبي شعبة مراسلاً^(٥) ، والطنّ بضم الطاء : الخزمة .

(ويكره) عند الأئمة الأربعة بناؤه بالآجر والجص والخشب إذا لم تكن الأرض رخوة أو ندية (لقول) جابر : « نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يُقعد على القبر وأن يُحصص وَيُدنى عليه » . أخرجه البيهقي والسبعة إلا البخارى وقال

(١) انظر ص ٧٣ ج ٨ - الفتح الربانى (تسوية القبور) وص ٣٦ ج ٧ نووى .
وص ٦٩ ج ٩ - المنهل المذهب المورود . وص ٢٨٥ ج ١ محتجى . وص ١٥٣ ج ٢
محفة الأحوذى . وص ٣ ج ٤ بهقى . و (أبوهياج) بفتح فشد الياء المثناة من تحت - اسمه
حيان بن حصين تابعى ثقة . (والتمثال) صورة ذى الروح (والطمس) المحو والإزالة

(٢) انظر ص ٢٩٦ ج ٥ مجموع النووى (٣) انظر ص ٢٩٨ منه

(٤) انظر ص ٤٢ ج ٣ مجمع الزوائد (للحد) .

(٥) انظر ص ٤٧١ ج ١ فتح القدير لابن الهمام .

الترمذى : حسن صحيح . وقد روى من غير وجه عن جابر . وقد رخص بعض أهل العلم - منهم الحسن البصرى والشافعى - فى تطيين القبور ^(١) : [٦٥٨] (وقال) النعمان : حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن تربيع القبور وتخصيصها . أخرجه محمد بن الحسن فى الآثار ^(٢) . [٦٥٩] (وظاهر) النهى التحريم وبه قال ابن حزم وحملت الأئمة والجمهور للنهى على الكراهة ، لكن لا دليل على صرفه عن التحريم . وحكمته أن القبر لا يلى لا للبقاء ولأن تخصيصه من زينة الدنيا ولا حاجة للميت إليها ولأن الآجر مسته النار فيكره أن يعمل على الميت تفاؤلا . (أما) إذا كانت الأرض رخوة ، بنى القبر بالآجر ونحوه بلا كراهة . والصحيح أنه لا يكره تطيينه عند الشافعى وأحمد لأنه لم يرد فيه نهى وهو المختار عند الحنفيين . (روى) جعفر بن محمد عن أبيه : « أن النبى صلى الله عليه وسلم رُفِعَ قبره من الأرض شبرا وطين بطين أحمر من العرصة وجعل عليه الحصباء » . أخرجه أبو بكر النجاد وسكت عليه فى التلخيص ^(٣) . [٦٦٠] (وقالت) المالكية : يكره تطيين القبر مالم يتوقف مع الرائحة على تطيينه وإلا فلا كراهة ^(٤) .

(١) انظر ص ٤ ج ٤ يهقى (لا يبنى على القبور ولا يخصص) وص ٧٨ ج ٨ - الفتح الربانى (النهى عن البناء على القبور) وص ٣٧ ج ٧ نووى . وص ٧٩ ج ٩ - المنهل المذهب المورود (البناء على القبر) وص ٢٨٥ ج ١ مجتبى . وص ٢٤٤ ج ١ - ابن ماجه (النهى عن البناء على القبور وتخصيصها) وص ١٥٥ ج ٢ تحفة الأحوذى (كراهية تخصيص القبور) (٢) انظر ص ١٠٩ ج ١ عقود الجواهر المنيفة (٣) انظر ص ٢٨٦ ج ٢ شرح المقنع . وص ٢٢٦ ج ٥ تلخيص الحبير (هامش مجموع النووى) (وأما) مارواه الحاكم والديلمى عن ابن مسعود مرفوعا : لا يزال الميت يسمع الأذان مالم يطين قبره أو قال مالم يطوق قبره (فسنده) باطل فإنه من رواية القاسم بن محمد الطائفى . وقد رموه بالوضع انظر ص ٢٢٦ ج ٥ تلخيص . (٤) انظر ص ١٧٢ ج ١ صغير الدردير والصاوى عليه (م ٣٠ - ج ٧ - الدين الخالص)

(د) وبسن - عند الحنفيين ومالك وأحمد وبعض الشافعية - : تسليم القبر أى جملة مرفوعاً - كالسنام - نحو شبر (لحديث) أبى بكر بن عباس «أن سفیان التمار حدثه أنه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسماً» أخرجه البخارى والبيهقى^(١) [٦٦١] (وقال) بعض الشافعية : يستعجب تسطيح القبر (لقول) ثمامة بن شئب : «كننا مع فضالة بن عبيد بأرض الروم فتوفي صاحب لنا فأمر فضالة بقبره فسوى ثم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها» . أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي والبيهقى^(٢) . [٦٦٢]

(وفى حديث) أبى هياج عن على : ألا تترك قبراً مشرفاً إلا سويقه^(٣) . (وأجاب) الجمهور بأن الحديثين ليسا نصاً فى التسطيح بل محتملان له ولإزالة ما ارتفع عن القدر المشروع فى القبر وهو لا ينافى للتسليم (قال) الطبرى : لا أحب أن يعمدى فى القبور أحد المعنيين من تسويتها بالأرض أو رفعها مسنمة قدر شبر على ما عليه عمل المسلمين وتسوية القبور ليست بتسطيح^(٤) (ودليل) الجمهور أثبت وأصح وصريح فى التسليم . فكان العمل به أولى^(٥) .

(١) انظر ص ١٦٥ ج ٣ فتح البارى (قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر) وص ٣ ج ٤ بيهقى (تسليم القبور) (٢) انظر ص ٧٤ ج ٨ - الفتح الربانى (تسوية القبور) وص ٣٥ ج ٧ نووى . وص ٧١ ج ٩ - المنهل العذب المورود . وص ٢٨٥ ج ١ مجتبى . وص ٢ ج ٤ بيهقى . (وثمامة بن شئب) بضم الثاء والشين وفتح الفاء . و (فضالة) بفتححتين كان قائد جيش غزوة رودس . وهى من جزر البحر الأبيض على ليلة من الإسكندرية فتحت سنة ثلاث وخمسين من الهجرة فى عهد معاوية . واستولى عليها السلطان سليم الثانى سنة ٩٢٢ اثنين وعشرين وتسمة هجرية وهى الآن تبع إيطاليا .

(٣) تقدم الحديث رقم ٦٥٦ ص ٤٦٣ (٤) انظر ص ٤ ج ٤ - الجوهر النقى .

(٥) (وقول) البيهقى : متى صحت رواية القاسم - قبورهم مبطوحة - دل ذلك على التسطيح (رده) ابن التركمانى فقال : لم أر أحداً صرح أن المبطوح هو المسطح . بل المبطوح معناه غير المشرف . وقوله : لا مشرفة ولا لاطئة يدل على ذلك وحديث القاسم =

(٥) ويسن - عند النعمان ومحمد بن الحسن والشافعي وأحمد - رش الماء على القبر ليسكن ترابه . (وروى) عامر بن ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قام على قبر عثمان بن مظعون وأمر فرُشَّ عليه الماء . أخرجه البزار بسند رجاله موثقون (قال) الميمني : إلا أن شيخ البزار محمد بن عبد الله لم أعرفه ^(١) [٦٦٣] (وعن) عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم رش على قبر ابنه إبراهيم أخرجه الطبراني في الأوسط بسند رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني ^(٢) [٦٦٤] (وعن) أبي يوسف أنه كره الرش لأنه يشبه التطيين . وتقدم أنه لا بأس بالتطيين على المختار عند الحنفيين (وبكره) أن يرش القبر بماء الورد وأن يظلى بالخلوق لأنه إضاعة مال ^(٣) (و) ويستحب - عند الشافعي وأحمد - تعليم القبر بحجر أو خشب أو غيره ليعرف (الحديث) كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله ابن حنطب قال : لما مات عثمان بن مظعون أخرج بجنازته فدفن فأمر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله فقام إليه النبي صلى الله عليه وسلم وحسر عن ذراعيه ثم حملها فوضعها عند رأسه وقال أتعلمُ بها قبر أخي وأدفن إليه من مات من أهلي . أخرجه أبو داود والبيهقي وابن أبي شيبه بسند حسن . وكثير تُكَلِّم فيه وهو صدوق ^(٤) [٦٦٥]

= تقدم رقم ٦٥٥ ص ٤٦٣ (وقول) البيهقي : وحديث القاسم أصح وأولى أن يكون محفوظا (مردود) بأن هذا خلاف الاصطلاح بل حديث التمار أصح لأنه مخرج في صحيح البخاري . وحديث القاسم لم يخرج في شيء من الصحيح (انظر ص ٣ و ٤ ج ٤ - الجوهر النقي) . (٢٠١) انظر ص ٤٥ ج ٣ مجمع الزوائد (رش الماء على القبر) . (٣) انظر ص ٢٩٨ ج ٥ مجموع النووى (والخلوق) - بالاف كرسول - طيب مركب من الزعفران وغيره .

(٤) انظر ص ٥٣ ج ٩ - المنهل العذب المورود (جمع الموتى في قبر والقبر يعلم) وص ٤١٢ ج ٣ بهيقي (إعلام القبر بصخرة أو علامة ما كانت) والمطلب تابعي ولكنه في الحديث قال الذي يخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يَبَاضٍ =

(ومشهور) مذهب مالك أنه : لا بأس بوضع حجر أو عود أو نحوه على القبر ليعرف به مالم يكتب عليه (وقال) الحنفية : يجوز اتخاذ علامة للقبر بغير الكتابة إن خيف ذهاب معالم القبر ، وإلا فإن قصد به الزينة كره وإن قصد به التفاخر والمباهاة حرم كما اعتاده كثير من أهل الزمان من المبالغة في تحمين القبر ونقشه ورفع ووضع عمامة أو قلنسوة أعلاه .

(٦) من يتولى الدفن : يتولاه الرجال سواء أ كان الميت ذكراً أم أنثى (١) روى محمد بن الحنفية عن علي قال : خرج النبي صلى الله عليه وسلم فإذا نسوة جلوس فقال ما يحاسنكن ؟ قلن ننتظر الجنائزة . قال هل تغسلن ؟ قلن لا . قال هل تحملن ؟ قلن لا . قال هل تدلين فيمن يدلي ؟ قلن لا . قال فارجمن مأزورات غير مأجورات . أخرجه ابن ماجه والحاكم^(١) [٦٦٦]

(وقال) أنس بن مالك : شهدنا ابنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس على القبر فرأيت عينييه تدمعان ثم قال : هل منكم من رجل لم يقارف الليلة ؟ فقال أبو طلحة أنا يا رسول الله . قال : فانزل ، فنزل في قبرها . أخرجه أحمد والبخاري والبيهقي والطحاوي والترمذي في الشمائل^(٢) [٦٦٧]

= ذراعى النبي صلى الله عليه وسلم . وإبهام الصحابي لا يضر لأن الصحابة كلهم عدول ، و (أتعلم بها . .) أى أعرف قبره بالعلامة وأدفن إلى جانب قبره من مات من أهلى وليس المراد أنه صلى الله عليه وسلم يدفن من مات منهم مع عثمان في قبر لأنه لا يجوز دفن أكثر من واحد في قبر إلا لضرورة .

(١) انظر رقم ٦١٥ ص ٤٤٠ (اتباع النساء الجنائز) .

(٢) انظر ص ٥٩ ج ٨ - الفتح الربانى (من أين يدخل الميت قبره) وص ١٠٢ ج ٣ فتح البارى (ما يرخص من البكاء في غير نوح) وص ٥٣ ج ٤ بيهقى (الميت يدخله قبره الرجال) وص ٢٠٣ شمائل (بكاء النبي صلى الله عليه وسلم) . (وابنته) هى أم كلثوم زوج عثمان . ووهى من قال هى رقية فإنها ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم يدر لم يشهدا . (لم يقارف) - بالثقاف والهاء - أى لم يجامع لما فى حديث أنس أن رقية =

(دل) ما ذكر على أن الرجال أحق بالدفن من النساء ، لأنهم أقوى عليه
 حينئذ ولأن المرأة إذا تولته أدى إلى كشف بعض بدننها وهو مودة (والأولى)
 عند الحنفيين والشافعي أن يدفن الرجل امرأته . فإن لم يكن زوج فمحارمها
 فإن لم يكن محرم فشيوخ الرجال وأصلحهم لأن أبا طلحة رضى الله عنه تولى دفن
 بنت النبي صلى الله عليه وسلم وهو أجنبي ولم يكن هناك محرم إلا النبي صلى الله
 عليه وسلم فلمله كان له عذر في عدم نزول قبرها وكذا زوجها عثمان بن عفان رضى الله
 عنه (وقالت) الحنبلية: الأولى بذلك المحارم ثم الزوج ثم صالحو الناس وشيوخهم؛
 لأن الزوج نزول زوجته بموتها والقربة باقية . وأولى الناس بدفن الرجل أولام
 بالصلاة عليه من أقاربه لأن القصد الدعاء للميت والرفق به .

(فائدة) يدخل القبر - عند الحنفيين والجمهور - من تدعو إليه حاجة الدفن
 وترا أو شفعا (لقول) ابن عباس رضى الله عنهما : كان الذين نزّلوا في قبر النبي
 صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب والفضل بن العباس وقثم بن العباس
 وشقران مولى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أوس بن خولة لعلى بن أبي طالب
 رضى الله عنه : يا على أشدك الله وحفظنا من النبي صلى الله عليه وسلم فقال له
 انزل فنزل مع القوم فكانوا خمسة . أخرجه البيهقي وقال : وشقران هو صالح
 مولى النبي صلى الله عليه وسلم لقبه شقران ^(١) [٦٦٨]

= لما مات قال النبي صلى الله عليه وسلم : لا يدخل القبر رجل قارف أهله ، فلم يدخل
 عثمان بن عفان القبر . أخرجه أحمد بسند رجاله رجال الصحيح (انظر ص ٦٠ ج ٨
 الفتح الرباني) والحكمة في اختيار من لم يحصل منه جماع في تلك الليلة أنه حينئذ يأمن
 من أن يذكره الشيطان بما كان منه في تلك الليلة ، والسر في إيثار أبي طلحة على عثمان
 أنه كان قد جامع بعض جواريه في تلك الليلة فتلطف النبي صلى الله عليه وسلم
 في منعه من النزول في قبر زوجته بلا تصريح . (١) انظر ص ٥٣ ج ٤ بهيقي
 (الميت يدخله قبره الرجال) وتقدم نحوه رقم ٦٥٢ ص ٤٦١

(وقال) عامر : غسل النبي صلى الله عليه وسلم على والفضل وأسامة بن زيد رضى الله عنهم وهم أدخلوه قبره قال وحدثني مرحب أو ابن أبي مرحب أنهم أدخلوا معهم عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه فلما فرغ على رضى الله عنه قال : إنما يلي الرجل أهله أخرجه البيهقي^(١) [٦٦٩]

(وقالت) الشافعية : يستحب كون الدافنين وترا فإن حصلت الكفاية بواحد وإلا فثلاثة وإلا فخمسة إن أمكن^(٢)

(٧) كيفية الرفق : يُدْخَلُ الميت القبر كيفما أمكن إما من جهة القبلة أو من مقابلها أو من قبل رأسه أو من رجليه إذ لا نص يعين شيئاً من ذلك (واختلف) العلماء في الأفضل (قال) مالك والشافعي وأحمد : يسنّ إدخاله القبر من قبل رأسه بأن يوضع السرير في مؤخر القبر بحيث يكون رأس الميت بإزاء موضع قدميه من القبر ثم يُسَلُّ من قبل رأسه (اقول) أبي إسحق حمرو بن عبد الله السبيعي : أوصى الحارث بن عبيد أن يصلى عليه عبد الله بن يزيد فصلّى عليه . ثم أدخله القبر من قبل رجل القبر وقال هذا من السنة . أخرجه أبو داود وابن أبي شيبه والبيهقي بسند صحيح^(٣) [٦٧٠]

(وقال) الحنفيون : الأفضل أن يُدْخَلَ الميت من قبل القبلة بأن توضع الجنازة في جانب القبلة من القبر ويحمل منه الميت فيوضع في الاحد (لحديث) عطية العوفي عن أبي سعيد : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أَخَذَ من قِبَلِ القبلة واستقبل استقبالاً » . أخرجه ابن ماجه . وعطية ضعفه غير واحد^(٤) [٦٧١]

(وروى) عمر بن سعيد : « أن علياً كُتِبَ على يزيد بن المكفف أربعاً وأدخله من

(١) انظر ص ٥٣ ج ٤ بهيقي (٢) انظر ص ٢٩١ ج ٥ مجموع النووى

(٣) انظر ص ٥٩ ج ٩ - المهمل المذهب المورود (كيف يدخل الميت قبره ؟) وص ٥٤

ج ٤ بهيقي (٤) انظر ص ٢٤٢ ج ١ - ابن ماجه (ما جاء في إدخال الميت القبر)

قبل القبلة» أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسند صحيح وقال وبه فأخذ^(١) [٦٧٢]
 (وقد) ورد في هذا روايات وإن كان في بعضها ضعف ولكنها لكثرتها
 يقوى بعضها بعضها (هذا) وقد استبعد الشافعي إدخال النبي صلى الله عليه وسلم
 من جهة القبلة وقال : إن هذا غير ممكن لأن شق قبره صلى الله عليه وسلم لاصق
 بالجدار ولحدّه تحت الجدار وليس هناك موضع يوضع فيه ولا يمكن إلا أن يسَلَّ
 سَلًا ويدخل من غير القبلة (ودعوى) أن استقبال القبلة أفضل (جوابه)
 أن استقبالها إنما يستحب بشرطين : أن يمكن وألا ينافذ سنة . وهذا ليس
 ممكنًا ومنايذ لسنة^(٢) .

(أقول) الأمر في هذا واسع والمدار فيه على الأسهل . فإن سهل عليهم أخذه
 من جهة القبلة أو من جهة الرأس أو من جهة الرجلين فلا حرج فيه .

(٨) ما يطالب للرفق : هو ستة أمور (١) يستحب : عند الخنفيين
 ومالك وأحمد ستر فم القبر بثوب عند دفن المرأة دون الرجل (لما روى) علي بن
 الحكم عن رجل من أهل الكوفة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « أنه
 أتى ونحن ندفن ميتًا وقد بُسِطَ للثوب على قبره فجذب الثوب من القبر وقال :
 إنما يصنع هذا بالنساء » . أخرجه البيهقي^(٣) [٦٧٣]

(وقالت) الشافعية : يستحب نشر ثوب على قبر الرجل والمرأة (لحديث)
 يحيى بن عتبة عن علي بن بذيمة الجزري عن يقسم عن ابن عباس قال : « جلل
 النبي صلى الله عليه وسلم قبر سعد بثوبه » . أخرجه البيهقي وقال : لا أحفظه
 إلا من حديث يحيى بن عتبة وهو ضعيف^(٤) [٦٧٤]

(وأجاب) الجمهور بأن الحديث ضعيف وعلى فرض الصحة فيحتمل أنه

(١) انظر ص ٣٠٠ ج ٢ نصب الراية (٢) انظر ص ٢٩٥ ج ٥ مجموع النووى

(٣) انظر ص ٥٤ ج ٤ بهقي (ستر القبر بثوب) و (بذيمة) بفتح فكسر المعجمة

مخصوص بسعد بن معاذ رضى الله عنه لأنه كان مجروحاً قد تغير جرحه فستره النبي صلى الله عليه وسلم لمنع الرائحة . (ب) ويستحب لواضع الميت في القبر الدعاء له ، وإن كان مأثوراً فما أحسنه . (ومنه) ما في حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا وضعت موتاكم في القبر فقولوا : باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم » أخرجه أحمد والبيهقي والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين^(١) [٦٧٥]

(وعن) ابن عمر رضى الله عنهما : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع الميت في القبر قال : باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم » . أخرجه الأربعة وقال الترمذى حسن غريب وصححه ابن حبان^(٢) [٦٧٦]

(وفى) رواية لابن ماجه : باسم الله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول الله (وفى) رواية للترمذى : باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله (وقال) عبد الرحمن ابن العلاء بن الجعلاج : قال لى أبى : يا بنى إذا أنا ميت فالحمد لى لحداً فإذا وضعتى فى لحدى فقل : باسم الله وعلى ملة رسول الله ثم شنّ التراب على شنائم اقرأ عند رأسى بفاتحة البقرة وخاتمتها فإنى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك » . أخرجه الطبرانى فى الكبير بسند رجاله موثقون . وأخرجه البيهقي موقوفاً على ابن عمر^(٣) [٦٧٧]

- (١) انظر ص ٥٨ ج ٨ - الفتح الربانى (من أين يدخل الميت قبره وما يقال عند ذلك) وص ٥٥ ج ٤ يهقى (ما يقال إذا أدخل الميت قبره) .
- (٢) انظر ص ٦٢ ج ٩ - المنهل العذب المورود (الدعاء للميت إذا وضع فى قبره) وص ٢٤٣ ج ١ - ابن ماجه (فى إدخال الميت القبر) وص ١٥٢ ج ٢ تحفة الأحوذى .
- (٣) انظر ص ٤٤ ج ٣ مجمع الزوائد (ما يقول عند إدخال الميت القبر) وص ٥٦ ج ٤ يهقى (ما ورد فى قراءة القرآن عند القبر) . (وشن) - بضم الشين المعجمة أو السين المهملة - أى ضع التراب على قبرى برفق (وفاتحة البقرة) بسم الله الرحمن الرحيم الم * ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين * الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون =

(والحديث) صريح في أن القراءة تكون عند رأس الميت في القبر (لمسكته) ورد من طرق أخرى أن القراءة إنما تكون بعد الدفن خارج القبر (قال) ابن عمر: استحب أن يُقرأ على القبر بعد الدفن أول سورة البقر وخاتمها. أخرجه البيهقي وحسنه النووي وهو وإن كان من قول ابن عمر فثله لا يقال من قبل الرأي (ويمكن) أنه لما علم بما ورد في فضل ذلك على العموم استحب أن يُقرأ على القبر رجاء أن يفتفع الميت بقراءته (وحكمة) قراءة ما ذكر عند وضع الميت في قبره أن يكون كالحصن والعدة التي يتق بها الفتن والأهوال. وخصت فاتحة البقرة لاشتمالها على مدح كتاب الله تعالى وأنه هدى للمتقين المؤمنين بالنعيم والمقيمين الصلاة والمؤدين الزكاة. وخاتمها لاحتوائها على الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وإظهار الاستكانة وطلب العفوان والرحمة والنصر على الأعداء والالتجاء إلى كنف الله تعالى وحمايته (وروى) قتادة أن أنسا دفن ابنه له فقال: اللهم جاف الأرض عن جنيبه وافتح أبواب السماء لروحه وأبدله داراً خيراً من داره. أخرجه الطبراني في الكبير بسند رجاله ثقات^(١) [٦٧٨] (ويستحب) أن يقول من يدخل الميت القبر بعد ما تقدم: اللهم أسلمه

= الصلاة ومما رزقناهم ينفقون* والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون* أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) وتقدم بيانها بص ١٣٣ (علاج الجنون والصرع) (وخاتمها) ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ٢٨٥ لَا يَكْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسِعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٢٨٦﴾ تقدم بيانها بص ٢٠٣ ج ٥ - الدين الخالص .
(١) انظر ص ٤٤ ج ٣ مجمع الزوائد (ما يقول عند إدخال الميت القبر) .

إليك الأشجاء من ولده وأهله وقرايته وإخوانه وفارق من كان يحب قربه وخرج من سعة الدنيا والحياة إلى ظلمة القبر وضيقه ونزل بك وأنت خيرٌ منزول به إن عاقبته فبذنب وإن عفوت فأنت أهل العفو غيٌّ عن عذابه وهو فقير إلى رحمتك . اللهم اشكر حسنته واغفر سيئته وأعدّه من عذاب القبر واجمع له برحمتك الأمن من عذابك واكفه كل هول دون الجنة اللهم اخلفه في تركته في الغابرين وارفعه في عليين وعدّ عليه برحمتك يا أرحم الراحمين ^(١) .

(ج) ويلزم توجيه الميت إلى القبلة عند الجمهور (لما روى) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الكبائر الإثراك بالله وقذف المحصنة وقتل النفس المؤمنة والفرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والإلحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا » . أخرجه البيهقي بسند صحيح ^(٢) [١٧٩] والإلحاد بالبيت الميل من الحق في حرم الكعبة (فقد) دل على أن الكعبة قبلة للحى والميت (وقالت) المالكية والقاضي أبو الطيب الشافعي : توجيه الميت إلى القبلة مستحب كوضعه على الشق الأيمن . (د) ويستحب اتفاقاً أن يوضع على شقه الأيمن وأن يوضع خده على لبنة أو حجر أو تراب أو نحوه بأن ينحى الكفن عن خده ويوضع على ما ذكر (لقول) عمر رضى الله عنه : إذا أنزلتموني في اللحد فأفضوا بحدى إلى الأرض . ذكره في المذهب ^(٣) .

(هـ) ويستحب وضع شيء خلفه من كفن أو غيره يمنعه من الوقوع على قفاه (لقول) واثلة بن الأسقع كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا وُضع الميت في قبره قال : « باسم الله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم » ووضع خلف قفاه

(١) انظر ص ٢٩٢ ج ٥ مجموع النووى .

(٢) انظر ص ٤٠٩ ج ٣ بهقي (ما جاء في استقبال القبلة بالموتى)

(٣) انظر ص ٢٩١ ج ٥ مجموع النووى .

مَدَرَة وبين كتفيه مدرة وبين ركبتيه مدرة ومن ورائه أخرى . أخرجه الطبراني في الكبير وفيه بسطام بن عبد الوهاب وهو مجهول^(١) [٦٨٠] (وتقدّم) أنه يكره أن يوضع تحت الميت وسادة أو مرتبة أو ثوب^(٢) (لما روى) يزيد بن الأصم عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كره أن يُجمل تحت الميت ثوب في القبر . أخرجه البيهقي^(٣) .

(فائدة) لا بأس بدفن شيء من آثار الصالحين مع الميت (لما روى) عن أنس رضى الله عنه : « أنه كانت عنده عَصِيَّة للنبي صلى الله عليه وسلم فدفنت معه بين جنبه وقيصه » أخرجه البزار بسند رجاله موثقون^(٤) [٦٨١]

(و) ويستحب حل عقد الكفن بعد الدفن لأن عقدها كان للخوف من انتشاره وقد أُمِنَ ذلك بدفنه (وروى) معقل بن يسار : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما وُضِعَ نعيم بن مسعود في القبر نزع الأُخْلَةَ بفيه » أخرجه البيهقي^(٥) [٦٨٢] (ولا يجوز) شق الكفن لأنه إلتاف مال وقد نهى الشرع عنه وأمر بإحسان الكفن وشقه يتلفه ويذهب بحسنه^(٦) .

(١) انظر ص ٤٤ ج ٣ مجمع الزوائد (مايقول عند إدخال الميت القبر) و(مدرة) - بفتحات - واحدة المدر وهو الطين المتأسك .

(٢) انظر ص ٣٥٩ (دفن النبي صلى الله عليه وسلم) .

(٣) انظر ص ٤٠٨ ج ٣ بهقي (ما روى في قطيفة النبي صلى الله عليه وسلم) .

(٤) انظر ص ٤٥ ج ٣ مجمع الزوائد (دفن الآثار الصالحة مع الميت) و(عصبة)

بفتح فسكون واحدة العصب وهى برود يمنية يعصب غزلها أى يجمع ويشد ثم يصبغ وينسج فيظهر موشى لبقاء ما عصب منه أبيض .

(٥) انظر ص ٤٠٧ ج ٣ بهقي .

(عقد الأكفان عند خوف الانتشار وحلها إذا أدخلوه القبر) و(الأخلة) - بفتح

فكسر فشد - جمع خلال وهو ما يربط به الكفن . (٦) انظر ص ٣٨٣ ج ٢

مغنى ابن قدامة .

(٩) ما يطلب بهم الرقوق : يطلب بعده سقة أمور : (١) يستحب سد القبر سدا محكما بطوب نىء ووضع البوص ونحوه فوق اللبن ليمنع نزول التراب على الميت لما تقدم عن ابن أبى وقاص قال : وانصبوا على اللبن نصبا^(١) (وقال) الشعبي : جمل على قبر النبى صلى الله عليه وسلم طن من قصب . أخرجه ابن أبى شيبه مرسل^(٢) .

(ويكره) سد القبر بالآجر والخشب والحجارة ونحوها - عند غير مالك - إن لم تكن الأرض رخوة أو ندية ، فإن كانت فلا بأس بسده بما ذكر . (وقالت) للالكية : يندب سد القبر باللبن فإن لم يوجد فلوح من خشب فأجر فحجر فقصب ، فإن لم يوجد شيء من ذلك فسن التراب بباب اللحد . وينهى أن يلت بالماء ليتماسك^(٣) .

(ب) وبعد إماله التراب على القبر يستحب - اتفاقا - لمن شهد الدفن أن يحنو على القبر ثلاث حثيات بيديه جميعا من قبل رأس الميت (لحديث) أبى هريرة : « أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى قبر الميت فحنى عليه من قبل رأسه ثلاثا » . أخرجه ابن ماجه بسند ظاهر الصحة ورجاله ثقات^(٤) .

(ج) ويستحب - عند الحنفيين ومالك والشافعي - أن يقول فى الحثية الأولى ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ ﴾ وفى الثانية ﴿ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ﴾ وفى الثالثة ﴿ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ (لقول) أبى أمامة : لما وضعت أم كلثوم بنت النبى صلى الله عليه وسلم فى القبر قال للنبى صلى الله عليه وسلم : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا

(١) انظر رقم ٦٤٥ ص ٤٥٧ (مكان الدفن) .

(٢) انظر ص ٤٧١ ج ١ فتح القدير لابن الهمام ، والطن بالضم الحزمة

(٣) انظر ص ١٦٩ ج ١ صغير الدردير (٤) انظر ص ٢٤٤ ج ١ - ابن

ماجه (ما جاء فى حشو التراب فى القبر) (حفى) من باب عدا ورمى

نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴿ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ مِنْ رَوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُخْرٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدِ بْنِ جَدْعَانَ عَنْ الْقَاسِمِ وَهُمْ ضَعْفَاءُ ^(١) . [٦٨٤] لَكِنَّ الضَّعِيفَ يَمْلِكُ بِهِ فِي فُضَائِلِ الْأَعْمَالِ . (وَقَالَ) أَحْمَدُ : لَا يَطْلُبُ ذَكَرَ الْآيَةِ أَوْ غَيْرَهَا عِنْدَ حُثِّ التُّرَابِ لضعف الحديث وعدم صراحته في المدعى .

(د) ويسنّ للمشيعة الانتظار بعد الدفن قدر بحر جهل وتفريق الحمة لئلا تناس بهم الميت . (قَالَ) عمرو بن العاص رضي الله عنه من حديث طويل : « فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشُنُّوا عَلَيَّ التُّرَابَ شُنًّا نَمَّ أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا تُنْجِزُ جُزُورَ وَبَقِيَّتِمْ لِحْمَاهَا حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكُمْ وَأَنْظَرَا مَاذَا أُرَاجِعُ بِهِ رُسُلَ رَبِّي » . أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ^(٢) . [٦٨٥]

- (١) انظر ص ٥٧ ج ٨ - الفتح الرباني (ما جاء في الحثي في القبر)
- (٢) انظر رقم ٦٢٤ ص ٤٤٤ ولفظ الحديث عند مسلم : عن ابن شماس (بضم الشين) المهرى قال : حضرنا عمرو بن العاص وهو في سياقة الموت (بكسر السين أى حال حضور الموت) فبكى طويلا وحول وجهه إلى الجدار فجعل ابنه يقول : يَا أَبَتَاهُ أَمَا بَشَرَكِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَذَا ؟ أَمَا بَشَرَكِ بِكَذَا ؟ فَأَقْبَلَ بَوَجهه فَقَالَ : إِنْ أَفْضَلَ مَا نَعُدُّ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . إِنْ قَدْ كُنْتَ عَلَى أَطْبَاقِ (أَى أَحْوَالِ) ثَلَاثَ لَقَدِ رَأَيْتَنِي وَمَا أَحَدٌ أَشَدَّ بَغْضًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنِّي وَلَا أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَكُونَ قَدْ اسْتَمَكْتُ مِنْهُ فَقَتَلْتَهُ فَلَوْ مِتَّ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ لَكُنْتُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، فَلَمَّا جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِسْلَامَ فِي قَلْبِي أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ ابْسُطْ يَمِينَكَ فَلَا بَأْسَ بِكَ فَبَسَطَ يَمِينَهُ فَقَبِضْتُ يَدِي قَالَ : مَا لَكَ يَا عَمْرُو ؟ قُلْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِطَ قَالَ : مَا اشْتَرِطَ بِمَاذَا ؟ (الْبَاءُ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ . أَوْ أَصْلِيَّةٌ لِتَضْمِينِ تَشْتَرِطُ مَعْنَى تَحْتَمِطُ) فَقَالَ : أَنْ يَغْفِرَ لِي قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ؟ وَأَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ؟ وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَجَلٌ فِي عَيْنِي مِنْهُ ، وَمَا كُنْتُ أَطِيقُ أَنْ أَمْلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِجْلَالًا لَهُ ، وَلَوْ سَأَلْتُ أَنْ أَصْغِفَهُ مَا أَطَقْتُ لِأَنِّي لَمْ أَكُنْ أَمْلَأُ عَيْنِي مِنْهُ ، وَلَوْ مِتَّ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ لَرَجَوْتُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، ثُمَّ وَلِينَا أَشْيَاءَ مَا أَدْرَى مَا حَالِي فِيهَا ، فَإِذَا أَنَا مِتُّ فَلَا تَصِحِّبْنِي نَائِمَةً وَلَا نَارَ ، فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي (الْحَدِيثُ) انظر ص ١٣٧ ج ٢ نووى (الإسلام يهدم ما قبله) .

(هـ) ويستحب الاستغفار للميت والدعاء له عند القبر بعد دفنه بالثبات .
 فيقول - مستقبلاً وجهه - اللهم هذا عبدك وأنت أعلم به منا ولا نعلم منه إلا خيراً
 وقد أجلسته لتسأله . اللهم فنبته بالقول الثابت في الآخرة كما نبته في الدنيا . اللهم
 ارحمه وألحقه بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تضلنا بعده ولا تحرمنا أجره
 ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله ولسائر المسلمين^(١) . (قال) عثمان بن عفان رضى
 الله عنه : كان للنبي صلى الله عليه وسلم إذا دفن الميت وقف عليه وقال :
 « استغفروا لأخيكم وسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل » . أخرجه أبو داود
 والحاكم وصححه والبيهقي بسند حسن^(٢) . [٦٨٦]

(وكان) على رضى الله عنه إذا فرغ من دفن الميت قال : اللهم هذا عبدك
 نزل بك وأنت خير منزل به فاغفر له ووسّع مدخله . أخرجه أبو الحسن
 رزين بن معاوية^(٣) .

(و) يستحب - عند أكثر الشافعية والحنبلية وبعض الحنفية والمالكية -
 تلقين الميت المسكف بعد الدفن بأن يقوم إنسان عند رأسه ويقول : يا فلان بن
 فلانة يا عبد الله بن أمة الله اذكر المهد الذى خرجت عليه من الدنيا - شهادة
 أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن
 النار حق وأن البعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من
 فى القبور وأنت رضىت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً

(١) انظر بحث (ما يقال عند الدفن والتلقين) من (شرح الصدور بشرح حال

الموتى والقبور) للسيوطى فن الحديث رقم ٧٩ بدار الكتب المصرية

(٢) انظر ص ٧٣ ج ٩ - المنهل المذهب المورد (الاستغفار عند القبر للميت)

وص ٥٦ ج ٤ بهيقي (ما يقال بعد الدفن) .

(٣) انظر ص ٣٠٤ ج ٣ تيسير الوصول (نقل الميت) .

وبالقرآن إماماً وبالكمبة قبله وبالمؤمنين إخواناً . فهذا التلقين عندهم مستحب^(١) (لظاهر) حديث أبي سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لقنوا موتاكم قول لا إله إلا الله » أخرجه البيهقى والسبعة إلا البخارى^(٢) . [٦٨٧] (قال) الأئمة : لا يبعد حملهم على التلقين بعد الدفن^(٣) لما فيه من حمل لفظ الحديث على ظاهره والأصل عدم التأويل (وقال) ابن الحاج والقرطبي وغيرهما من المالكية : يندب التلقين بعد الدفن ويستأنس له بما قال أبو أمامة وهو فى النزاع : إذا أنامت فاصنعوا بى كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إذا مات أحد من إخوانكم فزوئتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل : يا فلان ابن فلانة فإنه يسمعه ولا يحجب ، ثم يقول : يا فلان ابن فلانة فإنه يستوى قاعداً ، ثم يقول : يا فلان ابن فلانة ، فإنه يقول : أرشدنا رحلك الله ولكن لا تشعرون فليقل : اذكر ما خرجت عليه من الدنيا : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأنت رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً ، فإن منكرأ ونكيرأ يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول : انطلق بنا ما نعلم عند من لقن حجته ، فيكون الله حجيجه دونهما » . قال رجل : يا رسول الله فإن لم يعرف أمه ؟ قال : « فينسبه إلى حواء يا فلان ابن حواء » . أخرجه الطبرانى فى الكبير . قال فى التلخيص : سنده صالح . وقال الميمنى : وفى سنده جماعة لم أعرفهم^(٤) .

(فهذا) الحديث وإن كان ضعيفاً فيستأنس به وقد اتفق العلماء على المسامحة فى أحاديث الفضائل والترغيب والترهيب . وقد تقوى بشواهد كحديث « واسألوا له التثبيت » . ووصية عمرو بن العاص وهما صحيحان ، ولم يزل أهل

(١) انظر ص ٣٠٣ ج ٥ مجموع النووى

(٢) انظر رقم ٢٥٩ ص ١٩٧ (تلقين المحتضر) (٣) انظر ص ٦٢ ج ٣

أبى مسلم (الجنائز) (٤) انظر ص ٤٥ ج ٣ مجمع الزوائد (تلقين الميت بعد دفنه)

الشام على العمل بهذا في زمن من يقتدى به وإلى الآن^(١). (وقال) السكّال بن الهمام : وأما التلقين بعد الموت فقييل بفعل الحقيقة : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله . ونسب إلى أهل السنة والجماعة ، وقيل : لا يؤمر به ولا ينهى عنه . ولا شك أن اللفظ لا يجوز إخراجه عن حقيقته إلا بدليل^(٢). (وقال) بعض الحنبليّة : لا يستحب التلقين بعد الدفن بل يكره وهو مشهور مذهب المالكية لأنه لم يُعرف لدى السلف الصالح بل هو مبتدع حدث بالشام (قال) الأثرم : قلت لأبي عبد الله (يعني الإمام أحمد) فهذا الذي يصنعون إذا دفن الميت يقف الرجل ويقول : يا فلان ابن فلانة اذكر ما فارقت عليه : شهادة أن لا إله إلا الله . فقال : ما رأيت أحداً فعل هذا إلا أهل الشام حين مات أبو المغيرة جاء إنسان فقال ذاك ، وكان أبو المغيرة يروي فيه عن أبي بكر بن أبي مریم عن أشياخه أنهم كانوا يفعلونه^(٣). وأجابوا (١) عن حديث «لقنوا موتاكم قول لا إله إلا الله» بأن التلقين حقيقة في المختصر مجاز في الميت . ولذا قال ابن حبان وغيره : المراد بالميت من حضره الموت . (ويؤيده) حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «افتحوا على صبيانكم أول كلمة بلا إله إلا الله . ولقنوم عند الموت لا إله إلا الله» . أخرجه البيهقي في شعب الإيمان^(٤). [٦٨٨]

(وحديث) زاذان أبي عمر قال : حدثني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : من لقّن عند الموت لا إله إلا الله دخل الجنة . أخرجه أحمد بسند جيد^(٥). [٦٨٩] (ويؤيده) أيضاً ما رواه ابن حبان في الحديث بزيادة : فإنه من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة يوماً من الدهر وإن أصابه ما أصابه قبل ذلك .

(١) انظر ص ٣٠٤ ج ٥ مجموع الدوى

(٢) انظر ص ٤٤٦ ج ١ فتح القدير لابن الهمام :

(٣) انظر ص ٢٨٠ ج ٢ مغنى ابن قدامة (٤) انظر ص ٢٥٣ ج ٨ - المنهل العذب

المورود (الشرح) . (٥) انظر رقم ٢٥٧ ص ١٩٦ (تلقين المختصر)

(وقال) النوى : لقنوا موتاكم أى من حضره الموت ، والمراد ذكرُوه
لا إله إلا الله لتكون آخرَ كلامه كما فى الحديث . فإن من كان آخرَ كلامه
لا إله إلا الله دخل الجنة^(١) .

(ب) وعن حديث أبى أمامة بأنه ضعيف . ضعفه الحافظ بن حجر
والعراقى والنوى وابن الصلاح . وقال فى الهدى : لا يصح رفعه (أقول) :
والأمر فى هذا واسع فلا ينهى عن التلقين بعد الدفن ولا يؤمر به ، فإن الحديث
الضعيف يعمل به فى فضائل الأعمال .

(١) انظر ص ٢١٩ ج ٦ نوى مسلم .

ثم الجزء السابع ، وبليه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن وأوله : (محظورات القبر)
تعريف بأهم المراجع التى استعنا بها فى تخرىج أحاديث سابع الدين الخالص
والنصوص العلمية وبيان مطابع المراجع تيسيراً للرجوع إليها

المطبعة	المراجع
الأميرية بيولاقي مصر ١٣٥٨ هـ	القرآن الكريم
الخيرية ١٣١٩ هـ	صحيح الإمام البخارى وشرحه فتح البارى للحافظ بن حجر العسقلانى
المنيرية	عمدة القارى شرح صحيح البخارى لبدر الدين أبى محمد العينى الحنفى
المصرية ١٣٤٧ هـ	صحيح الإمام مسلم وشرح الإمام محيى الدين يحيى النوى عليه سنن الإمام أبى داود السجستانى وشرحه المنهل العذب
الاستقامة ١٣٥١ هـ	المورود للشيخ الإمام محمود خطاب رحمه الله
الهند	سنن الإمام أبى داود السجستانى وشرحه عين المعبود لأبى عبد الرحمن الشهير بمحمد أشرف
الهند	جامع الإمام الترمذى وشرحه تحفة الأحوذى للعلامة محمد ابن عبد الرحمن

المطبعة	المراجع
المصرية ١٣٥٠ هـ	صحيح الإمام الترمذى بشرح ابن العربى السنن الصغرى لأبى عبد الرحمن النسائى المسمى بالمجتبى
اليمنية ١٢١٢ هـ	وشرحه زهر الربى للسيوطى وبهامشه شرح السندى سنن الإمام أبى عبد الله محمد بن ماجه القزوينى وحاشية السندى عليه
العلمية ١٣١٣ هـ	شرح العلامة محمد الزرقانى على صحيح موطأ الإمام مالك
المصرية الكستلية ١٢٧٩ هـ	تيسير الوصول إلى جامع الأصول للمحدث عبد الرحمن الشبباني الزبيدى
الجمالية ١٢٢٠ هـ	السنن الكبرى للحافظ البيهقى والجوهر النقى لابن التركمانى
الهند ١٣٤٤ هـ	مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ على بن أبى بكر الهيثمى
القدسى ١٣٥٢ هـ	الجامع الصغير للسيوطى وشرحه (فيض القدير) للمناوى
مصطفى محمد ١٣٥٦ هـ	كشف الحفاء ومزيل الإلباس للعلامة إسماعيل العجلونى
القدسى ١٣٥١ هـ	مسند الإمام أحمد بن حنبل
اليمنية ١٢٠٦ هـ	الفتح الربانى لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيبانى
الفتح الربانى ١٣٥٣ هـ	للشيخ عبد الرحمن البنا
الهند ١٣٣٤ هـ	المستدرك للحافظ أبى عبد الله الحاكم النيسابورى
الهند	شرح معانى الآثار للحافظ أبى جعفر الطحاوى
الأنصارية بالهند	سنن الإمام الدارقطنى
مصطفى محمد ١٣٥٣ هـ	سبل السلام شرح بلوغ المرام للعلامة محمد بن إسماعيل الصنعانى
	الروض الأنف شرح سيرة ابن هشام للعلامة عبد الرحمن السهمى
الجمالية ١٢٣٢ هـ	زاد المعاد فى هدى خير العباد لابن القيم
المصرية ١٢٤٧ هـ	تسهيل النافع فى الطب والحكمة للشيخ إبراهيم الأزرق
الحلبى ١٢٤٩ هـ	الطب النبوى للحافظ أبى عبد الله الذهبى
الحلبى ١٢٤٩ هـ	

المرجع	المطبعة
فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير للعلامة محمد الشوكانى	الخطي ١٣٤٩ هـ
تفسير القرآن العظيم للإمام عماد الدين إسماعيل بن كثير القرشى	مصطفى محمد ١٣٥٦ هـ
تفسير الحافظ عماد الدين إسماعيل بن كثير القرشى ومعه معالم التنزيل تفسير الإمام البغوى	المنار
جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام أبى جعفر الطبرى وبهامشه غرائب القرآن ورجائب الفرقان للعلامة نظام الدين النيسابورى	الأميرية بيولاى مصر
تفسير الجلالين وحاشية الصاوى عليه	١٣٢٣ هـ
المجموع شرح المذهب للإمام أبى زكريا يحيى النوى الشافعى المنفى للعلامة أبى محمد عبد الله بن قدامة شرح مختصر أبى القاسم الحرقى ومعه شرح المقنع (الشرح الكبير)	الشرقية
الإمام أبى الفرج عبد الرحمن بن قدامة فى مذهب الإمام أحمد بن حنبل	المنيرة
غذاء الألباب شرح منظومة الآداب للشيخ محمد السفارنى الحنبلى	المنار ١٣٤١ هـ
بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين مسمود الكسانى الحنفى	النجاح ١٣٢٤ هـ
نصب الراية لأحاديث الهداية للمحدث عبد الله بن يوسف الزيلعى الحنفى	شركة المطبوعات العلمية
البحر الرائق شرح كنز الدقائق للعلامة زين الدين بن نجيم عقود الجواهر المنيفة فى أدلة مذهب الإمام أبى حنيفة	١٣٢٧ هـ
للعلامة السيد محمد مرتضى الحسى	دار المأمون بشبرا مصر
فتح القدير للشيخ الإمام كمال الدين محمد ابن الهمام الحنفى	١٣٥٧ هـ
	العلمية ١٣١١ هـ
	الوطنية بالإسكندرية
	١٢٩٢ هـ
	الأميرية بيولاى مصر
	١٣١٥ هـ

المطبعة	المرجع
الحسينية المصرية	الشرح الصغير للعلامة أحمد الدردير وعليه بلغة السالك
المنيرية ١٣٤٤ هـ	لأقرب المسالك للشيخ أحمد الصاوي
الجمالية	نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار للعلامة محمد بن
الاستقامة	علي الشوكاني
الهند ١٣١٨ هـ	بهجة المحافل وبنية الأمائل في المعجزات والشئائل لعماد
الأدبية ١٣١٧ هـ	الدين يحيى العامري
المنيرية	الشئائل المحمدية للامام الترمذي مع المواهب اللدنية
	للشيخ إبراهيم الباجوري
	كتاب الروح للامام ابن القيم
	الآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة لجلال الدين السيوطي
	تذكرة الموضوعات للعلامة محمد طاهر بن علي الهندي

دليل الجزء السابع من كتاب الدين الخالص

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٢٠	(حسن الظن بالله تعالى) .	٢	(الجنائز) المرض . فضله
	يقبل الرجاء على الخوف	٤	صبر المريض (فضل الله عليه)
٢١	الطمع المذموم	٥	(فضل الصبر) أنواعه . أفضله
	الأس من رحمة الله كبيرة	٧	الصرع . سببه . علاجه (هامش)
٢٢	(حسن الخاتمة)	٨	(عيادة المريض) حكمها
٢٣	(شكاية المريض) متى تباح	٩	مشروعيتها لكل مرض . ما يلحق بها
	الشكوى إلى الله والصبر الجميل .		(فضلها)
٢٤	ما ينافيه (مرض النبي صلى الله	١٠	(آدابها)
	عليه وسلم)	١١	الدعاء للمريض
٢٥	إخباره بقرب أجله . مبدأ مرضه	١٢	تطبيب نفسه بقرب الشفاء . طلب
٢٦	غزوة خير . دعاؤه بها		الدعاء منه . تخفيف العيادة وعدم
٢٧	مسجد خير (هامش)		تكريرها
٢٧	شدة مرضه صلى الله عليه وسلم .	١٣	غزوة الخندق (هامش)
٢٨	من قتل بخير . تمرير النبي صلى	١٥	صب وضوء العابد الصالح على
	الله عليه وسلم في بيت عائشة		المريض . المشى والركوب في العيادة
٢٩	آخر صلاة صلاحها .	١٦	لا يتناول العائد عند المريض شيئاً
٢٩	آخر خطبة له (هامش)		هل يعاد من لا يعود؟
٣٠	آخر وصاياه وكتابه صلى الله عليه وسلم	١٧	عيادة المرأة
٣١	رد زعم الشيعة أنه صلى الله عليه	١٨	(عيادة الذمي) والمبتدع والمجاهر
	وسلم أوصى لملى رضى الله عنه		بالمصية (طول العمر مع حسن العمل)
	(هامش)	١٩	عمر التذكر . النذير (هامش)

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٤٨	فوائد القسط .	٣٣	(أنواع المرض) مرض القلب
٤٩	الرد على من خفى عليه نفعه من وجع ذات الجنب		مرض الشهوة والنفى . مرض الأبدان .
	(الأثمد) كيفية الاكتحال به	٣٤	ما يؤذى حبه
٥٠	منافع الرمد	٣٥	(التداوى) حكمه
٥١	(السعوط) (دواء الحمى) أنواعها	٣٦	المذاهب فيه
٥٢	دواء حصى اليوم ، ما المراد بالماء الذى تطفأ به الحمى ؟	٣٧	التداوى لا ينافى اتوكل (الطبيب) ما يطلب فيه
٥٣	هل إطفائها خاص بماء زمزم ؟ إطفائها بالماء البارد خاص ببعضها	٣٨	معالجة المرأة الرجل وعكسه (مايجوز التداوى به وما لايجوز)
٥٥	لاخطر على المحموم فى استعماله	٤٠	الحجر داء . إساعة اللقمة بها (الطب النبوى) (العلاج بالأدوية الطبيعية) العسل
٥٦	(التلبينة) علاج المريض يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص (هامش)	٤١	منافعه
٥٧	منافع ماء الشعير	٤٢	علاج استطلاق البطن بالعسل (الحبة السوداء) منافعها . لم وصف العسل لمن به الإسهال وهو مسهل ؟
٥٨	(لبن الإبل وبولها) علاج الاستسقاء بها	٤٣	علاج الزكام . كيفية التداوى بالحبة السوداء
٥٩	(الحجامة والفصد)	٤٤	(المعجوة) منافعها
٦٠	الحجامة أنفع من الفصد	٤٥	(الحناء) منافعها
٦١	(فضل الحجامة) الخير فى الأدوية محقق		علاج الصداق والشقيقة
٦٢	أصول العلاج ثلاثة	٤٦	(السنا)
٦٣	(موضع الحجامة)	٤٧	(القسط) منافعه . ذات الجنب . المذرة
	منافع الفصد والحجامة		
٦٤	(وقت الحجامة)		
٦٦	الحق أنها لا تنقيد بوقت . ما جاء فى أيامها		

ص	الموضوع
٨٩	(الإذخر) (الأرز) هو الصنوبر
	(الأرز الحب) ٩٠ (الباذنجان)
	(البسر) (البصل)
٩١	النهى عن أكله (البطيخ)
٩٢	(البالج) الجمع بينه وبين التمر
٩٣	(البيض) منافعه
٩٤	(التمر) أكله والزبد . أكل الحبز بالتمر
٩٥	(التين) منافعه
٩٦	(الثريد) (الثلاج)
٩٧	(الثوم) منافعه ومضاره
٩٨	(الجبن) منافعه
	(الجمار) (الحرير) لبسه للضرورة
٩٩	(الحلبة)
١٠٠	(الحبز)
١٠١	(الحل)
١٠٢	(الحلال)
	(الدهن)
١٠٣	منافعه
	(الذباب)
١٠٤	(الذهب)
١٠٥	(الرطب) أكل القثاء مع الرطب
١٠٦	حكمة الفطر على الحلو أو الماء
١٠٧	(الرمان)
١٠٨	(الزبد) (الزبيب)
	(الزنجبيل)
١٠٩	(الزيت) (السفرجل)

ص	الموضوع
٦٧	كراهتها يوم الثلاثاء (السكى)
٦٨	حكمة النهى عنه .
٦٩	أنواعه .
٦٩	لا تعارض بين ما ورد فيه
	(الحمية) أنواعها
٧١	منع السقيم مما يزيد في علته
٧٢	(الورس) (رماد الحصير)
٧٣	غزوة أحد (هامش)
٧٥	قتل أوى بن خلف ، قتال نسيبة بنت كعب
٦٣	ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم في أحد
٧٧	حكمة بلاء الأنبياء (الترياق)
٧٨	التميمة (دواء النساء)
٧٩	(دواء العين)
٨٠	متى تضر العين ؟ تأثيرها بإرادة الله تعالى
٨١	كيفية علاج المعيون بوضوء العائن
٨٣	علاج العين بالدعاء . ما يقول إذا رأى ما يعجبه
	لاقصاص على العائن
٨٤	(علاج الصرع) أنواعه
٨٥	فضل من يصرع ويصبر ، علاج صرع الجن
	(دواء الجنون)
٨٧	(دواء الكلية)
	(التداوى بسمن البقر) (الحقة)
٨٨	(الباسور)

ص	الموضوع	ص	الموضوع
١٣١	(البقرة)	١١٠	(الساق)
١٣٢	(المعوذات)	١١١	(السمك)
١٣٣	(علاج الضرس) (علاج الجنون والصرع)	أنواعه	
تفسير الأربع الآيات من أول سورة البقرة		١١٢	(السمن)
١٣٤	فضل الإيمان بالغيب .	(السواك)	
١٣٥	إقامة الصلاة . فضل الإنفاق في الخير	١١٣	(الشحم)
١٣٧	أهل الجنة وأهل النار . وصف المتقين	(الصبر)	
١٣٨	تفسير : وإلهكم إله واحد	١١٤	(الصفدع) (الطلح)
١٣٩	آيات الله في السفن والسحاب والرياح	١١٥	(الطلع) (الطيب) (العدس)
١٤١	تفسير آية : شهد الله . معنى شهادة الله والملائكة وأولى العلم	١١٦	(العنب) (العنبر)
١٤٣	تفسير آية : إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض	١١٧	(الفضة)
١٤٤	كلام السلف في الاستواء على العرش	(القشء) (قصب السكر)	
تفسير آخر سورة « المؤمنون »		١١٨	(السكرات) (السكرم) (اللبان)
١٤٥	بيان قوله : وأنه تعالى جد ربنا	١١٩	(ماء زمزم)
تفسير عشر آيات من أول الصافات		١٢٠	(المسك) (الملح)
١٤٦	رمى الشياطين بالشهب حال استراق السمع .	١٢١	(النبق) (الهندبا)
١٤٧	تفسير آيات آخر الحشر	١٢٢	(اليقطين) منافعة
١٤٨	الانماض بأوامر القرآن	١٢٣	(العلاج بالأدوية الروحية الإلهية) (الصلاة)
١٤٩	نزهة تعالى عن كل نقص	١٢٤	لم كانت شفاء ؟
١٥٠	(الرقي) فضل أواخر الحشر .	منافع طول السجود والصلاة	
أحكامها (هامش)		١٢٥	صلاة المصيبة
		١٢٦	(الصوم) حكمته (القرآن)
		١٢٧	(الفاتحة) هي شفاء من كل داء
		١٢٨	أخذ الأجرة على الرقية وتعليم القرآن
		١٢٩	كيفية الرقية بالفاتحة

ص	الموضوع	ص	الموضوع
١٦٩	(التأمم) هل يجوز تعليقها على والتعاويد	١٥١	استحباب الرقية من الحمى والعين وغيرها
١٧٠	التوكل لا يعلقها	١٥٢	رقية للنبي صلى الله عليه وسلم .
١٧١	(تنمية الحمى وعسر الولادة)	١٥٥	دعاء العائد للمريض
١٧٢	(تنمية الرعاف والوحشة وعرق النساء ووجع الضرس)		دعاء الفرع ليلا (الرقية من العين)
١٧٣	(تنمية الحراج) (الآثار الموضوعة في المرض والطب)	١٥٧	علاج العين قبل الإصابة وبعدها
١٧٤	المسكذوب في فضل المرض	١٥٨	تمويز النبي صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين
١٧٥	ما قيل في التمارض وإعطاء المريض ما يشتهي والحمية وذهاب البصر والسمع	١٥٩	(الرقية من لدغة العقرب)
١٧٦	ما قيل في الزكام والعيادة	١٥٩	ما تضمنته سورة الإخلاص من العقائد
١٧٨	ما قيل في الجذام وزول المرض والبرء	١٦٠	ما تضمنته المعوذتان من التحصينات
١٧٩	ما قيل في الحجامة والدواء .		علاج لدغة العقرب بالماء والملح
	ما قيل في وقت الحجامة	١٦١	وبقراءة : سلام على نوح في العالمين
١٨٠	ما قيل في وجع العين	١٦٣	(رقية النملة)
١٨١	ما قيل في الحرز . حرز أبي دجانة	١٦٣	تعليم النساء الكتابة (هامش)
	حفيظة آخر رمضان (هامش)		رد النهي عن تعليمهن . رأى الإسلام في تعليم المرأة
١٨٢	ما قيل في التداوى بفضل الوضوء والبلاء وعمل الدواء	١٦٤	ما كانت عليه في صدر الإسلام .
١٨٣	ما قيل في الملح والأرزو والبان والبيض		حال نساء الزمان
١٨٤	ما قيل في الباذنجان والدهن والزبيب	١٦٥	ثمرة تعليم المرأة . تعليمها الطب التعليم واختلاط الجنسين . المرأة في ميدان العمل
١٨٥	ما قيل في الطين والعنب والعسل والسكرات	١٦٦	حقوقها السياسية . مضار اختلاط الجنسين
١٨٦	ما قيل في اللبان والرجس (الطاعون)	١٦٧	مضار الرقص التقيعي (هامش)
١٨٧	أجر الصابر على الطاعون		قرارات حكمة لوزير المعارف
		١٦٨	رقية الحية والفرع والأرق

ص	الموضوع
٢١٥	(موت الغربة) (موت الفجأة)
٢١٧	(الموت يوم الجمعة)
	(موت النبي صلى الله عليه وسلم)
٢١٨	هول المصيبة بموته صلى الله عليه وسلم .
	ثبات الصديق . خطبته يومئذ
٢١٩	ثوب عمر إلى رشده
٢٢٠	خطبة أخرى للصديق
٢٢١	(رثاء النبي صلى الله عليه وسلم)
	رثاء صفية النبي صلى الله عليه وسلم
٢٢٣	رثاء فاطمة الزهراء النبي صلى الله عليه وسلم
٢٢٤	رثاء أبي سفيان بن الحارث وحسان بن ثابت
٢٢٥	(ما تركه النبي صلى الله عليه وسلم)
٢٢٧	قسمة أرض خير صلح أهل فدك
	صدقة النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة
٢٢٨	قصة بني النضير (هامش)
٢٣١	(عرض عمل الحى على الميت)
	استبشار الميت بصالح عمل الحى
٢٣٢	(مكان الموت)
٢٣٣	(الآثار الموضوعة فى الموت)
	(ما قيل فى الموت عن مرض)
٢٣٤	(ما قيل فى الفرار من الموت)
٢٣٥	(ما قيل فى شدة الموت)
٢٣٦	(ما قيل فى قبض روح البهائم)
	ما قيل فى ذكر الموت وفى تناظر

ص	الموضوع
١٨٨	النهى عن الدخول فى مكان الطاعون والخروج منه
١٩٠	حكمة النهى عن ذلك
١٩١	ما ورد فى فضل الطاعون
١٩٢	(ما يطلب للمريض والمختضر)
١٩٣	تحسين خلق المريض ووصيته وعظه بعد العافية
١٩٤	ما يراه المختضر
١٩٥	توجيهه إلى القبلة
١٩٦	كيفية تلقينه الشهادتين . كيفية
١٩٨	عرض الإسلام على الكافر المختضر
١٩٩	حضور الصالحين عند المختضر
٢٠٠	ما يقال عنده وعند الميت
	الهداء للميت . فضل قراءة يس
٢٠١	حكمة قراءتها عند المختضر
٢٠٢	تلقينه محاسن عمله
٢٠٤	(الموت) تمزية الحضر الصحابة فى النبي صلى الله عليه وسلم
٢٠٥	(ما ورد فى الموت)
٢٠٧	(تذكر الموت)
٢٠٨	القبر بيت الغربة والدود
٢٠٩	عبرة مما فى صحف سيدنا موسى عليه السلام
٢١٠	يبعث المرء على مامات عليه
٢١١	(تمنى الموت)
٢١٣	(علامات الموت)
٢١٤	(الموت فى أحد الحرمين)

ص	الموضوع
٢٥٦	ما يقول المصاب عند المصيبة . فضل الصبر
٢٥٨	(قضاء دين الميت) من مات عازما على القضاء قضى الله عنه
٢٦٠	مق لا يصلى النبي على من مات مدينا جواز تحمل دين الميت
٢٦١	فضل سداذه
٢٦٢	هل يصح ضمان دين الميت . من مات مدينا بلا وفاة قضى دينه من بيت المال
٢٦٣	(المبادرة بتجهيز الميت)
٢٦٥	حكمة ذلك (البكاء على الميت)
٢٦٦	الرخصة في البكاء بلا نوح والتحذير منه بنوح
٢٦٨	الحث على الصبر والتسليم لقضاء الله
٢٦٩	مق يجوز البكاء بصوت ؟
٢٧٠	(ندب الميت)
٢٧١	ندب أبي بكر النبي صلى الله عليه وسلم (النياحة والندب)
٢٧٢	حال الخالقة والخالقة والسالقة
٢٧٣	حال الخامشة وجهها والناشرة شعرها انتهى عن النوح والمساعدة فيه . بيعه النساء (هامش)
٢٧٥	رد دعوى إباحة النياحة . ما في الأمة من أمور الجاهلية
٢٧٦	(هل يعذب الميت بالنياحة عليه)
٢٧٧	دليل أنه لا يعذب بذلك
٢٧٨	الجواب عنه

ص	الموضوع
	ملكى الحياة والموت وكرهه الموت والغفلة عنه
٢٣٧	ما قيل في تأخير دفن العريق وفيما لا يموت وأن الميت يحب (ما قيل في قبض النبي صلى الله عليه وسلم)
٢٣٨	(الروح) (أدلة أنها جسم)
٢٣٩	تعذيب الظالم حال قبضه
٢٤٠	بشارة الصالح عند الموت والبعث
٢٤٢	(مصير الروح بعد خروجها)
٢٤٣	أرواح المؤمنين في الجنة
٢٤٤	حال المقرب وغيره . نعيم الشهداء في الجنة
٢٤٥	روح المؤمن تحت العرش والكافر تحت الثرى
٢٤٦	تفاوت الأرواح في البرزخ
٢٤٧	حبس الروح لدين ونحوه
٢٤٩	(دور النفس) أربع (تلاقى الأرواح وتزاورها)
٢٥١	(ما يقال للروح عند الموت والبعث)
٢٥٢	رؤيا الصالحين بعد الموت (ما يتعلق بالميت)
٢٥٣	تأمين الملائكة على دعاء أهل الميت . ما يقال عند تغميض الميت
٢٥٤	ما يوضع على بطن الميت
٢٥٥	حكمة تغطيته . تقيله . الدعاء له ولأهله

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٢٩٤	(شروطه) شروط الوجوب .	٢٧٩	الجمع بين ما يال على أنه يعذب بذلك . وقوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى »
	وقعة الجمل (هامش)	٢٨٠	تويخ الميت بما يندبه به أهله
٢٩٦	بدء القتال في انداء الناس للصلح	٢٨١	تأله من ذلك
	خروج على إلى البصرة (هامش)	٢٨٢	(نعم الميت) . مشروعية الإعلان بالموت للتجهيز
٢٩٧	دعوة أهل الكوفة إلى القتال (هامش)	٢٨٣	ترجمة النجاشي . الهجرة إلى الحبشة (هامش)
٢٩٨	عتاب على طلحة والزبير . صلاته على القتلى (هامش)	٢٨٥	إخبار النبي صلى الله عليه وسلم بموت قواد مؤتة
٢٩٩	رثاؤه طلحة . ما ورد في وقعة الجمل (هامش)		إسلام النجاشي (هامش)
٣٠٠	المذاهب في الصلاة على جزء الميت	٢٨٦	كراهة الإعلان بالموت بالصفحة والدعاية
٣٠١	هل يفسل الباغي ونحوه ؟ هل النية شرط لصحة غسل الميت ؟	٢٨٧	نعم الجاهلية . كراهية التعبير على المأذن
٣٠٢	هل تلزم التسمية فيه ؟ شرط جواز غسل الميت . المرأة تموت مع الرجال أي فسلها محرم ؟	٢٨٨	(الإحدا على الميت) .
٣٠٣	الرجل إذا مات ولم يكن إلا أجنبية يم . من يفسل الصغيرة ؟	٢٨٩	حكمه . حكمته
٣٠٤	من يفسل الحثي ؟	٢٩٠	هل تحم المرأة على غير الزوج ؟ يجوز تركه لعذر
	هل يفسل الجنب إذا مات غسائين ؟	٢٩١	المذاهب في حكم اكتحال معتدة الوفاة الجمع بين حديثي النهي عنه والإذن فيه .
٣٠٥	هل يفسل السيد أمتة وهل تفسله هي ؟	٢٩٢	(تجهيز الميت)
	(من يتولى غسل الميت)	٢٩٣	(غسله) (حكمه) (سبب غسله)
٣٠٦	الرفق به والستر على غير المبتدع		
٣٠٧	(غسل أحد الزوجين الآخر)		

ص	الموضوع
٣٢١	حكمة استحباب الكفن الأبيض تطييبه
٣٢٣	كراهة المغالاة فيه : التمكنين في الغسيل والجديد
٣٣٤	ما يكون منه الكفن . هل تكنف المرأة في الحرير ؟
٣٣٥	(كفن النبي صلى الله عليه وسلم)
٣٣٦	أصح ما ورد فيه
٣٣٧	(كفن الرجل) . أنواعه . كفن الضرورة
٣٤٠	كفن الكفاية
٣٤١	كفن السنة . حكم الزيادة على الثلاث فيه
٣٤٢	هل يكون فيه قميص وعمامة ؟
٣٤٣	لم تكنف ابن أبي في قميص النبي صلى الله عليه وسلم
٣٤٤	(كيف يكنف الرجل)
٣٤٥	(كفن المرأة)
٣٤٦	(كيف تكنف) (كفن المحرم)
٣٤٧	هل ينقطع إحرامه بالموت ؟
٣٤٨	كفن الصغير
٣٤٩	(كفن السقط ونحوه) هل يلزم إعادة تمكنين من سرق كفته
٣٥٠	هل يجوز للإنسان تحصيل أسباب تجهيزه ؟
٣٥٢	(الصلاة على الميت) (فضلها)

ص	الموضوع
٣٠٩	هل تفصل الذمية زوجها المسلم وعكسه ؟
٣١٠	متى لا يفصل الرجل امرأته ؟ حكم ما إذا مات أحد الزوجين وهي في العدة (تجهيز الكافر)
٣١١	ترجمة أبي طالب (هامش)
٣١٢	موته كافر (هامش)
٣١٣	هل يجوز المسلم قريبه الكافر ؟
٣١٤	(كيفية غسل الميت)
٣١٥	هل يفصل في قميص ؟
٣١٦	ستر مكان غسل الميت . غسله على مرتفع
٣١٧	كيف يوضأ الميت ؟
٣١٨	حكمة مشروعية توضئته المذاهب في كيفية غسل الميت
٣١٩	تسريح شعر المرأة
٣٢٠	حكم قلم ظفر الميت وأخذ شعره وختانه
٣٢٢	لا يعاد غسله لخروج نجاسة منه بعد التمكنين . تطييبه
٣٢٣	إذا تعذر غسله يعم
٣٢٤	ما ورد في غسل المرأة
٣٢٦	الفصل من غسل الميت
٣٢٧	غسل النبي صلى الله عليه وسلم
٣٢٩	(تمكنين الميت)
٣٣٠	ما يطلب فيه

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٣٧٣	زيادته عن أربع هل يتابع المأموم الإمام في الزيادة	٣٥٣	أجر إتباع الجنازة لا يكمل إلا
٣٧٤	(القيام) هل يقتدى فيها القائم بالقاعد ؟		إلا بالصلاة عليها والدفن
٣٧٥	(قراءة الفاتحة)	٣٥٤	مراتب الانصراف من الجنازة
٣٧٦	الإسراع بالقراءة . محلها . دليل عدمها	٣٥٥	هل يستأذن المشيخ في الانصراف
٣٧٧	الجواب عنه (الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم)	٣٥٦	(حكم صلاة الجنازة) (سببها) (شروطها)
٣٧٨	(الدعاء للميت)	٣٥٧	هل يتيم للجنازة عند خوف فوتها
٣٧٩	مكانه (الدعاء المأثور)	٣٥٨	شروطها الخاصة . من يصل عليه بلا غسل
٣٨١	دعاء جامع للشافعي فيها	٣٥٩	هل نصح صلاة من تقدم على الجنازة
٣٨٢	(السلام)	٣٦٠	(الصلاة على الغائب)
٣٨٤	(الترتيب) مجمل أركانها (سنن صلاة الجنازة)	٣٦٢	رد دعوى أن الصلاة على الغائب خاص بالنجاشي
٣٨٥	موقف الإمام فيها . وصف نعش المرأة (هامش)	٣٦٣	الصلاة على غائب غير معين (وقت صلاة الجنازة)
٣٨٧	ما يرجى للميت بكثرة المصلين عليه	٣٦٤	هل تصلى في أوقات النهي
٣٨٩	حضور النساء صلاة الجنازة . تسوية الصفوف فيها	٣٦٦	تقدم صلاة المغرب على صلاة الجنازة
٣٩٠	رفع اليدين حال التكبير . لم يثبت الرفع في غير الأولى	٣٦٧	(مكانها) من قال بعدم كراهتها في المسجد
٣٩١	وضع اليدين على اليسرى والشاء	٣٦٨	من قال بكراهتها فيه
٣٩٢	التعوذ والتأمين . هل تقرأ فيها سورة ؟	٣٦٩	حكم صلاتها في المقبرة
٣٩٣	ما يجهر به الإمام الأسرار بالقراءة	٣٧٠	(أركانها) (النية) (التكبير)
		٣٧٢	أكثر الصحابة على أنه أربع . نقص تكبير الجنازة

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٣٩٤	الدعاء بعد الرابعة	٤١٨	(الصلاة على العصاة) هل يصلى
٣٩٥	(الأحق بالإمامة فيها) هل	٤١٩	على البغاة وقطاع الطريق ؟
	القريب أو الوصى أحق بصلاتها		هل يصلى على من قتله البغاة
	من الوالى ؟		وقاتل نفسه ؟
٣٩٦	هل الزوج أولى من العصة	٤٢١	هل يصلى على تارك الصلاة
٣٩٧	(المسبوق فى صلاة الجنائزة)		وسائر العصاة
٣٩٨	ما يصنع المسبوق بتكبيرتين أو أربع	٤٢٢	المذاهب فى الصلاة على المبتدعة
٣٩٩	كيف يأتى بما فاتته		والخارج
٤٠٠	(الصلاة على متعمد)	٤٢٣	(ما يفسد صلاة الجنائزة) .
٤٠١	صلاتها على متعمدين الذكور		القهقهة فيها لا تبطل الوضوء
	والإناث . وقمة صفين (هامش)	٤٢٤	الثناء على الميت وذكر مساوئ
٤٠٢	ما يصنع الإمام إذا حضرت جنازة		المجاهر بالفسق
	وهو يصلى على غيرها	٤٢٦	تقع وضرر شهادة المؤمنين للشهود
٤٠٣	الصلاة على متعمد . بعضه لا يصلى عليه		له أو عليه
٤٠٤	(كيفية صلاة الجنائزة)	٤٢٨	السؤال عن حال الميت بدعة النهى
٤٠٥	(إعادة صلاة الجنائزة)		عن سب الأموات غير المجاهرين
٤٠٦	لا تؤخر الجنائزة بعد الصلاة عليها		بالفسق
٤٠٧	(الصلاة على القبر)	٤٣٠	(حمل الجنائزة) (من يحملها)
٤١١	(صلاة الجنائزة على النبي صلى الله	٤٣١	(كيفية حملها)
	عليه وسلم)	٤٣٣	(كيفية السير فيها)
٤١٣	(الصلاة على الصغير)	٤٣٤	(تشييمها)
٤١٤	لا يصلى على ولد مشترك	٤٣٥	مكان المائى من الجنائزة . الأفضل
	(الصلاة على السقط)		فى هذا
٤١٥	حكم من لم يستهل	٤٣٧	حكمة مشى العمرين أمامها
٤١٦	(الصلاة على المقتول)	٤٣٨	ما يدل على فضل المشى خلفها .
			حكم الركوب فيها

ص	الموضوع	ص	الموضوع
٤٣٩	جوازہ حال الرجوع (إتباع النساء الجنائز)	٤٦٢	حكم وضع ثوب ونحوه تحت الميت
٤٤٠	نهي عن ذلك	(ما يطلب في القبر) توسيعه وإعماقه	
٤٤١	المذاهب في حكمه	٤٦٣	رفعه نحو شبر
٤٤٢	مق يجوز للمرأة اتباعها ؟	٤٦٤	بناء القبر . كراهة بنائه بالآجر وتخصيصه
٤٤٣	(مكروهاتها)	٤٦٦	تسليمه . غزوة رودس (هامش)
٤٤٤	لا تتبع بمجموع ولا صوت	٤٦٧	رش الماء على القبر . تعليمه بحجر ونحوه
٤٤٦	الصمت والتفكير لمن اتبعها . حرمة التخطيط في القراءة	٤٦٨	(من يتولى الدفن)
٤٤٧	لا تتبع بصوت ولا رايات ولا موسيقى	٤٦٩	الأحق بدفن المرأة زوجها أم يحاربها الأحق بدفن الرجل
٤٤٩	كراهة جلوس مشيعها قبل وضعها بالأرض	٤٧٠	(كيفية الدفن)
٤٥٠	كراهة الإحداد لغير الزوجة	٤٧١	(ما يطلب للدفن) ستر القبر حال الدفن
٤٥١	كراهة القيام لمن مرت به جنازة أحكام القيام لها وللحي (هامش)	٤٧٢	الدعاء للميت وقته . قراءة القرآن عند القبر
٤٥٢	نسخ القيام لمن مرت به	٤٧٤	ما يقال عند إدخال الميت القبر . توجيهه إلى القبلة على شقه الأيمن
٤٥٣	(الدفن) (حكمه) قصة ابني آدم (هامش)	٤٧٥	دفن شيء من آثار الصالحين معه
٤٥٤	(وقت الدفن) حكم الدفن ليلا	٤٧٦	(ما يطلب بعد الدفن) . حشو التراب على القبر
٤٥٦	حكمه وقت الطلوع والاستواء والغروب (مكان الدفن)	٤٧٧	الانتظار بعد الدفن . أحوال عمرو بن العاص في الجاهلية والإسلام (هامش)
٤٥٧	اختيار الدفن في اللحد . متى يدفن في الشق	٤٧٨	الاستغفار للميت والدعاء له بعد الدفن تلقين الميت بعد الدفن . صيغة التلقين
٤٥٨	حكم الدفن في المنزل . لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ؟	٤٨٠	القول بكرأهته . أدلته
٤٦٠	استحباب الدفن في المقبرة التي يكثر فيها الصالحون . حكم الدفن في التابوت	٤٨١	تعريف عمراجع نصوص الكتاب دليل الكتاب
٤٦١	(دفن النبي صلى الله عليه وسلم)	٤٨٥	